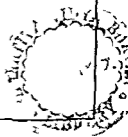




गोस्वामितिलकायितश्री १००८ श्रीगोविन्दलालजी महाराज



॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

सुना जाता है कि अपनी ब्रजयात्राके दरम्यान श्रीवल्लभाचार्य महाप्रभु महावनमें यमुना तटपर गोकुल ग्रामकी लोजमें परिभ्रमण कर रहे थे तब स्वयम् श्रीयमुनाने प्रकट होकर वर्तमान गोकुलका स्थल दिखलाया था. प्राचीन गोकुल ग्रामके स्थलकी पहचानके बाद श्रीमहाप्रभु वहा विराजे और तब श्रीयमुनाके पुष्टिमार्गीय माहात्म्य या महत्त्व का गान उनके मुखमें बरबस निकलने लगा. वही षोडशपन्थोमें मंगलाचरणके रूपसे योजित हुआ श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रम् है

एक किंवदन्तीके अनुसार श्रीयमुनाष्टक वि स १५४९ में श्रावण शुक्ल तृतीयाके दिन श्रीगोकुलमें रचा गया था ^१

जैसे श्रीगंगाके साथ दास्यभावात्मिका मर्षादाभक्तिकी एक अन्तर्धारा बहती है, वैसे ही श्रीयमुनाके साथ पुष्टिभक्तिकी अन्तर्धारा बहती है श्रीयमुनाके साथ बहती पुष्टिभक्तिकी यह अन्तर्धारा व्यापिवैकुण्ठके नाथकी छोटसे गोकुलके नाथ बननेके लिए मार्ग तथा पुष्टिमार्गीय गरिमा प्रदान करती है. क्षयकृत् कालके प्रवाहमें बहते जीवोंकी वहासे बरबस खींचकर अग्ने साथ बहाती हुई यह धारा उन्हें श्रीकृष्णकी दिव्य मधुर नित्यलीलाओतक पहुँचा देती है

श्रीवल्लभाचार्य महाप्रभुने इस यमुनाष्टक स्तोत्रमें श्रीयमुनाके आधि-भौतिक आध्यात्मिक एवम् आधिदैविक रूपोंका वर्णन करने हुए पुष्टिमार्गीय दृष्टिकोणसे श्रीयमुनाके असाधारण अष्टविध वैशिष्ट्य अथवा ऐश्वर्य का आठ श्लोकोमें वर्णन किया है ऋमवाः एक-एक श्लोक श्रीयमुनाके एक एक ऐश्वर्यके वर्णनायें कहा गया है वे ऐश्वर्य श्रीयमुनाके ये हैं :

१) श्रीयमुना पुष्टिमार्गीय अनेकविध सिद्धियोंको देनेवाली है. उदाहरण-तया-साक्षाद्भगवत्सेवोपयोपो देहकी प्राप्ति, भगवान्की विविध पुष्टिलीला-ओके दर्शन कर पानेका सामर्थ्य, उन लीलाओम अभिव्यक्त होते रसोंको

१ दृष्टव्य श्रीनागरदास बामनिया द्वारा लिखित-“श्रीषोडशप्र-थनी रचना तथा श्रीमहा-प्रभुना चरित साथे सत्कालखेल महत्त्व नी तबारीखी” लेख वैष्णववाणी अंक ४ वर्ष १९७९

अनुभव कर पानेका सामर्थ्य तथा सर्वात्मभाव आदि. ये सब पुष्टिमार्गीय सिद्धिया हैं जो श्रीयमुनाद्वारा पुष्टिजीवको प्राप्त होती हैं.

२) श्रीयमुना भगवद्भावको बढ़ानेवाली हैं. देवादिविपयिणी रति या प्रीति भाव कहलाती है पुष्टिमार्गके आराध्य देव श्रीकृष्ण ही हैं तथा श्रीयमुना पुष्टिजीवको इसी कृष्णस्नेहरूप भगवद्भावसे सम्पन्न करती है.

३) अपने आराध्य श्रीकृष्णके साथ सम्बन्ध जोड़नेमें पुष्टिभक्तके सामने जो भी प्रतिबन्ध या विघ्न आते हैं उन्हें श्रीयमुना दूर करती है इन विघ्नोंको हर कर पुष्टिभक्तको भगवदनुभव करने योग्य शुद्ध बना देती है अतः पुष्टि-जगत्को ये पावन करनेवाली है.

४) जैसे गुणधर्म और रूप भगवान्ने पुष्टिलीलामे प्रकट किये हैं वे सभी श्रीयमुनामे भी प्रकट किये हैं. अतः श्रीयमुनासे जिसका सम्बन्ध स्थापित हुआ हो उसका परब्रह्म परमात्मा भगवान् श्रीकृष्णके साथ भी सम्बन्ध अनायास ही स्थापित हो गया समझ लेना चाहिये.

५) भगवान्के प्रिय भक्तोंमें जो भी कलिला दोष हो उन्हें श्रीयमुना दूर कर देती है

६) रासलीलामे भगवान्के तिरोहित हो जानेपर जैसे गोपिकाओंने श्रीयमुनातटपर निःसाधनताके भावमें श्रीकृष्णकी प्रतीक्षा की, वैसे ही जो भी पुष्टिजीव श्रीयमुनाके आश्रयसे भगवान्को खोजना चाहता है वह भगवान्का प्रेमपात्र बनता है तथा भगवान्को पा सकता है यमुना-जल पानका यह असाधारण महत्त्व है कि पानकर्ताके देह-इन्द्रिय-आदि कालप्रवाहमें उसकी आत्माको बहाकर कभी यमालयतक नहीं पहुँचाते किन्तु कालातीत परमात्माको प्रणयरसानामे बाँधकर पानकर्ता भक्तक अवश्य पहुँचा देते हैं

७) देह इन्द्रिय प्राण अन्तःकरण एवम् आत्मा यो सभीके द्वारा भगवत्-लीला एवम् भगवत्स्वरूप की अनुभूति-इस अलौकिक सामर्थ्यको तनुवत्त्व अर्थात् तनु देहका नवीनीकरण माना गया है. श्रीयमुना पुष्टिजीवके देहादि-में ऐशा अलौकिक सामर्थ्य प्रकट कर देती है कि सहस्रों परिवत्सरसे अपने प्रभुसे बिछड़ा हुआ जीव अपने कालजर्जरित देहेन्द्रियादिम एक ऐसी विलक्षण शक्ति या नूतनताका अनुभव करे लग जाता है कि उसे भगवान्की रसा-

त्मिका अनुभूति सभी तरहसे होने लग जाती है न केवल इतना अपितु नित्यलीलामें भी उसे नूतन देह मिल जाती है, श्रीयमुनाके कारण.

८) श्रीयमुनाके तटपर तथा जलमें भी श्रीकृष्णकी अनेकविध लीलायें आधिदैविक रूपमें सनातन चलती रहती हैं. श्रीयमुनामें जलक्रीडानिरत परमानन्दात्मक प्रभुका आनन्द ही श्रमजलकणोंके रूपमें उच्छ्रलित हो कर श्रीयमुनाजलमें तादात्म्य प्राप्त कर लेता है. अतः श्रीयमुनाजलस्नान पुष्टि-भक्तोंमें श्रीकृष्णके साथ अगसगकी अनुभूतिकी सिहरन पैदा करता है

श्रीयमुनाका यह आधिदैविक स्वरूप समग्रतया लीलासामयिक पुष्टि भक्तोंकी अनुभूतिका ही विषय होता है आशिक रूपमें परन्तु आधुनिक पुष्टिजीवोंके लिए भी प्रतिबन्धकारी दोषोंका निवारण, स्वभावविजय, भगवद्भक्ति तथा भगवत्प्रेमभाजनता श्रीयमुनाके द्वारा सम्पादित होती है. अतः श्रीयमुनाकी कृपासे पुष्टिजीव पुष्टिमागमें प्रवेशयोग्य बनता है यह भगल-विधान श्रीयमुनाका कार्य है, अतः इनकी स्तुतिको पुष्टिमागमें उपदेशमें मगलाचरणके रूपमें योजित किया गया है. ।

प्रस्तुत संस्करण वि. स १९८५ में प्रकाशित हुए संस्करणका ऑफसेट द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है. श्रीमद्गोस्वामिकुलभूषण-विद्यानिधि-श्रीव्रजरत्नलालजी महाराजकी श्रीबालकृष्ण शुद्धाद्वैत महासभा (सूरत) द्वारा यह प्रकाशित हुआ था तथा इसके सम्पादक थे श्रीचीमनलाल ह. शास्त्रीजी श्रीयमुनाष्टकम्के पुनः प्रकाशनके अवसरपर इन दोनों महानुभावोंके प्रति हम हार्दिक कृतज्ञताज्ञापन प्रकट करते हैं इति शम्

प्रास्ताविकम् ।

श्रीमद्वैश्वामिकुलकौस्तुभविद्वद्रत्नश्रीत्रजरत्नलालजीमहाराजचरणसंस्थापिताया श्रीबालकृष्णशुद्धाद्वैतमहासदसो मुद्रणकार्यं प्रचलति, यस्मिन् षोडशप्रन्याना मध्येऽस्माभिविवेकधैर्याभ्यान्तं करणप्रबोधबालबोधान्तास्त्रयो ग्रन्था प्रकाशिताश्चतुर्थं चरणमिदमिदानीं श्रीयमुनाष्टकसटीकं प्रदाय षोडशप्रन्यान् सम्पूर्णाकुर्वता प्रमोदन्ते नञ्चेतासि । सुविदितमेतद्यत् षोडशप्रन्याना यावद्धभ्यटीकासमेत मुद्रणकार्यमन्तिप्रग्रन्थसेवाफलत एवारब्ध सम्प्रदायविद्वद्भित्तिलीबालामहाशयै, तदिदं प्रथमे श्रीयमुनाष्टके एव विश्रान्तिमर्हति । भगवद्विच्छापि तथैवासीत् । येन सर्वेभ्यः प्रागेवास्य मुद्रणे समारब्धेपि गो श्रीद्वारकेशचरणटीकाया अनुपलब्धिवशात् महान् विलम्बो भूत् । ता टीकामन्वेष्टुमस्माभिर्ब्रह्मयतितम् । सर्वसाहाय्यवितरणपरायणै श्रीत्रजरत्नलालचरणैरपि फोटा-कानी-नायद्वारा-मोहमयीस्थानि पुस्तकालयानि गवेधितानि, तदानीं काशीसङ्घात् पत्रद्वयमेवासादितमस्या । तदपि पुष्टिकल्पतरुत्रैमासिके प्रकाशितम् । अहं तु भगवद्विच्छाया प्राबल्यमवधाय तत्परायणं सन् चातकत्रतमवलम्ब्य उपाविशम् । अन्तरा षोडशप्रन्याना साररूपसङ्ख्यात्मकश्रौको विस्तीर्णलेखो यमुनाष्टकारम्भे देय इति आवरणभङ्गोऽश्रयटीकादेर्मया उद्धृत्य सञ्जीकृत । परं यमुनाष्टकस्य महर्षेः स्यादिति भयेन तदभिविज्ञेयं परित्यज्य तस्वतन्त्रतयान्त्रय दास्याम इत्येवावधारितम् । एतद्वैकेन विदुष्या श्रीयमुनाष्टकस्य प्राकृत्य को विलम्बः ? इति प्रष्टोऽहं टीकानुपलब्धेरेव कारणत्वेनावोचम् । 'स्वपार्थे विराजते टीकेयमिदं' इति मिथाय स श्रीद्वारकेशचरणप्रणीता स्वहस्ताक्षरैर्लिखिता शुद्धा टीकामददाद् इति, मया तु बहुधन्यवादा प्रदत्ता । श्रीयमुनाष्टकस्य मूलव्याख्यानं षष्ट्योक्तयन्त श्रीप्रमुचरणानामप्रेतदाज्ञामश्रीगोकुञ्जनाथचरणैर्विलिख्य श्रियितृचरणेभ्यो निवेदितमिति प्राचीना वाहु । तस्य त्रीणि विवरणानि, श्रीहरिरायचरणानां श्रीपुरुषोत्तमचरणानां श्रीद्वारकेशचरणानां त्रिवृत्तिटिप्पणं त्रिवृत्तिविवरणं टीकाटिप्पणमिति त्रयमशोत्रं प्रकाशितानि । टीकाकृता मध्ये श्रीहरिराय-श्रीपुरुषोत्तमचरणानां चरितं बहुधा गीतं सम्प्रदायक्षैरिति नात्र तत्पुनर्हाकं समीहे । परं क एते श्रीद्वारकेशचरणा प्राचीना वार्वाचीना इति शङ्कने लोके, गो० श्रीमथुरानाथानां सूत्रव श्रीद्वारकेशचरणा सं० १८५३तमेऽब्दे प्रादुर्भूता । स्त्रीया गङ्गामातरपि ग्रन्थारम्भे प्रथमन्ति, एव "द्वारकेश गिरिधर मथुरानाथसङ्गतकम्" इति स्वपितृचरणान् रमन्ति च । तत्र श्रीद्वारकेशचरणा १७७४तमेऽब्दे श्रीगिरिधरचरणा १८०३तमेऽब्दे श्रीमथुरानाथा सं० १८२९-तमेऽब्दे प्रादुर्भूता । तत्रशुक्रोष्ठीसिद्धान्तमुष्णवलीप्रन्याना विदिता त्रिवृतय । श्रीयमुनाष्टकारम्भे षोडशप्रन्याना सङ्गतिं कुर्वन्नि सवैपामेव विवरणं कर्तुं प्रतिज्ञातम् । अत एवान्यपि विवरणानि स्युरपि, परं न प्रसिद्धानि । धालयोधविवरणस्य प्रणेतारो गो० श्रीद्वारकेशचरणानु प्राचीना सुप्रसिद्धा एव ।

अस्य श्रीयमुनाष्टकस्य गुर्जरानुवाद 'सुरत सीटी' मुद्रणालये सम्मुद्रित । तस्य पुष्टिकल्पन्त्राचरैभ्यो वितरणं कृतम् । पुनः प्रतापमुद्रणालये सम्मुद्रितोनुवादः, पृथग् ग्रन्थरूपो यं गु० महासदस कार्यालयतो मन्वेष्टोपलभ्यत । एवं प्र यन्वेष्टुणादियद्वायाससाध्यं कार्यं श्रीमदाचार्यचरणद्वयैव मुनिस्वप्नमिति पत्रया चरणकमठपु त्रिनिवेशने । अस्य मुद्रणव्ययानु अत्रिकं सञ्जातं, परं सार्धशतमेव नगरट्टाकासिना श्रेष्ठिना प्रदत्तम् इति मुक्तशुभोपरि अभियानं निवेदितं तस्य ।

धावणगुरैकादशी सं० १९८५

भयदीप
श्रीमनशास्त्री.

श्रीहृण्वाय नमः ।
श्रीगोपीजनकलाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणमहामलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भद्रनावतारश्रीमद्ब्रह्माचार्यचरणप्रणीतं श्रीयमुनाष्टकम् ।

मूलम्—नमामि यमुनामहं सकलसिद्धिहेतुं मुदा
मुरारिपदपङ्कजस्फुरदमन्दरेणूत्कट्याम् ।
तटस्थनवकाननप्रकटमोदपुष्पाम्बुना
सुरासुरसुपूजितस्मरपितुः श्रियं विभ्रतीम् ॥ १ ॥
कलिन्दगिरिमस्तके पतदमन्दप्रोज्ज्वला
विलासगमनोलसत्प्रकटगण्डशैलोज्ज्वला ।
सधोषगतिदन्तुरा समधिरूढदोलोत्तमा
मुकुन्दरतिवर्धिनी जयति पद्मवन्धोः सुता ॥ २ ॥
भुवं भुवनपावनीमधिगतामनेकस्वनैः
प्रियाभिरिव सेवितां शुकमशूरहंसादिभिः ।
तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिवालुका-
नितम्बतटसुन्दरीं नमत कृष्णतुर्यप्रियाम् ॥ ३ ॥
अनन्नपुणभृपिते शिवविरश्चिदेवस्तुते
धनाधननिभे सदा ध्रुवयराशरभीष्टदे ।
विशुद्धमथुगतटे सकलगोपगोपीवृते
कृपाजलधिसंश्रिते मम मनस्सुखं भावय ॥ ४ ॥
यया चरणपद्मजा मुरारिपोः प्रियम्भावुका
समागमनतो भवत्सकलसिद्धिदा सेवताम् ।

तया सदृशतामियात्कमलजा सपत्नीव य-
द्धरिप्रियकलिन्दया मनसि मे सदा स्थीयताम् ॥ ५ ॥

नमोऽस्तु यमुने सदा तव चरित्रमत्यद्भुतं
न जातु यमयातना भवति ते पयःपानतः ।
यमोऽपि भगिनीसुतान्कथमु हन्ति दुष्टानपि
प्रियो भवति सेवनात्तव हरैर्यथा गोपिकाः ॥ ६ ॥

ममाऽस्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता
न दुर्लभतमा गतिर्मुररिपौ मुकुन्दप्रिये ।
अतोऽस्तु तव लालना सुरधनी परं सद्गमात्
तवैव भुवि कीर्तिता न तु कदापि पुष्टिस्थितैः ॥७॥

स्तुतिं तव करोति कः कमलजासपत्निप्रिये
हरैर्यदनुसेवया भवति सौख्यमामोक्षतः ।
इयं तव कथाऽधिका सकलगोपिकासद्गम-
स्मरश्रमजलाणुभिः सकलगात्रजैः सद्गमः ॥ ८ ॥

तवाऽष्टकमिदं मुदा पठति सूस्सूते सदा-
ममस्तदुरितक्षयो भवति वै मुकुन्दे रतिः ।
तया सकलसिद्धयो मुररिपुश्च सन्तुष्यति
स्वभावविजयो भवेद्ददति वल्लभः श्रीहरेः ॥ ९ ॥

श्रीमद्वैश्वानरावतारश्रीमद्ब्रह्माचार्यचरणविरचितं

श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रं

सम्पूर्णम् ।

श्रीकृष्णाय नम ।

श्रीगोपीजनकलाय नम ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नम ।

श्रीमद्भगवद्भदनावतारश्रीमद्बलुमाचार्यचरणप्रणीतं

श्रीयमुनाष्टकम् ।

श्रीमत्प्रभुचरणविनिर्मितया विवृत्या,
श्रीहरिरायचरणप्रणीतेन तद्विस्पणेन, श्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीतया
श्रीमभुचरणविवृतिविवृत्या च समनुगतम् ।

मूलम्—नमामि यमुनामहं सकलसिद्धिहेतुं सुदा

श्रीमत्प्रभुचरणविनिर्मिता विवृतिः ।

विश्वोद्धारार्थमेवाऽऽविर्भूतवृन्दावनप्रियाः ।

कृपयन्तु सदा तातचरणा मयि विठले ॥ १ ॥

श्रीहरिरायप्रणीत श्रीमभुचरणविटतिविस्पणम् ।

श्रीकृष्णाय नमः । अथ श्रीमत्प्रभुचरणाः श्रीयमुनाष्टकविवृतिं विरचयन्तः
प्रथममाचार्यवर्यस्वरूपमेतत्सजातीयधर्मवस्त्रेन निरूपयन्तः स्वस्मिन्विवृतिकृतिशक्ति-
सिद्धये तत्कृपां प्रार्थयन्ति विश्वोद्धारार्थमिति । प्राकव्यप्रयोजनमेतम् । अत्र
विश्वपदं सर्ववाचकम् । तदपि सङ्कुचितवृत्तिः । “सर्वे ब्राह्मणा मोजयितव्याः” इतिवत् ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता श्रीमभुचरणविवृतिविवृति ।

श्रीमद्बलुमनन्दन दासेऽस्मिन् कृपय साधनैः शून्ये ।

श्रीयमुनाष्टकविवृतिं विवरोतुं काङ्क्षते यतः करुणाम् ॥ १ ॥

अथ श्रीमत्प्रभुचरणाः श्रीमदाचार्याणां स्वस्य चाऽवतारप्रयोजनं तत्र श्रीयमु-
नाया निर्बाहकत्वादष्टककरणं चाऽनुसन्धाय श्रीयमुनाष्टकविवृतिं विरचयिष्यन्त-
स्तत्साफल्याय श्रीमदाचार्यान् प्रार्थयन्ति विश्वोद्धारार्थमिति । विश्वोद्धारार्थं

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

तथा च, पुष्टिमार्गाङ्गीकृतानामेव जीवानामत्रोद्धार इति ज्ञेयम् । अयं च पुष्टिप्रभोः श्रीयमुनायाः श्रीमदाचार्यचरणानां च समानो धर्मः । भगवता ब्रजस्थानां श्रीयमुनया अपि प्रभुसम्बन्धसम्पादनेन प्रभुप्राकट्यकरणेन च तासामेवाऽस्मत्स्वामिभिरपि तथाविधानामिदानीन्तनानामुद्धारत् । विशेषस्त्वेतावानेव । भगवता श्रीयमुनया च लीलासृष्टिस्थानामेव तथाकरणम् । इदानीन्तनानां प्रभुपारोक्ष्येऽस्मत्प्रभुभिरिति । एवं च सति त्रयाणां सजातीयधर्मवत्त्वे च सिद्धम् ।

भगवान् विरहं दत्त्वा भाववृद्धिं करोति हि ।

तथैव यमुना स्वामिस्मारणात्स्वीयदर्शनात् ॥ १ ॥

अस्मदाचार्यवर्यास्तु ब्रह्मसम्बन्धकारणात् ।

तापक्लेशप्रदानेन निजाना भाववर्द्धकाः ॥ २ ॥

उद्धारोऽत्र भगवदासक्तिसम्पादनेन प्रपञ्चात्पृथकरणम् । तेन सर्वात्मभावदानमेव स इति बोध्यम् । एवकारोऽत्र प्रयोजनान्तराभावात् । एतेन मायावादखण्डनब्रह्मवादस्थापनकर्ममार्गप्रवर्तनादिकमानुषाङ्गिकमिति सूचितम् । स्वरूपमाहुः—आविर्भूतेति । आविर्भूतो त्रजजनहृदयेभ्यो लीलाकरणार्थं यो वृन्दावनप्रियः सदानन्दस्तद्रूपास्त इत्यर्थः । यथा भगवान् लीलाप्राकट्यायैव रसात्माऽऽविर्भूतस्तथैतेऽपि श्रीमागवतविवृतिप्रकटीकरणेन तत्प्राकट्यार्थमेवाऽऽविर्भूता इति भावः । अथवा, वृन्दावनमेव प्रिय भासाम्, भगवद्विद्मे तदर्थमपि तदपरित्यागात् । ताः स्वामिन्यः । आविर्भूताश्च तास्तथाभूताः, ता एवैत इत्यर्थः । स्वामिनीभावेन प्राकट्यदशाया सेवादिकरणा

श्रीगुरुभोक्तमप्रणीता विदिति ।

सदैव, सदैव तदर्थं वा, सदा तदर्थमेव वा, कृपयन्त्विति सम्बन्धः । एतेन स्वस्य तदुद्योगस्तदावश्यकत्वं कृपालुत्वं च बोधितम् । तथाच कृपयाऽष्टकविवृतिभ्यां तं कुर्वन्तु कारयन्तु चेति भावः । श्रीमदाचार्यावतारप्रयोजनं तु—‘अर्थं तस्ये’ति श्लोकेन ‘सर्वोद्धारप्रयत्नात्मे’त्यादिसन्दर्भेण च स्वयमेव ज्ञापितम् । तदत्र ‘विश्वोद्धारार्थमेवाऽऽविर्भूते’ति पदसमभिध्याहारेण बोधितम् । स्वावतारप्रयोजनं तु स्वनाम्ना, विदा ज्ञानेन ठा. शून्यास्तान् लात्यनुगृह्णातीति तदर्थत्वं । पदनिरुक्तिस्तु—विदा इत्यत्र विभक्तिलोपे चत्वे षुत्वे च कृते ‘चयो द्वितीया. शरि पौष्करसादेरि’ति वार्धि-पाट्टस्य ऋत्वम् । ‘पौष्करसादेर्मते शर्येय अन्येषा मते त्वन्यत्राऽपी’ति कृष्णपण्डितै-रिस्तरेण व्याख्यानान् । यदि च नवीनमतमालम्ब्येदं नाऽऽद्रियते तदा तु—

श्रीहरिरायश्रीगीत टिप्पणम् ।

चन्द्रावभावेन च तद्रूपत्वमिति भावः । धस्तुतो भावात्मा भगवान्, 'रसो वै सः' इति श्रुतेः । तदास्वरूपत्वादेवेऽपि तथा । तथा श्रीममुनाऽपि द्रवीभूतरसात्मकतत्स्वरूपत्वेन । तत्र यथा भगवतीव श्रीममुनायामपि स्वामिनीभावेन स्त्रीरूपत्वं, तेन च तत्र सर्वाऽपि भगवल्लीला, भगवद्भावेन च भगवत्त्वं, विरहे भगवत्स्वरूपतद्दर्शनेन स्वामिनीसुखाय, तथाऽपि प्राकट्यदशायां स्वामिनीभावेन सेवादिक्रुती तद्रूपत्वं, भगवद्भावेन भगवत्द्रूपत्वं, विरहे तासामन्तरास्यप्राकट्येन स्वरूपसम्बन्धिमुखादानायेति बोध्यम् । अत एवोक्तं श्रीवल्लभाष्टके— "यस्मादानन्दं श्रीव्रजजननिचय" इति । यद्वा । आविर्भूतं श्वस्वहृदयेभ्यो बहिःप्रकटीभूतं यद्वृन्दावनं तत्प्रियं यासाम् । अन्तःस्थितत्वापि बहिःप्राकट्यस्यैवाऽभिलषितत्वात् । अत एव 'वृन्दावनं सखि भुवो वितनोति फीर्तिम्' (१०-२१-१०) इति तामिर्गतिम् । तथाच तादृक्त्वरूपत्वादस्मत्प्रभवोऽपि लीलाविष्करणाभिलाषिण इति ज्ञेयम् । तातचरणा इति सम्बन्धनिरूपणं तु पुष्टिमार्गीयाचार्यकरुणासिद्धिर्ययाकथञ्चित्सम्बन्धसिद्धयैव भवति न त्वन्यसाधनैरिति बोधनाय ।

देहेन भावतो वाऽपि सम्बन्धः फलसाधकः ।

पुष्टिमार्गे नाऽतिरिक्तं साधनं साधकं ततः ॥ १ ॥

नाऽयमात्मेत्युपनिषन्निषेधति यतोऽखिलम् ।

नन्दादयो देहजेन प्रादुर्भावेन गोपिकाः ॥ २ ॥

मयीति तत्कृपायोग्यत्वबोधनाय । सर्वसाधनराहित्येन केवलं तदीयंवाद् अत एवैकवचनम्, अत एव तप्तश्लोक्यां 'तनोतु निजदासस्य सौभाग्यम्' इति

श्रीपुरुषोत्तम श्रणीता विदतिः ।

'पररूपं तकारो लचटवर्गेषु'—तकारः पदान्तो लचटवर्गेषु परे पररूपमापद्यते— इति कौमारसूत्रान् । आवश्यकत्वमपि विवृतेरेतेनैव ध्वनितम् । आविर्भूतवृन्दावनप्रिया इति । अत्र वृन्दावनस्य प्रियाः, वृन्दावनं प्रियं यत्सेपि वा वृन्दावनप्रियाः, आविर्भूतश्चाऽसौ स च आविर्भूतवृन्दावनप्रिय इति तत्पुरुषबहुव्रीह्यन्यतरगर्भः कर्मधारयः । तथाच तदभिन्ना इत्यर्थः । अत्र भगवत्पक्षे अभेदो वास्तवः । 'वस्तुतः कृष्ण एवेत्याद्युक्तेः । व्रजमत्तपक्षे वेद्भाववत्त्वकृतसारूप्यनिबन्धनः । 'तत्सारभूते'ति नामनिर्देशात् । तातचरणा इत्यत्र चरणपदं बहुवचनं च पूजार्थम् । 'जीवत्सु तातपादेषु' 'मुद्रे ब्रूहि सलक्ष्मणाः कुशलिनेः श्रीरामपादा' इत्यादि-प्रयोगदर्शनात्, 'एकत्वं न प्रपुञ्जीत गुरावात्मनि चेश्वरे' इति वाक्याच्च 'जात्या-

विविधलीलोपयोगिनीं कालिन्दीं स्तोतुकामाः श्रीगोकुलेशे यथा जीवै-
र्नमनातिरिक्तं न कर्तुं शक्यं, तथा कालिन्ध्यामपीत्याशयेनाऽऽदौ नमनमे-

धीहरितावप्रणीत टिप्पणम् ।

प्रार्थना । विट्ठल इति नामग्रहणं नाम्नाऽपि तद्योग्यताद्योतनाय । ज्ञानशून्यानु-
ग्राहकत्वं हि नामार्थः । तस्य चाऽऽचार्यकरुणामन्तरेणासिद्धेस्तत्कृपयैव सामर्थ्य-
रूपया तादृशजनानुग्राहकत्वसिद्धिः । तदर्थमाचार्यवर्याणामेव प्रभुणाऽऽविर्भावित-
त्वात् । अस्मिन्मार्गे कृपैव साधनं फलं चेति बोधनाय कृपयन्त्वित्यभिहितम् ।
इदं साधनफलरूपत्वञ्च 'कृपापुक्तस्य तु यथा सिद्धयेदि'ति 'कृपानन्दः सुदुर्लभ'
इति निबन्धनिरोधलक्षणग्रन्थीयवाक्याभ्यामवमन्तव्यम् । एवमेकेन पद्येन प्रभुभिः
स्वामीष्टप्रार्थनाप्रसङ्गेन निजाचार्यस्वरूपं निरूपितम् ।

विविधलीलोपयोगिनीमिति । आचार्यचरणानां हि प्रभुलीलासम्बन्धो-
ऽभिलषितः । अत एवाऽग्रे तनुनवत्वप्रार्थनम् । स च तादृक्तत्सम्बन्धिपरितोषणेन
भवति । तच्च यथास्थितरूपनिरूपणेन स्तुत्येति श्रीयमुनाया लीलासम्बन्धत्वबोध-
नाय विविधलीलोपयोगिनीमित्युक्तम् । विविधाः स्वरूपगुणभेदेन सर्वात्मभाव-
कामभारादिभेदेन शास्त्रीयाशास्त्रीयप्रकाराभ्यां नानाप्रकारा या भगवतः स्वामि-
नीभिः सह लीलास्तासु अलौकिकशरीरसम्पादकत्वेन प्रभुसम्बन्धसम्पादनेन भा-
वजनकत्वादिभिश्च तथेत्यर्थः । कालिन्दीमिति । यद्यपि यमुनामिति वाच्यं
तन्दिन्नत्वादस्या, तथापि कालिन्दीमूलरूपत्वं तस्यां बोधयितुं भगवति 'देव-
कीजठरभूरि'तिवाक्यात् 'देवकीसुतपदाम्बुजे'तिवाक्याच्च देवकीसुतत्वोक्ति-
वदत्राऽपि कालिन्दीत्वोक्तिरितिवेद्यम् । किञ्च । प्रभुसम्बन्धप्रतिबन्धकदोषनि-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विद्यति ।

ख्यायामेकस्मिन्बहुवचनमन्यतरस्यामि'ति सूत्रे 'जात्याख्यायामि ति योगं विभज्य
पूजायामेकत्वे बहुवचनं प्रयुक्तमित्यदोषः । एव कृपाप्रार्थनयाऽऽर्थिकनमनात्मक
मङ्गलं विधाय विवक्षितोद्धारस्य भजनानन्दावाप्तिरूपत्वात्तत्र च भक्तिमत्कृतस्य
दैन्यस्वैव साधनत्वात्तद्धृदि कृत्वा भक्तिस्तत्प्रतिबन्धनिवृत्तिः तच्चदुपयोगिपरिहर-
सम्पत्तिश्चाऽर्थज्ञानपूर्वकाष्टकपाठेन भविष्यतीति ज्ञापनाय स्तोतव्यायाः श्रीकालिन्ध्याः
स्वरूपप्रकारकत्वं कृपावर्षं च बोधयन्त एवाऽऽद्यश्लोकमवतारयन्ति विविधे-
न्यादि । अत्र विविधलीलोपयोगिनीमित्यनेन हेतुगर्भेण विशेषणेन स्तुतिप्रयोजकं

वाऽऽहुर्नमामीति । भगवताऽष्टविधैश्वर्यं कालिन्यै दत्तमिति ज्ञाप-

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

वृत्तये वा तथोक्तिः । कलिं दोषं घतिं सण्डयतीति कलिन्दस्तस्याऽपत्यमिति तादृग्धर्मवत्त्वेन भक्तप्रतिबन्धनिवृत्तकत्वात् । अत एवाऽग्रे 'हरिप्रियकालिन्दये'त्यत्र तथैव व्याख्यातं प्रथुभिः । अनेन कालिन्दीपदस्याऽस्यां न धर्मवाचकत्वेन नामत्वं किन्तु धर्मविशिष्टतद्वाचकत्वेन विशेषणत्वमिति सूचितम् । स्तोतुकामा इति काम एव पूर्वं निरूपितः । अग्रे तु स्वरूपमाहात्म्यसूक्त्यां स्तुतिकरणमशक्यमिति 'स्तुतिं तव करोति कः' इत्यनेन निरूपणीयमिति भावः । श्रीगोकुलेश इति । पुष्टिमा-
र्गीयो लोकवेदाप्रसिद्धः पुरुषोत्तम एतत्पदेनोक्तः । तत्र लीलासृष्टिप्रवेशमन्तरा गम-
नाभावेन साक्षात्कारासम्भवात्परोक्षस्थितैर्नमनमेव स्वदैत्याविष्कृतये कार्यं यया,
तथा लीलासृष्टिप्रवेशमन्तराऽत्राऽपीति भावः । अत एवाऽऽचार्यवर्यैः—'नमो नमस्ते-
ऽस्तृपभाय साच्वतामि'ति द्वितीयस्कन्धीयपद्यविवृतौ 'गमनाभावान्नमनाधिकार'
इत्यभिहितम् । आदाविति । अग्रे तु 'मम मनः सुप्तं भावय' 'ममाऽस्तु तव सन्निधौ
तनुनवत्वमि'त्यादि प्रार्थनीयमिति भावः । नमनमेवेत्येवकारः पूर्वमग्रिमप्रार्थनीयासू-
क्त्यां तदतिरिक्तव्यवच्छेदार्थः । अष्टविधैश्वर्यमिति । भगवता दत्तमिति । अत्राऽयं
भावः । भगवान् हि लोके स्वस्य रसात्मकं रूपं तादृशीं लीलां च प्रकटयितुं प्रादुर्भूय
सर्वात्मभाववतीषु तथा लीलां चकार । तत्र तदधीनत्वमङ्गीकृत्य सर्वाऽपि कृतिस्तद-
तिरिक्तासूक्तित्वात् । अन्यथा रसात्मकत्वं न स्यात् । एवं सति सर्वमेतदैश्वर्यविरोधीति
लीलासृष्टौ तत्कार्यार्थं लीलोपयोगिन्यां स्वामिनीभगवत्सम्बन्धिन्यां श्रीयमुनायां
वत्स्यापितवानिति भगवता दत्तमित्युक्तम् । स्वयं तु रसात्मकत्वेन तदधीनस्तदतिरि-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

रूपमुक्तम् । अनेन स्तोत्रेण स्तुत्या प्रसन्ना स्तोत्रिणां लीलासम्बन्धं कारयिष्यतीति
च ध्वनितम् । श्रीगोकुलेशपदेन 'अन्धापृतं निशि शयानमि'ति वाक्योक्तं
निःसाधनफलात्मकं 'तस्मान्मच्छरणं गोष्ठमि'त्याद्युक्तं दीनबन्धुत्वं च बोधितम् ।
न कर्तुं शक्यमित्यनेन साधनान्तराणां फलानुपधायकत्वम् । अतिदेशेन तद्गर्भव-
त्त्वम् । नमनपदेन कायादित्रयव्यापारात्मकमत्र नमनं सङ्गृह्यतेऽत्र न चोपावसरः ।
आदौ नमनोक्तेरयमेवाऽऽशय इत्यत्र गमकमाहुः—भगवतेत्यादि । अन्यथा श्लोकस-

१ धर्मवाचकत्वेनेति ख छ. २ पूर्वनिरूपित इति ग-घ. ३ स्तुतिकरणमशक्यमिति क-ल-घ-च.

मुरारिपदपङ्कजस्फुरदमन्दरेणूत्कटाम् ।

नायाष्टभिः श्लोकैः स्तुवन्ति । साक्षाद्भगवत्सेवोपयोगिदेहासितल्लीला-

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

क्तस्फूर्तिराहितश्चेति । तच्चैश्वर्यमष्टविधं पुष्टिमार्गीयम् । तथाहि । (१) सकलसिद्धिहेतुत्वं, (२) भगवद्भाववर्द्धकत्वं, (३) भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धनिराकरणेन तदनुभवयोग्यताहेतुशुद्धिसम्पादकत्वरूपं भुवनपावनीत्वं, (४) भगवत्समानधर्मवत्त्वाद्नायासेन तत्सम्बन्धसम्पादकत्वं, (५) भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वं, (६) भगवदीयोत्कर्षाधायकत्वं, (७) भगवत्प्रियत्वसम्पादकत्वं (८) तनुनवत्वसाधकत्वं चेति । इदं च लीलामृष्टिस्थेष्वेव ज्ञेयम् । तत्रैव तदधिकारान् । आधुनिकानां तु तदर्थप्रकटिततदास्यरूपादेव सर्वमिति विमर्शः । सिद्धिस्वरूपं निवृण्वन्तीतरवैलक्षण्येण सिद्धेयन्तरभ्रमनिवारणाय चै—साक्षादित्यादिना । स्वरूपादिषु परम्परासेवने तु नाऽलौकिकं देहमपेक्ष्यते । किन्तु निवेदनाख्यसंस्कारसंस्मृतं लौकिकमेव । तत्र भगवतोऽपि सावरणत्वेन जीवस्य साक्षात्स्पर्शाभावात् । लीलाप्रवेशे तु साक्षात्स्पर्शाय तदपेक्षेति साक्षात्पदमुक्तम् । लीलावलोकनमपि सिद्धिरेव । यथा योगजघर्मेण योगिनामतीन्द्रियपदार्थदर्शनसिद्धिस्तथा श्रीममुनासेनधर्मेणाऽपि गुणातीतप्रभुलीलादर्शनसिद्धिरिति भावः । तथा तद्रसानुभवश्च लीलोपयोगिन्योभयसम्बन्धिन्या मध्यस्थैरेव भवतीति तदनुभवरूपा सिद्धिरप्येतत्सेवनेन भवतीत्यर्थः । सर्वात्मभावसिद्धिरपि भगवत्स्वरूपत्वाद् भगवतेव तद्बुद्दयग्रहणेन यशीकरणाद्भवतीति तत्सेवनाधीनैवेत्यर्थः ।

श्रीपुराणोत्तमप्रणीता विद्वति ।

हृत्थयाऽत्र भगवत्साम्यं न बोधयेयुरतस्तथेत्यर्थः । सहृत्थायाः प्रयोजनवत्त्वं जातेष्ट्यधिकरणे सिद्धम् । ऐश्वर्यदाने गमकमाद्यनिशेषणमेवेत्याशयेनाऽऽध्यात्मिकाधिमातिकव्यवच्छेदाय च तदैश्वर्यदेयं विवृण्वन्ति साक्षादित्यादि । अत्र च यदीश्वरा न स्यादुक्तसिद्धिनिमित्तभृता न स्यादिति कार्यलिङ्गकानुमानगर्भेण तर्केण तत्सत्ता साधिता । सिद्धिविवरणेन चैश्वर्यमत्र नैकादशस्कन्धोक्ताणिमादिरूपं विवक्षितम्, किन्त्वेतत्स्तोत्रोक्तं भक्तिमार्गीयमामर्ष्यविशेषरूपम् । अणिमादिमतामपि सनकादीनामुक्तसिद्धिदानादर्शनेन तत्र तदभावनिश्रयान् । तदप्यैश्वर्यं विवृतं श्रीहरिरायैः । तथाहि उक्तमकलसिद्धिहेतुत्वमेकम् । भगवद्रतिवर्द्धकत्वं द्वितीयम् ।

१ सप्तमं मूर्धन्यन्त एव पाठ उपलभ्यते । इति स एव पूर्वं लीलाव अस्मानिस्तु इ इति उच्यते । अ.

२ सिद्धन्तान्तेषु ग-प ३ निवृण्वन्तीति च. ४ येति नास्ति. ५.

तटस्थनवकाननप्रकटमोदपुष्पाम्बुना

सुरासुरसुपूजितस्मरपितुः श्रियं विभ्रतीम् ॥ १ ॥

यलोकनतद्रसानुभवसर्वात्मभावादयः सकलसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एव नमनं मुदेषि । जलदोपात्मकसुरस्याऽरेः पदपङ्कजयोः स्फुरन्तः सेवोपयोगि-
देहादिसम्पादनोन्मुखा ये रेणयोऽमन्दा व्रजसुन्दरीवृन्दचरणरेणुसाहि-
त्येनाऽमल्पास्त उत्कटा जलापेक्षयाऽधिका यत्र । एतेन दोषभयं भगव-

श्रीहरिरायप्रणीतं दिग्गणम् ।

अत एवोक्तं प्रमुभिरेतदष्टपद्याम्—‘धारितश्रीकृष्णयुतभक्तहृदय’ इति । आदिपदादि-
योगेऽप्यन्तःप्राकञ्चात्कोशप्रतिमान्यायेन भगवदाधिपदेहसिद्धिः, परावृत्तचक्षुषाजन्त-
राविभूतप्रसुलीलावलोकनसिद्धिः, भावात्मकस्वरूपेण तदात्मकतद्रसानुभवसिद्धिः,
विरहसामयिकसर्वात्मभाषसिद्धिः । स च बहिर्भगवत्प्राकञ्चापेक्षाराहित्येनाऽऽन्तरत-
द्भावनारूपोवेद्यः । एवमष्टसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एवेति । यत एतादृशोत्कर्षवस्त्वमस्याम-
शीति स्फूर्तिरत एव स्वनमनमेवम्भूतश्रीयमुनाप्राकट्येनाऽलभ्यलाभात्मने हेतुर्मुदेवेति
मुदेषीत्युक्तमित्यर्थः । जलदोपात्मकेति । भक्तानां भगवत्सम्बन्धे भगवत्तत्र भक्त-
सम्बन्धे जलं प्रतिबन्धकं, पारस्थिततदप्राप्तिः । तस्य च न श्रीयमुनावन्मार्गदातृत्वम् ।
तथा सति प्रतिबन्धकं न स्यात् । अतो दैत्वसम्बन्धादेवेदं जलं प्रतिबन्धकम् । अतो
न जलस्य दोषः । तस्य तूपायेनाऽपि प्रापकत्वात् । तस्माज्जले यो दोषो भगवत्प्रा-
प्तिप्रतिबन्धकरूपः स मुर एवेति तस्मिन्निवृत्ते स्वत एव भगवत्प्राप्तिरिति जलदोपात्म-
केत्युक्तम् । एतेनेति । चरणरेणुषु सुरारिसम्बन्धेन स्फुरत्पदचोदितसेवोपयोगि-

श्रीपुरयोत्तमप्रणीता विदितिः ।

भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धनिराकरणेन तद्रनुभवयोग्यतानुकूलशुदिसम्पादकत्वधुवन-
पावनीत्वं तृतीयम् । भगवत्तमानधर्मवच्चादनापासेन भगवत्सम्बन्धसम्पादकत्वं
तुरीयम् । भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वं पञ्चमम् । स्वसेवनाश्रोपिकावद्भाव-
त्प्रियत्वसम्पादकत्वं षष्ठम् । तनुनवत्वसम्पादकत्वं सप्तमम् । लीलासामयिक-
प्रसुभ्रमजलकणसम्बन्धसम्पादकत्वमष्टममिति । इदं च यथाधिकारं लीलास्थेषु

१ मुदेति क-ग, २ स्वरूपेणेति क-छ, ३ एतेनेत्यारम्भे तनुभ्रमपात्तमिति भाव इत्यन्तो ग्रन्थः ‘सुरासु-
रेया’रन्व ‘तपैव तरसापदि’त्यन्ताद्भवत्परतो लेखनदोषात्तत्रैव पठितं क-ख-ग-घ-ङ-भ चतुस्तके तु
यथाविधेशमुपलब्ध, एष एव च सुक्त, श्याम्येयविवृतिरुमतुरोधान् ।

त्प्राप्तिविलम्बश्चाऽपास्तः । अग्रे स्पष्टम् । जलदर्शनस्य भगवत्स्मारकत्वं
भावजनकत्वं च ज्ञापयितुं स्मरपितृपदम् ॥ १ ॥

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

देहादिसम्पादनोन्मुखत्वकथनेन चेत्यर्थः । तथाच स्वप्रयत्नदोषनिवारकसम्बन्धेन
चरणरेणूनां कार्योन्मुखत्वनिरूपणेन च तदुभयमपास्तमिति भावः । सुरासुरसुपूजितेति
मूले । वस्तुतस्तुं सर्वात्मभावकामभावयुतस्वामिनीभिः पुष्पाभरणैरलङ्कृतः सन् भाव-
जनक इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिके तु तत्पूजितत्वं दैन्यभावमानभावयुतोभयविधस्वामिनी-
पूजितत्वेन ज्ञेयम् । दैन्यभाववतीनां प्रभुप्राकट्यार्थं मानभाववतीनामनुनयकरणार्थं
तत्पूजनात् । पूजनं चाश्र तत्परतयाऽनुसरणमेव । दृष्टान्ते तथैव तत्सच्चादिति
भावः । भगवत्स्मारकत्वमिति । स्मरपितृपदे स्मरपदेन स्मरणमुच्यते । तज्जन-
कत्वं च । स्मरणं स्मर इति व्युत्पत्तेः । अत एव छान्दोग्योपनिषदि ' स्मरो वा
आकाशाञ्ज्य ' इत्यत्र स्मरणमेव स्मरपदेनाऽभिमतम् । कामस्य त्वत्राऽप्रसक्तेः ।
दोषनिरूपणप्रस्तावे हि तन्निरूपणं घटते । न तु सर्वविज्ञानायोत्तरोत्तरं भूयो निरू-
पणप्रस्तावे । तथाच श्रीयमुनायामपि तादृग्भगवच्छ्रीधारकत्वोक्त्या प्रभुधर्मस्मरण-
जनकत्वसत्त्वेन भगवत्स्मारकत्वमिति भावः । भावजनकत्वं तु कामजनकभगव-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृति ।

प्रकटयति । स्वदासेष्व्याधुनिकेषु त्वेतदष्टकोक्तं फलं भगवदिच्छानुसारेण ददती किञ्चि-
देकं द्वयं प्रकटयतीति स्तोत्रान्त्यश्लोकादवसीधते । प्रकृतमनुसरामः । अत एवेति ।
दीनग्रन्थुत्वसिद्धिदातृत्वाभ्यामेवेत्यर्थः । ननु दोषबाहुल्ये दैन्यस्य न दयोत्पादकत्वं लोके
दृश्यतस्तेषु विद्यमानेषु किं स्तोत्रेणेत्याकाङ्क्षायां द्वितीयं विशेषणं विवृण्वन्ति जलेत्या-
दि । एतेनेति । मुरारिपदामन्दपदघटितेनाऽनेनेत्यर्थः । अत्राऽसुरादिपदं विहाय
मूले जलदोषात्मकमुरपदं यदुक्तं तद्विवृती च यज्जलपदं तच्छ्रीभागवते ' दैत्यः
पञ्चशिखा जलादि'ति कथनादुक्तं बोध्यम् । जलपदस्य डलयोरभेदेन जडपर्यन्तत्वं
तेन तत्र भगवत्सत्सम्बन्धि महादोषनिवर्त्तकत्वमभिप्रेयत इत्याशयं गमयितुम् । तेन
दाम्भिकादीनां न निवर्त्तयतीति ध्वनयन्ति । तावता—' अश्रद्धानः पापात्मा

१ वस्तुतस्त्वित्यादिग्रन्थो नास्ति क ग-घ २ अपीति म घ अ ३ तत्राऽप्रसिद्धेरिति ग-घ ४ प्रभुधर्म-
स्मरणजनकत्वमेवेति च प्रभुस्मरणजनकस्येति ग, प्रभुस्मरणजनकस्येति घ प्रभुधर्मस्मरणजनकत्वमेवेति ख-
च च प्रतिभाति स्वेयम् । ५ भावजनकत्वमित्याख्य एष्यमेवेत्यन्तोऽशो नास्ति किन्तु "भगवत्स्मारकत्वमिति
भाव" इतिव पूर्वद्विवेच "भगवत्स्मारकत्वं स्पष्टमेव"ति रूपेण वर्तते ग-घ

कलिन्दगिरिपस्तके पतदमन्दपूरोज्ज्वला

आविर्भावप्रकारमाहुः कलिन्देति । रविमण्डलादतिदूराद्गिरिमस्तके

धीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

च्छ्रीधारकत्वेन स्पष्टमेव । तदा स्मरपदं फामवाचकमेव । तेनाऽत्र स्मरपदेऽर्थद्वय-
मप्यभिधेयमित्यर्थः । तथा च यथा भगवति द्ये ' निरीक्ष्य रूपं यद्गोद्विजद्गुमयूषा '
इति वाक्याद्भाष्यजननं पूर्वानुभूतलीलाविशिष्टप्रभुस्मरणं तथा तादृग्भगवत्स्वरूपाया-
मेतस्यां दृष्टायामपीति भावः ॥ १ ॥

भगवत् इवाऽलौकिकप्रकारेणाऽत्राऽऽविर्भाव इति ज्ञापनायाऽऽहुरावि-
र्भावप्रकारमिति । यथा भगवान् वसुदेवदेवकीसमक्षमाभिर्भूतो वरदानाय, यथा
चा तपसा पूर्वानुभूतभगवद्विरहेण च तापात्मकाचदुभयहृदयाद् यथा चा आवि-
र्भूयाऽन्यत्र केवललीलास्थाने गोकुले प्रयातस्तत्र गत्वा सर्वात्मभाववद्भक्तसंवलितो

धीपुरुषोत्तमप्रणीता विवृतिः ।

नास्तिकोऽच्छिन्नसंशयः । हेतुनिष्ठश्च पञ्चैते न तीर्थफलभागिनः' इति वाक्योक्तानां
दोषं न दूरीकरोतीति सिद्धयति । तृतीयं विवृण्वन्तस्तदेकदेशस्योत्तानार्थत्वमाहु-
रग्रे स्पष्टमिति । सुरासुरपदाभ्यां द्विविधाधिकारिणोः सुपूजितपदेन पूजाङ्गीका-
रस्य च शीघ्रं प्रतीतित्येत्यर्थः । तदस्यनवकानने प्रकटो भोद आनन्दो वैस्तादृश-
पुष्पयुक्तेनाऽभ्युनेत्येवं तृतीयान्तार्थः । स्मरपितृपदेन प्रद्युम्नजनकत्वस्य शीघ्रं प्रतीते-
स्तद्वारणाय तद्विवृण्वन्ति जलेत्वादि । भगवत्स्तथात्वं ' यं मां स्मृत्वा
निष्कामः सकामो भवती'ति तापनीयक्षुतेरपि सिद्धम् । पूर्वं निष्कामस्य भगव-
त्स्मरणेन भगवद्विषयकस्यैव तस्य जननात् । तत्साम्येनाऽत्राऽपि तथात्वात् । एव-
ञ्चैताभ्यां विशेषणाभ्यां यदोपनिवर्त्तकत्वं भाष्यजनकत्वं चोक्तं तत्पूर्वविशेषणोक्तसि-
द्धिदानृत्वसहकारित्वायेति बोध्यम् । अनुग्रहः सर्वत्र पीजमिति न काऽपि कोऽपि
चोद्यावसरः ॥ १ ॥

ननु नदीत्ये साधारणेऽपि कथमत्रैवैष विशेष इत्याकाङ्क्षायामाधिदैविक्यां
विशेषं वक्तुं द्वितीयं श्लोकं वदन्तीत्याशयेन द्वितीयमवतारप्रत्याघिरित्यादि ।
आधिदैविक्याः स्पष्टेर्देवाधारत्वं देवताविग्रहाधिकरणे 'शब्द इति चेदि'ति सूत्रस्य
माप्ये मतान्तरापाकरणपुरस्सरं व्युत्पादितम् । रवेर्देवात्मकत्वं च तैत्तिरीयाणां
बृहन्नारायणोपनिषदि ' आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपती'त्यनुवाके श्रावितम् ।

अन्तस्तद्दर्माधिकरणे व्यासचरणैरेव निर्णो-

विलासगमनोल्लसत्प्रकटगण्डशैलीन्नता ।

पाते फेनेन प्रवाहजलेन चोद्भवला । उच्चनीचशैलारोहावरोहौ विलासगति

श्रीहरिरागप्रणीत टिप्पणम् ।

जातस्तत्र लीलां च प्रकटितवान्, तथा श्रीयमुनाऽपि प्रथमं सूर्यमण्डलान्तर्वर्तिनारा-
यणहृदयादानन्दमयादाविर्भूता द्रवीभूतरसात्मिका, ततस्तापात्मकाद्रविमण्डलात्कलि-
न्दोपरि समागत्य भूमावागता ततो लीलास्थाने समागत्य तादृग्भक्तसंबलिता
जातेत्यर्थः ।

श्रीशुभोत्तमप्रणीता विट्ति ।

तम् । मधुविद्यायां च 'यथाऽयमादित्ये तेजोमय' इत्युपक्रम्य 'अयमेव स योऽध-
मि'ति तस्य व्यापकत्वमपि श्रावितम् । पात्रे यमुनामाहात्म्ये च- 'त्रयेषा ऋत्यजुः-
साम्नामादित्य इति गीयते । सम्यग्ज्ञानं च यत्तेषा त्रिष्वेषां कर्मणां मुने । सञ्ज्ञेति
साऽस्यां यो धर्मो धर्मराजः स उच्यते । रसो यः परमाधारः सच्चिदानन्दलक्षणः ।
ब्रह्मेत्युपनिषद्गीतस्तदेव यमुना स्वयमिति । 'दिवसे दिवसे भानुरादायाऽऽदाय
वत्सलः । उदयाचलतः पुरीं नयत्यस्ताचलं मुने । यमुनाऽपि ततो नित्यं गच्छ-
न्पास्तेऽक्षयाऽध्यया । विशन्त्वोषेन साऽदित्यमुदयाद्रौ पुनः पुनः । एवं भूमौ
तथाऽऽहाये घटीयन्त्रमिवाऽग्निशम् । यमुनाऽस्तोदयाद्रिम्यां भ्रमन्त्यास्तेऽक्षयोदके'ति
वसिष्ठवाक्यं च हृदिकृत्य 'ममोदरं प्रविश्य त्वं गच्छ चाऽऽदित्यनन्दिनि । कालि-
न्दीति तव ख्यातिरस्तु लोकत्रये सदे'ति कलिन्दकृतवरोधप्रार्थनं च हृदिकृत्याऽऽचा-
र्यैर्मूले पद्मपत्रयोः सुतेत्युक्तमित्याशयेन रविमण्डलापादानकत्वोक्तिपुरस्सरं प्रथम-
विशेषणं व्याहृवन्ति रवीत्यादि । अत्र वर्षावद्भ्रमिभ्यो नोत्पत्तिः किन्तु स्वरूपादि-
त्याशयेन मण्डलस्याऽपादानत्वोक्त्या पूर्वोक्तरीतिकनेदाधारत्त्वस्फोरणेन तत्राऽऽधि-
दैविकत्वं दृढीकृतम् । तथैवाऽधिकरणफथनेन सौरगत्यनधीनपातत्रयोधनात्तदन्तः-
स्थितादेवाऽऽगमनं न मौक्तिकाद्रवेरिति निश्चायितम् । तृतीयान्तद्रयेनोज्ज्वलत्वस्या-
ऽऽगन्तुकत्वबाधत्वयोधनात् स्वरूपश्यामत्वस्याऽऽधो ध्वनितः । तेनाऽऽपाततो दर्शन-
विरोधोऽपि परिहृतः । अतः परमुक्तविशेषणस्थममन्दत्वं द्रढयितुं विलासगमने-
त्यादि द्वितीयं विशेषणमित्याशयेन तत्राहृवन्त्युच्चनीचेत्यादि । एवं त्रियाविशेषणकृत-
शोभया प्रवाहाविच्छेदयोधनेनाम्भन्दत्वं स्थिरीकृतम्, तेनाऽपादानस्य व्यापकत्वे-
ऽपि प्रदेशभेदस्य विद्यमानत्वान्मूलभाद्र एव समागमनं स्फोरितम् । अयं तद्भ्रमकं

सघोषगतिदन्तुरा समधिरूढदोलोत्तमा

मुकुन्दरतिवर्धिनी जयति पद्मबन्धोः सुता ॥ २ ॥

रूपौ । तत्रोल्लसन्तः शोभां प्राप्नुवन्तः प्रवाहवेगेनोच्चैः क्षिप्ता अत एव प्रकटाः सर्वेषां दृश्यास्तैस्तादृशैस्तथा । उद्यतः पाते शोभासुक्त्वा ततो विषमभूमिगतिशोभामाहुः सघोषेति । दन्तुरशब्देन विविधविकारवत्त्वमुच्यते । 'विपुलपुलकभरदन्तुरितम्' 'केतकीदन्तुरिताश' इत्यादिजयदेवोक्तिरपि ।

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

घनीभूतरसात्मा हि जातो नन्दगृहे हरिः ।

केवलो धर्मयुक्तस्तु वसुदेवगृहे तथा ॥ १ ॥

शब्दात्मा गुणगानादौ वदनादुद्गतः स्वतः ।

द्रवीभूतरसात्मैषा सर्वाङ्गीणभ्रमाम्बुभिः ॥ २ ॥

नारायणस्य हृदयाच्छुद्धसत्त्वस्वरूपतः ।

प्रादुरासीन्मूलरूपपुष्टिलीलाप्रसिद्धये ॥ ३ ॥

विषमभूमीति । पर्वतसम्बन्धित्वादित्यर्थः । वैषम्यं चाञ्जानल्पप्रस्तर-

श्रीपुरयोत्तमप्रणीता विवृति ।

भगवन्मेलनोत्सुकत्व बोधयितु सघोषगतिदन्तुरेत्यग्रिम विशेषणमित्याशयेन तद्वा-
कुर्वन्तः पूर्वविशेषणवाच्योऽर्थ उच्चरत्राऽप्युपकरोतीत्याशयेन तमनूद्याञ्चतारयन्त्यु-
च्चत इत्यादि । तत्र 'दन्तुरं तूक्ष्णतानतमि'ति कोशोक्तस्य वाच्यार्थस्य पूर्वार्ध एव
सिद्धेस्तदनुवादवैयर्थ्यादत्र लाक्षणिकोऽर्थोऽभिप्रेयत इत्याशयेन विविक्षितमर्थमाहु-
र्वन्तुरेत्यादि । अत्र जयदेवोक्तिं सम्मतित्वेनाऽऽहुर्विपुलेत्यादि । पुलकेऽपि रोमकू-
पदेशे उच्छ्रानतेव भवतीति नोक्तार्थदार्ढ्यमिति द्वितीयमुदाहरणम् । उक्तमर्थं
हेतूक्त्या ब्रूयन्ति ब्रजजनेत्यादि । समानो घोषो ब्रजो यस्य तत् सघोष ब्रजजनादि ।
'समानस्य छन्दस्य मूर्द्धप्रभृत्युदकेऽपि'ति सूत्रे समानस्येति योग विमज्य सपक्ष-
साधर्म्यादिशब्दा काशिकाया व्युत्पादितास्तथाऽत्रापि । सद्यस्तुल्यो वासो घोषो
यस्य तद्वा । अस्वपदविग्रहे बहुनीहौ सद्यशार्थस्य सहस्य समावेन कौमुद्यां ते
साधितास्तथा वा । तथा च 'ब्रजन्तमिव मातङ्गैर्गुणन्तमिव निक्षरैरि'तिवचनप्रतिभि
र्विविधविकारवतीत्येत्थं । विकारश्चाऽत्र रसानुकूलो बाह्याभ्यन्तरो धर्मो बोध्यः
यो रसशास्त्रे भावपदेनोच्यते । एतस्य पक्षस्य गौणत्वाद्योत्प्रेक्षाषाष्कपदप्रयोगः

ब्रजजनगोवृन्दादिविधगतिभिस्तादृशीव । घोषः शब्दो ब्रजो वा ।
अनतिस्थूलशिलासु गतिशोभया असमधिरूढेव समधिरूढदोलोत्तमा ।

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

साहित्येनेति ज्ञेयम् । घोषः शब्दो ब्रजो वेति । 'घोष आमीरपल्ली स्यादिति'को-
पात् घोषो ब्रजस्तेन सह वर्तन्ते, न कदाचिदपि तं विहायाऽन्यत्र प्रयान्ति निरोध-
स्थानत्वात्ते सघोषा ब्रजजनादयस्तेषां तीरे गतिभिस्तथेत्यर्थः । शब्दपक्षे यथा प्रिया-
भिमुखं गच्छन्ती प्रिया अन्तरुद्गतरजोगुणजनितकामावेशेन गायन्ती तथोच्चैर्भाष-
माणा गच्छति तथेत्यर्थः । ब्रजपक्षे तु भाववत्संसर्गे भाववतां भावोदयजनित-
विविधविकारवत्त्वं लोकसिद्धमिति श्रीयमुनायामपि तथा निरूपितमित्यर्थः ।
असमधिरूढेवेति, पदच्छेदे अकारस्यापि प्रतीयमानत्वादसमधिरूढत्वमपि व्याख्ये-
यम् । तथाचाऽसमधिरूढेव समधिरूढदोलोत्तमा । यतो दोलाधिरोहेऽपि न तथा
प्रतीतिः । भगवत्साम्मुख्यगमने तद्भाववैशयेन गमनमात्रस्फूर्त्याऽऽरोहदोलास्फूर्ते-

श्रीगुरुपोत्तमप्रणीता विट्कति ।

गौणत्वं तु ब्रजजनसम्बन्धस्य समभूमौ सत्त्वेनाऽत्राऽभावात्स्वतस्तथात्वासिद्ध्या
मूलधामागमनगमकत्वाभावाच्च ज्ञेयम् । अनेनैवाऽस्वरसेन पक्षान्तरं वदिष्यन्तो
घोषपदस्याऽर्थावाहुः—घोषः शब्दो ब्रजो वेति । शब्दपक्षे घोषेण सह वर्तमाना
सघोषा तादृश्या गत्या तथा । ससिञ्जिताभिसरणेनोत्कटानेकभावेत्यर्थः । अस्मिन्
पक्षे नोत्प्रेक्षेति यद्यपि तदपेक्षयाऽयमुक्तमस्तथापि लीलाया नित्यत्वेन मूलधाम्न्यपि
ब्रजसम्बन्धस्य सार्वदिकत्वात्प्रथमपक्षस्याऽपि नाऽसम्भवः । स्वाभाविकतथात्व-
पक्षश्चाऽऽवश्यक एवेति द्वयमपि सङ्गहीतुं व्याख्यातविशेषणद्वयस्य द्वितीयविशेषणार्थ-
द्वयस्य च तात्पर्यमाहुरनतीत्यादि । 'गण्डशैलास्तु ते प्राक्ताश्च्युताः स्थूलोपला-
गिरेरिति' कोशे गिरिच्युतानां तथात्वरुयनादनतिस्थूलशिलासु या गतिरुचनीच-
भावेन गमनं तत्र घोषेण यत्सिञ्जितत्रत्ताव्यञ्जनं सैव शोभा तथा स्वयमसमधिरूढेव
समानसौभाग्यानां साहित्यात्स्वयमपि पादचारिणीव । तथाच सैयमाधिदैविकी
यद्यपि दोलास्थानीये आधिर्भौतिके जलरूपे आरुह्यगच्छतीत्यग्रिमविशेषणे वक्तव्यं,
तथापि विलासगमनेत्यादिनिशेषणद्वयवचनादसमधिरूढेवेत्यर्थः । द्वितीयविशेषण-
प्रथमव्याख्याने घोषो ब्रजमुन्दरीप्रभृतिवृन्दम् । तात्स्थ्यात्तद्व्यपदेशः । तेन सह वर्त्त-
माना सघोषा तादृश्या गत्या चरणचलनेन दन्तुरेव दन्तुरेति । "समासे पुंवत्कर्म-
धारमजातीयेष्विति पुंवद्भावः । एवं शब्दपक्षव्याख्यानेऽपि ज्ञेयः । एवं सकल-

भुवं भुवनपावनीमधिगतामनेकस्वनैः

ततो भूमावागत्य मुकुन्दरतिवर्द्धिनी जाता । यतो रसाकरसखस्य सुता ।
अतः स्वयमपि रसात्मिकेति भावः ॥ २ ॥

* ततो भुव्यागताया धर्मानाहुर्भुवमिति । प्रयोजनम्-भुवनपावनीमिति ।

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

रसमधिरूढेवेत्युक्तम् । ततो भूमावागत्येति, यथा भगवतो मथुरातो ब्रजे समागत-
स्यैव स्वामिनीभाववर्द्धकत्वं तथा रविमण्डलादाविर्भूय कलिन्दपर्वतोपरि पतित्वा
ततः कालिन्दीं स्वप्रविष्टां विधाय ब्रजभूमौ समागताया एव लीलासृष्टिस्थेष्वेव
मुकुन्दरतिवर्द्धिनीत्वमित्यर्थः । मुकुन्दरतिवर्द्धिनीत्यत्र पृष्ठीसमासो ज्ञेयः ।
तथा च, मुकुन्दस्य भगवतः स्वामिनीषु रतिवर्द्धिनी । तस्या उभयसम्बन्धिनीत्वा-
दिति भावः । रतिवर्द्धिनीत्वे हेतुरेव यतो रसाकरसखस्य सुतेत्यादिना
निरूपितः ॥ २ ॥

भुव्यागताया धर्मानिति, भुव्यागमनं हि भगवतो रतिवर्द्धनाय । तत्र च

श्रीपुराणोत्तमप्रणीत विहृति ।

सिद्धिहेतुत्वदाढ्यार्थमाधिदैविकत्वमनेकधा समर्थयित्वा भूमौ लीलासम्बन्ध आधि-
भौतिकैकारूपद्वयविशिष्टायामस्तीत्यादिज्ञापनाय तदुभयसाहित्यं हृदिष्ठत्याऽग्रिमं
व्याकरिष्यन्तः प्रथममाधिभौतिकसाहित्यमाहुः समधोति । दोला शिविका,
उत्तमत्वं तु तस्या अपि, अग्रे लीलासम्बन्धात् । समधिरूढा आविष्टा सा ययेत्यर्थः ।
अथाऽऽध्यात्मिकसाहित्यमग्रिमे विवृण्वन्ति ततो भूमाचित्यादि । तत इति दोला-
रोहोत्तरम् । भूमावागत्येति, दूराद्गिरिपूर्वपातकेशसहनपूर्वकं भूमावागत्य । एव-
मभयसाहित्यात् “कलिन्दतनयातटोन्मदे”त्यादीनां न विरुद्धत्वम् । तथा पञ्चबन्धोः
सुतेत्यस्य ‘जयति’क्रियाकर्तृत्वेन विशेष्यत्वेऽध्याधिदैविक्या नित्याया एव स्तुत्यत्वेन
विवक्षितत्वाच्चद्विचारेणाऽस्याऽपि विशेषणत्वमेव । तेन ‘कलिन्दगिरी’त्यारभ्य ‘पञ्च-
बन्धोः सुते’त्यन्तानि पञ्चाऽपि विशेषणानि भगवद्रतिवर्द्धकत्वस्यैवोपकारकाणीति
द्वितीयैश्वर्यवत्त्वमनेन श्लोकेन समर्पितम् । एतेन द्वितीयमैश्वर्यं रूपद्वयविशिष्टाया-
मित्यपि ज्ञापितम् ॥ २ ॥

अतः परं रतिवर्द्धकत्वस्य हठीकरणाय रतिजनका धर्मा अग्रिमे उच्यन्त इत्याश-
येन तमवतारयन्ति ततो भुमीत्यादि । भुवनपावनीति श्रीपद्मुनाविशेषणम् । “सप्तद्वी-

प्रियाभिरिव सेवितां शुक्रमयूरहंसादिभिः । तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिकावालुका-

अनेकस्वनैरिति शुकादिविशेषणम् । एतेन विभावादिसामग्र्युक्ता । यत्र यथोचितं तत्र तथा कुर्वन्तीति प्रियापदम् । तीरस्य चाकचक्यवत्सिकता-
कृतशोभां तत्स्वरूपमप्याहुस्तरङ्गेति । यदा तरङ्गास्तीरमागत्य प्रसृता
भवन्ति तदा तीरसिकता मुक्तायद्भासन्ते । ता न सिकताः । लोकप्रतीतिः
परं तथा । किन्तु तरङ्गा एव भुजास्तत्र यानि कङ्कणानि तत्र प्रकटा या

श्रीहरिरापप्रणीत टिप्पणम् ।

ये धर्मास्तदनुकूला अपेक्ष्यन्ते विभारादिसामग्रीभेदिकांसाहित्यस्वरूपसौन्दर्यादयस्ता-
नित्यर्थः । प्रयोजनमिति, रविमण्डलाद्भुव्यागमनप्रयोजनमित्यर्थः । भुवनेति,
भुवनं लोकः सर्वोऽपि लीलासृष्टिस्थतदतिरिक्तरूपस्तस्य भगवद्भावन्यभावराहित्य-
सम्पादनभगवत्सेवनाहंशरीरसम्पादनाभ्या पाननी शोधिकामित्यर्थः । शुद्धिरत्र
पुष्टिमागीर्यैव वाच्या । सा च पूर्वोक्तरूपैरेति तथेति भावः । भगवति स्नेहाति-
शय इति, तरङ्गभुजेत्यादिविशेषणेनाऽप्राकृताखिलाकल्पभूषितत्वरोधकेन तथाविधे
भगवति सजातीयतया स्नेहातिशयो द्योतित इत्यर्थः । अप्राकृतानाममाहृते वस्तुनि
प्रीतिभरसम्भ्रमस्योचितत्वादिति भावः । नमन कृष्णतुर्यप्रियामिति मूले । तत्रा-
ज्यमाशयः । अत्र स्तोत्रे विविधलीलोपयोगिनी श्रीयमुना प्रस्तूयते । तत्र च कृष्ण-
तुर्यप्रियात्वमनुपपन्नम् । तस्य धर्मस्य कालिन्दीनिष्ठत्वान् । इयं च ततो भिन्ना,

श्रीपुराणोक्तमश्लीला विवृति ।

पान् सतरार्थाश्च वारामाराङ्गित्वा प्राङ्मुखी पानयन्ती । यास्येऽस्ताद्रेरुद्रमाद्रिं विहर्तुं
खेलन्तीव स्वाश्रितापापनुत्त्यै” इति तत्रैव यम प्रति श्रीयमुनावाक्यान् । अनेक-
स्वनैरित्यस्योपलभ्यकृत्वपारणायाऽऽहुः शुकादीति । प्रियापदं प्रियसखीबोधक-
मित्याशयेनाऽऽहुर्प्रेत्यादि । चाकचक्यवत्सिकतेति चाकचक्यवन्वो याः
मिषता इत्यर्थः । विशेषणेनेत्येवमचनेनेतरयोः स्नेहबोधकत्वं द्योतितम् । तथा
चेतराभ्यां स्नेहो बोध्यतेऽनेन त्वनस्थाविशेषतृतोऽतिशय इत्यर्थः । तेन यदि भग-
वति स्नेहो न स्यान्मूढधाम विहाय भगवद्विचारितभुवनपाननात्मककार्यार्थं भुवं
नेयान् । आगत्य च लीलार्थं मसामग्रीना न स्यान् । यदि तदतिशयो न स्यात्ता-

नितम्बतटसुन्दरीं नमत कृष्णतुर्यप्रियाम् ॥ ३ ॥

मुक्तिरुक्ता मुक्ताफलानि तान्येव बालुकावत्प्रतीयमानानि तद्युक्तो यो नितम्ब
एवोच्चदेशात्मकतटस्तेन तादृशीम् । भगवति स्नेहातिशयो विद्वेषणेनोक्तः ॥३॥

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

‘वसामि यमुनाजल’ इति वाक्यात् । यद्यप्यस्यामभेदेन भगवति देवकीपुत्रत्वव-
कालिन्दीत्वं वक्तुं शक्यम्, न तु तुर्यप्रियात्वम्, तदधिष्ठानत्वेन तद्रूपत्वोक्त्यौ-
चित्येऽपि तद्वर्त्मन्वोक्तेरनुचितत्वात्, असाधारणधर्माणां तद्रूपमात्रनिष्ठत्वेनोपास-
कैरन्यत्राऽविभावनियत्वात् । अन्यथा भावने ‘योऽन्यथा सन्तमात्मानमि’ति
वाक्याद्दोषः । न हि सीतापतिः पुरुषोत्तमोऽपि रसात्मकश्रीगोपीजनवल्लभत्वेनो-
पासकैर्विभाव्यते । अन्यधर्मवस्त्वेनाऽन्यरूपभावने “तं यथा यथोपासते तथैव भवति
तद्धैतान् भूत्वाऽवती”ति श्रुतेः स्वाभीष्टसाक्षात्काराभावेन फलासिद्धेः । ननु रूपा-
न्तरदर्शनोद्भूतभावस्य रूपान्तरेण कथं फलसिद्धिर्यथा रघुपतिवर्षवितिर्णवरस्य
श्रीव्रजनाथेनेति चेत् । सत्यम् । तत्र हि श्रीरघुनाथस्य गुरोरिवोपदेशद्वारा फल-
प्रापकत्वं स्वाविष्टमूलरूपत्वेन न तु साक्षात्तद्दानृत्वम्, मर्यादापुरुषोत्तमत्वात् । न हि
तेन पुष्टिमार्गाङ्गीकारस्तत्फलदानं च शक्यते विधानम् । तच्च च दाम्पत्यर-
सात्मकत्वेन तद्वर्त्मसहितत्वम् । तत्र मर्यादया फलदानाद्भगवन्मार्गीयगुरोः

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विह्वति ।

दृक्कटवती न स्यादिति तर्का एतैर्नोधिताः । तावता रतिपद्वक्तव्यमनुमानेन दृढी-
कृतम् । किञ्चैतेनाऽऽधिदैविक्या भगवद्भवतारोत्तरमत्ररण तादृग्लीलादावेन च
तदाविर्भाव इत्यपि ज्ञापितम् । तेन “मघोनि वर्षत्यसकृद्यमानुजे”त्यत्र व्याख्या-
तदोषगुणयोर्न विरोधः । नमत कृष्णतुर्यप्रियामिति न व्याख्यातम् । नमनतात्पर्यस्य
पूर्वमुक्तत्वेनोपदेशमात्रस्य स्फुटत्वात् । “कालिन्दीति समाख्याता वसामि यमुना-
जल” इत्यत्र कालिन्दीयमुनयोर्भेदस्य श्रीभागवते मूल एव स्फुटत्वेन तयोराधिदै-
विकाधिर्भातिकभावस्य तत्सुनोधिण्या सोपपत्तिक निरस्तत्वेन च श्रीरुक्मिण्या-
दित्रयसापेक्षस्य तुरीयत्वस्याऽऽशक्यवचनतया सात्त्विकादित्रयसापेक्षस्य गुणातीता-
त्मकस्य तस्य स्फुटत्वात् । न च महिषीष्वनन्तर्भावे प्रियात्वस्यैवाऽसिद्ध्या तुर्य-
प्रियात्वस्य सुतरामसिद्धिरिति शङ्क्यम्, यमुनामाहात्म्ये यमुनाभिषेकाध्याये पूर्व
भगवत्कृतमाश्लेषमुक्त्वा “यमुनाऽन्यच्युतेनैवं सुसंस्कृत्याऽथ शिक्षिता । शङ्खामुना-

अनन्तगुणभूपिते शिवविश्विदेवस्तुते

भगवत्समानधर्मत्वं ज्ञापयितुं तथा विशेषणैराहुरनन्तेति । प्रभौ
सप्तम्पन्तानि विशेषणानि । तत्प्रियायां सम्बुद्धिरूपाणि । घनाघनशब्दो

श्रीहरिसयप्रणीतं टिप्पणम् ।

तद्विधिनिरूपणेन । अतस्तदुक्त्यनुपपत्तिरिति चेत् । अत्र वदामः । ब्रजे हि भगव-
द्भोग्याः स्वामिन्यश्चतुर्विधाः । तत्रैका मुख्या भगवतः स्वामिनी सर्वविलक्षणा । अस्यां
चाऽनन्यपूर्वा-न्यपूर्वोभयरूपत्वाभावः । भगवतो रसात्मकस्य श्रुतिसिद्धस्याऽऽलम्बन-
विभावत्वेन तथात्वसम्पादकत्वात् । श्रुतिरूपा गोपगृहेषु स्थिताः सर्वात्मभाववत्यः
प्रौढा एका । तथा कुमारिका ब्रजस्था अनन्यपूर्वा विवाहाभावेऽपि वसनादानेन
स्वकीयाः कृताश्चाऽपराः । चतुर्थी धीयमुना । तस्यामपि क्रीडाव्याजेन सर्वाङ्ग-
सम्बन्धसम्पादनेन स्वातन्त्र्येण तथा सह क्रीडेति सा चतुर्थी । अत एवैतदभिप्रायेण
तत्र तुर्यप्रियात्वोक्तिर्न तु तुर्यभार्यात्वोक्तिरिति नाऽनुपपत्तिः काचित् ॥ ३ ॥

भगवत्समानधर्मत्वं ज्ञापयितुमिति । भगवान् हि पङ्गुणैः स्वरूपेण च सप्त-
विधः । तत्र गुणाः षड् ऐश्वर्यादयः । तेऽपि पुष्टिमार्गीयमर्पादामार्गीयतद्भेदेन
विविधाः । तत्र पुष्टिमार्गीयाः षट् फलप्रकरणे वेणुगीते च—“घन्यास्त्रिव”ति श्लोक-

श्रीगुरुपोलमन्नीश विवृति ।

ऽमिपिच्यैनां त्वत्तो नाऽन्याऽस्ति पावनी”त्यादिकं चोक्त्वा “अपि ब्रह्महणः पाप-
मपनेष्यसि सेविता, सप्तरात्राचु सान्निध्यं न ते त्यस्यामि कर्हिचिदि”ति भगवता
सर्वदा स्वसान्निध्यरूपपरदानान्तरर्थैः प्रियात्वस्य सिद्धाशुक्तीत्या तुर्यप्रियात्वस्य
गुरोर्नैव सिद्धिरिति । साम्प्रदायिकास्तु केचन मुख्यस्वामिन्यप्रितुमारश्रुतिरूपसापे-
क्षत्वेनाऽऽहुः । केचन मुख्यतत्तत्सङ्गमुख्यसापेक्षत्वेनाऽऽहुः । ताम्यामपि महु-
क्तिर्न विरुष्यते । अत्र भुवं समधिगतामिति विशेषणेन कर्मभूमिगतपापात्मक-
प्रतिबन्धनिवृत्तिशुचनाच्छेषाम्यां विशेषणाम्यां मखीभिरामरणैश्च भूपितत्वबोधनेन
भगवत्सान्निध्यमूचनाद्विवक्षितशुद्धिसम्पादकत्वरूपं तृतीयमर्थयं दृढीकृतम् ॥ ३ ॥

अतः परं तुर्यत्वबोधितगुणातीतत्वमर्थनाय भुवनपावनीत्वनिष्कर्षाय च तुरीयः
श्लोक इति ज्ञापयन्तन्मन्तारयन्ति भगवदित्यादि । साम्प्रदायिकोक्ततुर्यत्वपक्षस्त्वष्टमे
स्कृटीमभिष्यति । तथा विशेषणैरिति । विशेष्यसहितैः पङ्क्तिस्तरित्यर्थः । समानधर्म-

घनाघननिभे सदा ध्रुवपराशराभीष्टदे ।

निपातरूपो घनसमुदायं वदति । श्यामे । तादृशीति वा । ध्रुवादेस्तत्तोर

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

पदेन निरूपिताः प्रभुचरणः । तेऽत्राऽपि तत्समानसङ्ख्याकैर्विशेषणैः श्रीयमुनायां निरूप्यन्ते । तथाहि । सप्तम्यन्तप्रभुविशेषणपक्षे अनन्ता असङ्ख्याता नित्याश्च ये गुणास्तैर्भूपिते अलङ्कृते प्रभावित्यर्थः । सम्युद्भयन्ततया श्रीयमुनापक्षे अनन्तस्य नित्यस्य रासो-त्मवादिषु बहुरूपस्य वा भगवतो ये गुणा भक्तकार्यसाधकत्वादयस्तैर्भूपिते इत्यर्थः । एतेन मर्धमदृणमततमाहिन्यान 'गुणाः सर्वत्र पूज्यन्त' इति वाक्यात् । "पूज्यो हि भगवान् तदृणाथे" त्याचार्यचरणवचनाच्च गुणानां पूज्यतावच्छेदधर्मरूपत्वाद् "ईश्वरः पूज्यते लोके मूर्धरपि यदा तदे"ति श्लोकनिरूपितमैश्वर्यं निरूपितमिति भावः । शिवचिरञ्चिदेवस्तुने इति विशेषणेन पक्षद्वयेऽपि 'वीर्यं देवेष्वि'त्यत्र निरूपितं वीर्यं निरूपितमित्यर्थः । घनाघननिभे इति विशेषणेन पक्षद्वयेऽपि स्वरूपसौन्दर्यं सर्वविस्मयकं विश्वजीवनत्वादिभिरुच्यते च निरूपितमिति "यशो यदि विमूढानां प्रत्यक्षासक्तिवारणादि"त्यत्रोक्तं यशो निरूपितमित्यर्थः । ध्रुवपराशराभीष्टदे इति विशेषणेन स्वसेवकानामर्प्यश्रयज्ञानरूपाभीष्टप्रदानेन तेषामपि तद्भोगात् "श्रियो हि परमा काष्ठासेवकास्तादृशा यदी"त्यत्रोक्ता श्रीनिरूपितेत्यर्थः ।

श्रीपुरोत्तमप्रणीता विटति ।

वचमत्र न समानमङ्गल्यमात्रप्रोक्षितमपि तु पदार्थसाम्येनाऽपीत्याशयेनाऽऽहुः प्रभावित्यादि । तथा च विभक्तिरेव विपरिणीयते न त्वर्थो भेदत इत्यर्थः । निपातरूप इति, अच्युत्पन्न इत्यर्थः । यद्यपि कृदन्ते "हन्तेर्षत्वञ्चे"त्यनेन हन्तेः कर्तरि घनाघन-शब्दो घ्युत्पादितस्तथापि भेदे वान्ये यौगिकोऽर्थो न विवक्षित इति तथोक्तम् । नादृशि इति चेत् । भगवति श्यामवर्णस्य "श्यामाच्छत्रलं प्रपद्ये शबलाच्छ्यामं प्रपद्ये" इति श्रुतिसिद्धत्वाच्चदर्शनश्रायके 'अथवा शून्यपद्मादमि'ति तत्रदीपश्लोके स्वरूपा-भिन्नान्येनोपपादनाद्भगवत्पक्षे घनाघननिभपदस्य विशेष्यत्वे स्फुटेऽपि तत्प्रियापक्षे तत्र स्फुटमिति तत्रापि 'तत्रश्च कृष्णोपवने' 'कृष्णाया हस्ततरले'त्यादिश्रीभागवत-वाक्ये कृष्णपदस्य नामन्वेन बोधनादस्य तत्सारकत्वेन तथात्वं बोध्यमित्या-

विशुद्धमथुरातटे सकलगोपगोपीवृते

एव प्रभुप्राकट्यात्तथा । विशुद्धा मथुरा तटे यस्याः । सा निकटे वा यस्य ।
निरवधिहृपायुक्तो हरिस्तस्मिन् । अन्या नदी लौकिकं जलधिं सङ्गता

धीहरिरावप्रणीत टिप्पणम् ।

विशुद्धमथुरातटे इति । अत्राज्यमर्यः । मथुरा हि विशुद्धा, सर्वदोष-
राहित्यात् । न हि तत्र भूम्यादिदोषाः सम्भ्रमन्ति । तच्चान्युत्पाद्य "तत्सुष्ट्वा
तदेवाञ्जुप्राविशदि"ति श्रुतेः कारणतया तेषु प्रविष्टस्य भगवतो भूमितत्त्वक-
देशरूपमथुराया नित्यस्थितिस्थानत्वात् । अत एव जीवानां "काश्यादिपुर्यो यदि
सन्ती"ति वाक्यात्सा सर्वैः प्रकारैर्मोक्षदात्री । तादृश्या अपि श्रीयमुनातटे सत्त्वेन
लीलास्थानतया यत्र भगवाँस्तल्लीलाविशिष्टः प्रकटस्तत्र मत्स्येवं निरन्तरप्रभुमा-
न्त्रिध्येन भक्तिदायकत्वात् "ज्ञानोत्कर्षस्तदैव स्यात्स्वभावविजयो यदी"त्यत्रोक्तं
ज्ञानं निरूपितम् । सकलगोपगोपीवृत इति । परोक्षेऽपि भक्तानां मग-
धत्सम्बन्धमाकाङ्क्षमाणानां तत्रैव भगवत्सम्बन्धोऽनुभूत इति तदाशया सततं तामावृत्य
स्थितिरिति तत्सङ्गः सर्वदा । सं च निरुपधिभगवत्सम्बन्धिभावेनैव भवतीति सर्वदा
भगवत्प्रीत्या भगवतोऽपि भक्तसम्बन्धसम्पादकतया ब्रजभक्तानां च मानादिदोषनि-
वारकतया तापहारकत्वेन च "हरेश्वरणयोः प्रीतिः स्वसर्वस्वनिवेदानात् । उत्क-

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विटति ।

शयेनोक्तं विशुद्धेत्यादि । अत्र पद्मनामादिपद इव गङ्गादित्वात्समासः । प्रभु-
पक्षे तटपदं लाक्षणिकमित्याशयेनाऽऽहुर्निकटे वा यस्येति । नैकत्वं च 'मथुरा
भगवान् यत्र नित्यं सन्निहितो हरिरिति वाक्योक्तान्नित्यसन्निधानात् । निरवधोति,
जलधिपदविवरणम् । 'न वै कामस्याऽऽस्ति न समुद्रस्ये'ति श्रुतेः । अनया
फक्किकया प्रभुपक्षे कृपाजलधिरिव कृपाजलधि तेन सञ्चितस्तास्मिन्नित्युपमित-
समासोत्तरं 'कर्तृकरणे कृता बहुलमिति गतिपूर्वरूपमासो बोधितः । तत्प्रियापक्षे
समासबोधनपूर्वकमस्य तात्पर्यमाहुरन्येत्यादि । इदमपि 'विशुद्धयोधेन सा-
ऽऽदित्यमिति पूर्ववाक्य एव सिद्धम् । इति भाव सूचिन इति । एतेन पूर्व-
श्लोकोक्त भुवनपापनीत्वमेतावत्पर्यन्तं न तु पापनिवृत्तिमात्रेण चरितार्थमिति बोधि-
तम् । एव च हे पङ्क्तिशेषणविशिष्टे घनापननिभे तादृशे सदा घनापननिभे मम
मनस्सुरसं भावय उत्पादयेति मूलान्वयः । 'धुन्धुःतस्याऽभवत्सुत' इत्यादौ भुव उत्प-
प्यर्थस्य प्रसिद्धत्वात् । यद्वा । सुखं यथा स्यात्तथा मम मनो भावय प्रापयेत्यर्थः ।

कृपाजलधिसंश्रिते मम मनस्सुखं भावय ॥ ४ ॥

भवति । इयं तु तादृशं श्रीवजेशं संश्रिता । एनेन त्वत्सङ्गतो भगवत्सङ्गतो
भवतीति भावः सूचितः ॥ ४ ॥

भीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

धर्मश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदीत्यत्रोक्तं वैराग्यं निरूपितमित्यर्थः । एवं
पङ्क्तिविशेषणैः पद् धर्मान्निरूप्य धर्मस्वरूपं निरूपयन्ति कृपाजलधिसंश्रित
इति । प्रभुविशेषणपक्षे निरवधिकृपायुक्तत्वेन स्वरूपमेवाऽभिहितं न धर्मः । करुणा-
यांस्तु नित्याविर्भूतधर्मत्वेन स्वरूपमध्यपातात् । अन्ये धर्मा नित्या अपि लीलोप-
योगिनस्तत्तल्लीलायां प्रकटीक्रियन्ते नाऽन्यदा । करुणा तु सर्वदाऽऽविर्भूतैव स्वरूप
इति सदा तद्युक्तत्वात्स्वरूपमेव सेति भावः । श्रीयमुनापक्षे कृपाजलधिरपारकरुणो
भगवाँस्तं सम्यगविच्छेदेन श्रितेति मुख्यस्वामिनीवदधर्नारीनरवद्वा तत्स्वरूपमेवो-
क्तमिति भावः । मम मनस्सुखं भावयेति । पूर्वोक्तधर्मवति हरौ मम मनस्सुखं
भावेनाऽनुभूयमानानन्दस्तं भावय विचारय, कथं स भविष्यतीति । तद्विषयिणीं
चिन्तां कुर्वित्यर्थः । अनेन त्वचिन्तयैवाऽयमानन्दः प्राप्यो नाऽन्यसाधनैरिति भावो
निरूपितः । सम्बुद्धिपक्षे मम मनसि भगवत्स्वरूपानुभवजन्यं यत्सुखं तत् त्वं भावय
स्वमनस्यानयेत्यर्थः । अनेन त्वच्चेतसि समागतावेव तत्सुखं सर्वदाऽनुभवविषयो

श्रीपुरगोत्तमप्रणीता विटतिः ।

‘भू व्याप्तौ’ । क्रियाफलस्य कर्तृगामित्वाभावाच्चाऽऽत्मनेपदम् । मनसः सुखं स्वामी-
ष्टीतिकं भगवत्प्राप्येति तथा तां संपाद्य तदुत्पादयेति । आदित आप्राप्ति यथा
सुखं भवति तथा अनायासेन मनः प्रापयेति वा प्रार्थना । अत्राऽऽद्येन विशेषणेन
गुणेषु सह्यचाकालापरिच्छन्दबोधनादतिसामर्थ्यरूपमैश्वर्यं बोधितम् । द्वितीयेन
“सवनशस्तदुपधार्य सुरेशाः शक्रशर्वपरमेष्ठिपुरोगा” इत्याद्युक्तदेवजेतृत्वरूपं वीर्यम् ।
वृतीयं तु विशेष्यमेव । तुरीयेण दातृत्वाद्यशः । पञ्चमेन ज्ञानम् । स्वसन्निधाना-
देव ज्ञानकार्यस्य विशुद्धत्वस्य मधुरायामाविर्भावत्वात् । षष्ठेन श्रीः । ‘चकास गोपी-
परिपद्गतोऽर्चितसैलोक्यलङ्घ्यैकपदं वपुर्दधदि’ति तदावरणेनैव तत्प्रकाशात् । सकल-
पदेनाऽनीर्ष्याद्योतनाद्विबक्षितमपि गुणातीतत्वं स्फोरितम् । सप्तमेन वैराग्यम् ।
विरक्त एव हि कृपाजुर्भवति, न तु रक्तः, रागस्य गर्वात्मकत्वात् । ‘नाऽहमा-

यथा चरणपद्मजा मुररिपोः प्रियम्भावुका

अथ भगवदीयानामप्युत्कर्षाधायिका या तदुत्कर्षं को वक्तुं शक्त इति भावेनाऽऽहुर्ययेति । चरणपद्मजा गङ्गा । तेन भक्तिमार्गाया ।

श्रीहरिरावप्रणीत टिप्पणम् ।

भवति । भगवताऽष्टविधैश्वर्यस्य त्वयि निक्षिप्तत्वात् स्वयं त्वदधीनः सर्वदाऽनीश्वर इवेति त्वद्विचारेणैव तद्भवतीत्यभिप्रायः सूचितः । एतेनेत्यादिना तव सर्वदा तद्वी-
भूतरसात्मकत्वेन लीलाविशिष्टप्रभुसङ्गतत्वाद्येन केनाऽपि सम्बन्धेन त्वत्सङ्गतौ ताद-
कमभुसङ्गतिरेव जातेत्याशयोऽत्र बोध्यः ॥ ४ ॥

अथेत्यर्थान्तरोपक्रमे । पूर्वं चतुर्भिः श्लोकैरुत्कर्षवर्णनेन स्तुतिः कृता । अतः परमुत्कर्षवर्णनस्याऽशक्यत्वनिरूपणेन सा निरूप्यत इत्यर्थः । भगवदीयानाम-
पीति, भगवता भगवदीयत्वरूपपरमोत्कर्षं प्रापितानामपीत्यर्थः । चरणपद्मजेति,
चरणजेत्येतावतैव चारितार्थ्येऽपि पद्मपदोपादानस्याऽयमाशयः । यथा पद्मजो ब्रह्मा
भगवतः पपञ्चे त्रीडार्यं भगवदाज्ञा च प्राप्य प्रपञ्चं सृष्ट्यान् स्वयं निरपेक्षस्तथेय-
मपि स्वगतभगवच्चरणरेणुभिः सेवोपयिकदेहसम्पादनेन भगवतो भक्तिमार्गप्रफटने-
च्छामवगत्य स्वयमनपेक्षेन भगवत्क्रीडार्थं भगवदीयजनान् सृष्टवतीति । अत्र ब्रह्म-
वदाज्ञाऽभावोऽस्या भगवति साक्षात्सम्बन्धत्वेन हार्दवित्तया । न हि हार्दविदो
लोकेऽप्याज्ञाप्यन्ते, अतिचतुरत्वादिति भावः । तेनेति, चरणपद्मजात्वेनेत्यर्थः ।
चरणं हि निर्दोषपूर्णगुणं भक्तिरूपं च तज्जातत्वेना स्यामपि तद्गुणसङ्गमः । तथो-
चाऽन्येषामपि सेविनां तथा करणमुचितम् । 'कारणगुणा हि कार्यगुणानामारम्भका'

श्रीतुर्योत्तमप्रणीता विटति ।

त्मानमाशासे मद्भक्तैः साधुभिर्विने'ति भक्तान् विना स्वस्मिन्नपि वैराग्यबोध-
नाथ । तत्संश्रितत्वेन श्रीयमुनाया अपि तथात्वाच्च । अत्र भगवत्समानधर्मवत्त्वा-
जीवस्याऽज्ञायासेन भगवत्सम्बन्धसम्पादकत्वं तुरीयमैश्वर्यं स्फुटमेव । एवं चतुर्भिः
श्लोकैः स्वरूपं गुणाश्लोकाः ॥ ४ ॥

अतः परं पूर्वोक्तस्य सर्वस्याऽसत्समारोपणत्ववारणाय गुणानामानन्त्या-
द्विशेषो चागविषय इति तत्सत्ता दिङ्मात्रेणोन्यत इति बोधयितुमग्रिमः श्लोक
इत्याशयेन तमवतारयन्त्यधेत्यादि । अत एव प्रथमान्तरबोधकपदोक्तिः ।

समागमनतो भवत्सकलसिद्धिदा सेवताम् ।

निर्दोषपूर्णगुणाजपि यथा त्वया सह समागमनतो मिलनतो हरेस्तथाऽभवत् ।

श्रीहरिरायप्रणीत द्विष्णम् ।

इति न्यायादिति भावः । यथा त्वयेति, त्वया पुष्टिमार्गीयया सर्वाङ्गसम्बन्धिन्या मिलनतो गुरुरिपोर्भक्तप्रतिबन्धनिवर्त्तकस्यास्त एव तद्दुःखहर्तुः प्रियम्भावुका । यथा श्रीयमुना साक्षात्सेवोपयोगिदेहसम्पादनेन सेवकसृष्टिकरणात्कृतसेवया प्रियम्भावुका, तथा गङ्गा श्रीयमुनासङ्गानन्तरं तद्गतसरथ्रमजलाणुसम्बन्धे साक्षात्सेवो-

श्रीपुरवोत्तमप्रणीता विद्वतिः ।

मिलनत इति । सञ्ज्ञापूर्वकस्य विधेरनित्यत्वादृणाभावः । तथाऽभवदिति । प्रियम्भावुका अभवत् । 'ध्रुवः खिष्णुश्च सुकजावि'त्यनेनाऽऽख्यादिभ्यः परस्य भूधातोश्च्यर्थे सुकजि प्रियम्भावुकशब्दसिद्धिः । तथाचाऽप्रिया प्रिया सम्पन्नेत्यर्थः । अप्रियत्वं चरणक्षालनजलत्वाद्भूतभौतिकत्वाभ्यां च । तेनेत्याद्युक्तगुणवत्त्वं तु चरणस्यैव माहात्म्यमतो न चोद्यावसरः । सेवतामित्यनुदात्तेत्वलक्षणस्याऽऽत्मनेपदस्याऽनित्यत्वेन श्वृत्प्रत्ययः । अत एव 'त्वां सेवतां गुरुकृता बहवोऽन्तराया' इत्याद्यार्थप्रयोगः । यद्वा । क्विन्तो नामघातुप्रयोगः । सेवेवाऽऽचरताम् । सेवा यथा प्रसादिका तथा स्तोत्रपाठादिना प्रसादयतामित्यर्थः । ननु पूर्वाद्धोक्तेऽर्थे किं मानमित्याकाङ्क्षायां तद्गदन्त एवोचरार्द्धं विवृण्वन्ति पूर्वमित्यादि । अन्यसङ्गतिजनितमिति । कुटिलाजलावरणजलशिवजटादिसङ्गतिजनितम् । वामनपुराणे उमातो ज्येष्ठा हिमवत्सुता ब्रह्मशापेन नदी भूत्वा सत्यलोके प्रवहन्ती आर्षे रामायणे गङ्गापदेन निर्दिष्टा । पञ्चमस्कन्धे "साक्षाद्यज्ञलिङ्गस्य विष्णोर्विक्रमतो वामपदाङ्गुष्ठनखनिर्भिन्नोर्ध्वाण्डकटाहविवरेणाऽन्तः प्रविष्टाया बाह्यजलधारे"त्यादि-नैका गङ्गाका । पुराणान्तरे गोदामाहात्म्ये विवाहसप्तपदीसामयिकपार्वतीदर्शन-जातरेतःपातलज्जया वहिर्निर्गतस्य ब्रह्मणः पापापनुत्तये शिवेन पृथिवीसारतः कमण्डलुं निर्माय तत्र सकलजलसारमादाय तस्मै दत्तं तत्रिविक्रमचरणक्षालनेन गङ्गात्वमापन्नं भगीरथगौतमाभ्यां शिवजटाजूटाद्वाराभेदेनाऽऽनीतम् । एतदेव "या वै लसच्छ्रीतुलसीविमिश्रपादान्जरेष्वभ्यधिकाम्बुनेत्रे"ति प्रथमस्कन्ध उक्तम् । तिसृ-

तथा सदृशतामियात्कमलजा सपत्नीव यद्धरि-

सेवतां च तथा । पूर्वं गङ्गाया अन्यसङ्गतिजनितमुत्कर्षमुक्त्वा भगवत्सङ्गतिजनित उत्कर्षः पठिनः “ सा राजन् दर्शनादेव ब्रह्महत्यापहारिणी ” त्यादिरूपः । एतादृश्या त्वया सह सदृशतां किं काष्पीयादिति

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

पयोगिदेहादिसङ्गादानपूर्वकं मेरुमृष्टिकरणात्तथा जाना । मेघनां भग्नमिलितगङ्गा-सेवकानां च पूर्वोक्तसकलसिद्धिदा जितेत्यर्थः । अयमुत्कर्षः स्थानुभयेनोक्तः । परं नाऽत्र चित्रं किञ्चित् । यो हि यदापिष्टः स तदा तन्मार्गं गेति । भगवदाविष्टभक्त इव । अत एव “ कस्याश्चित्पूतनायन्त्या ” इत्यादित्राक्यानीति नाऽनुपपत्तिः । पूर्वमिति, यद्यपि पूर्वमाचार्यवर्यप्राकट्यात्पूर्वं पुराणादिष्वपि सरस्वतीमङ्गतिजनित-मुत्कर्षमभिधाय भवतीमङ्गतिज उत्कर्षः पठितः । परन्तु “ सा राजन् दर्शनादेव ब्रह्महत्यापहारिणी ” त्यादिरूपो न तु पूर्वोक्तरूपः । श्रीयमुनाया निजाचार्यप्राकट्यात्पूर्वमेवविधस्वरूपाज्ञानात्तदतिरूपणात् । अतोऽयमेवोत्कर्ष एतत्सङ्गत्यनन्तरं भार्गी मन्तव्य इति भावः । एतादृश्येति, स्वसम्बन्धेन स्वसमानगुणमम्पादिकयेत्यर्थः ।

श्रावणपोतमप्रणाला विवृति ।

षामेकीभावेन पातेऽपि “ निष्णोः पदाच्छिद्रुमारार्धुवाच्च मोमान्बूर्यान्मिहेरूपाच्च निष्णोः । समागता शिरमूर्ध्नो हिमात्रिमि ” ति महाभारतेऽत्रतरणक्रम उक्तः । एवमग्रे तत्तत्क्षेत्रमम्बन्धे तत्तत्पुराणेषु तत्तत्कृत उत्कर्षश्चेति तथा । आदिपदेन “ सितामिते सरिते यत्र मङ्गते तत्राऽऽप्सुतामो दिनमुत्पतन्ति । ये व तन्वां निमृचन्ति धीरास्ते जनासो अमृतत्वं भजन्त ” इति श्रुतिरन्यच्च सङ्गहीतम् । तेन श्रीयमुनामङ्गमात्मेरुमन्मन्मिद्धिदात्तत्र स्पष्टमेवेति बोधितम् । भगवत्प्रियम्भातुक्तं तु समागम एव माहात्म्याधिक्ययोधनाद्भगवत्प्रियत्व एव च तथाभावात् । अन्यथा चर्मण्यत्यादिनद्यन्तरस्याऽपि तथात्वापत्तेः । अतस्तदेतरेव वाक्ये ‘ मिद्धयतीति तत्र विशेषतः प्रमाणान्तरं नोपन्यस्तम् । यदा “ आक्तेस्तच्छी-लतद्धर्मतत्सावुसारिणि ’ त्यधिकारस्थितेन “ लपते ” ति क्षेत्रेण भुव उक्तम् । तथा च

१ भवनागरि ० पाठ २ पूर्वकववाकरणादानं ग घ पूर्वकववाकरणदिति क पूर्व सेवाकरणदिति ऊ पूर्व तरेवाकरणादिति घ च पूर्व तरेवाकरणादिति मुद्रितग्रन्थ स्थापित । अ म ये उपनिदिष्टेन च पाठ वर्तते सोऽस्माभि स्थापित ३ भरतसङ्गतेन इति च भगवत्सङ्गतम् इति च

प्रियकलिन्दया मनसि मे सदा स्वीयताम् ॥ ५ ॥

काकृत्तिः । यदीयात् कमलजेयात् । तत्र हेतुमाहुर्यद्यस्मात्सा भगवत्पत्नी-
त्वात्सपत्नी भवति । तत्रापि भवती प्रियेति—इवेति । भक्तानुगुणत्वमाहु-
र्हरिप्रियाणां कलिं (दोषं) घति खण्डयति ॥ ५ ॥

श्रीहरिरायप्रणीतं विष्णुणम् ।

भगवत्पत्नीत्वादिति, पत्नीत्वादेव सपत्नीत्वं न तु पुष्टिभार्गीयलीलासम्बन्धित्व-
भक्तानुगुणत्वादिगुणैरित्यर्थः । तत्राऽपीति, पत्नीत्वेऽपीत्यर्थः । भक्तानुगुणत्व-
मिति, दोषनिवर्त्तकत्वेनेत्यर्थः । गुणस्तु हरिप्रियपदेनैव सिद्ध इति भावः । मनसि
मे सदा स्वीयतामिति मूले । मनसो भावाधिष्ठानत्वेन तत्र पूर्वोक्तधर्मवत्याः सतत-
स्थितौ भावस्याऽपि निर्दोषपूर्णगुणत्वं सेत्स्यतीति भावः ॥ ५ ॥

श्रीपुरयोत्तमप्रणीता विद्यतिः ।

मुररिपोः प्रियं यथा स्यात्तथा भावुका भवनसाधुकारिणी । भगवत्सेवायोग्यशरीरोत्प-
चिसाधिकेत्यर्थः । कमलजेति । लक्ष्म्याः कमलजात्वं विष्णुपुराणे “पुनश्च
पद्माद्भृता आदित्योऽभूद्यदा हरिरि”ति लक्ष्म्यवतारकथने । “नमस्ते सर्वभूतानां
जननीमञ्जसम्भवामि”तीन्द्रस्तुतौ च स्फुटम् । अतिप्रियत्वे प्रमाणं कार्यलिङ्ग-
कानुमानमेवेति मूलाशयमुद्घाटयन्ति भक्तेत्यादि, कलिं घतीति । अत्र “तत्पुरुषे
छति बहुलमि”ति बहुलग्रहणाद्वितीयाया अलुक् । एतेन लक्ष्म्यंशास्तदाविष्टाश्च
सापत्येनेर्ष्यावत्यो भवन्ति, भवती तु तासां तदपाकरोतीति गुणातीतत्वं
प्रियत्वमीजभूतं कार्यद्वारा निश्चायितम् । कलिन्दयेति भावप्रधानो निर्देशः ।
तथाचानेन रूपेण मे मनसि सदा स्वीयतामिति तदावेशेन स्वस्य भगवत्प्रि-
यत्वफलिका द्वितीया प्रार्थना । पूर्वश्लोकोक्तसम्बुद्धिभिश्चारितार्थाच्च पुनस्तदुक्तिः ।
अत्र भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वरूपं पञ्चममैश्वर्यं स्फुटमेव ॥ ५ ॥

नमोऽस्तु यमुने सदा तव चरित्रमत्यद्भुतं
न जातु यमयातना भवति ते पयःपानतः ।

एतादृश्यां त्वयि नमनातिरिक्तं न वक्तुं शक्यमित्याशयेनाऽऽहु-
र्नमोऽस्त्विति । त्वयि नमनमपि दुर्लभमतः प्रार्थ्यते अस्त्विति । अद्भुत-
त्वमेवाऽग्रे उपपादितम् ॥ ६ ॥

श्रीहरिरावप्रणीत टिप्पणम् ।

एतादृश्यामिति । भक्तोत्कर्षाधायिकायां भक्तानुगुणायां चेत्यर्थः । एते-
नैतादृगुपकर्ष्यां प्रत्युपकृत्यसम्भवेन यथाकथञ्चिन्नमनमेव माहात्म्यज्ञानात्सम्भवति
नाऽन्यदित्युक्तं भवति । नमनमपीति । भगवति नमनं सम्भवत्यपि । भगवन्माहा-
त्म्यस्य शास्त्रसिद्धत्वात् । भवत्यां तु लीलासृष्टिप्रवेशे तादृग्भावसम्पत्तौ तत एव तथा-
विधमावावगतौ तद्भवतीति दुर्लभमेवेत्यर्थः । अद्भुतत्वमेवेति । मूले अति-
शै-दादद्भुतत्वमपि तथाविधं वाच्यम् । तत्रास्यं भावः । भगवानद्भुतकर्मा, “कृष्णा-

श्रीपुराणोत्तमप्रणीता विदति ।

एवं निरस्तसाम्यत्वरोधनेनाऽधिककर्षणाशक्तिं समर्थयित्वा ‘नमामी’त्यादौ
नमनस्याग्रे ‘नमते त्युपदेशे कैमुतिकेन हेतुतोक्त्याऽपि चारितार्थ्यान्न पूर्वोक्त आचार्या-
शय इति शङ्कां वारयितुं भगवत्कृपाङ्कुरं विना श्रीयमुनानमनमपि कोऽपि कर्तुं न
शक्तः कुतस्तरां नमनातिरिक्तमित्याशयमग्रिमे स्वयमेव प्रकाशयन्तीति नाऽस्मदुक्तं
निरुद्धमित्याशयेनाऽग्रिमवतारयन्त्येतादृश्यामित्यादि । एतादृश्यामिति वैपयिका-
धिकरणसप्तमी । दुर्लभमिति । भगवत्कृपाङ्कुरं विना तत्र तादृग्भ्रद्धाया एवाऽनुदयात्त-
थेत्यर्थः । ननु प्रार्थनाव्यतिरिक्तार्थान्तरेऽपि तथा प्रयोगान्नेदं गमकमित्यत
आहुरद्भुतत्वमेवेत्यादि । अन्यथा चरित्रस्याऽद्भुतत्वं नोपपादयेयुः । इदमपि
नत्रोक्तम् । “गण्डूपमात्रमप्यम्बु पीत्वा भवति सोमपाः । सप्तकृत्वश्च सप्तैव
सोमसंस्थाः समाप्नुयादि”ति । “निनिग्राह्यास्त्वया आतर्ये नराः पापकारिणः ।
तानहं तारयिष्यामि प्राप्स्यामि च मुरालयमि”ति । तथा च यस्या ईदृशं
चरित्रं तस्या उत्कर्षज्ञानं न भगवत्कृपाङ्कुरं विना, तदभावे तदभावात् नमनमपी-
त्यादिदुर्लभत्वात्तदर्थमपि कृपाऽपेक्षितेति प्रार्थनैऽवार्थ इति भावः । मूले पयःपाने

यमोऽपि भगिनीसुतान्कथमु हन्ति दुष्टानपि
प्रियो भवति सेवनात्तव हरेर्यथा गोपिकाः ॥ ६ ॥

श्रीहरिरायप्रणीत दिव्यणम् ।

याऽद्भुतकर्मण” इत्याचार्यैर्निरूपितत्वात् । तच्च “असाधनं साधनं करोति” इत्यादि-
रूपम् । यथाऽसाधनं कामादि प्रमेयबलप्राकट्येन साधनं भगवद्भावनाहेतुत्वेन । तत्र
विषयत्वेन स्वप्रवेशात् । अत एव ‘गोप्यः कामादि’त्यादिवाक्यानि । उक्तं चाऽऽचार्यैर्वयैः
‘कामान्ता च कृतिः स्फुटा । कामोद्भूते तथा प्रीतिरिति । एवं सति भगवान्साधन-
मपि स्वरूपबलेन साधनं करोति । तथाविधस्वरूपप्रदर्शनेन तादृग्भावजननात् । अत्र तु
भावनाभावेऽपि असाधनं पयःपानं पिपासाहेतुकं तथा फलसाधकं साधनीकरणा-
भावेऽपीत्यत्यद्भुतत्वमेतच्चरित्रस्येति भावः । न हि पिपासया पानीयपाने काऽपि
तद्भावना सम्भवति । अतस्तदसाधनमेव । ननु यमयातनाभावस्तु भगवन्नासाऽपि
भवतीति को विशेष एतच्चरित्र इति चेत्तत्राऽऽहुर्जातु इति मूले । कदाचिन्नामाप-
राधेषु सत्सु गुरुवैमुख्यदुःसङ्गवर्जनरूपाद्भयाभावे न फलत्यपि नाम, न तथा
प्रकृते । न हि पिपासया पाने नामग्रहण इव किञ्चिदङ्गमपेक्ष्यम् । अतो महानेव
विशेष इति भावः । नन्वत्र फोपपत्तिः पयःपानेन यमयातनाभावे । लौकिकेन
तेनाऽष्टाजननात् । नाऽपि दृष्टद्वारा, असम्भवान् । न हि पिपासाहेतुकपयःपानस्य

श्रीपुरयोत्तमप्रणीता विद्वतिः ।

युष्मदनुरोधेन यातनाभावेऽपि स्वस्याऽधिकृतत्वादल्पदण्डं तु दास्यत्येवेत्यत
आहुर्यमोऽपीत्यादि । उस्तर्कं । इदमपि तत्रैव, “यमुने कृपया पापानवश्यं तार-
यिष्यसि । मयि त्वया दया कार्या निर्दये निगृहीतरी”ति यमेनोक्तम् । “पवमस्तु
मदम्भोभिः म्नात्वा त्वामादरान्नराः । दशभिश्च चतुर्भिश्च तर्पयिष्यन्ति नामभिः । तेन
हिंयापरोऽपि त्वं घृतकल्पो भविष्यसि । निरातङ्गा भविष्यन्ति भवतो येऽपि पापिन”
इति यमुनावाक्यैरेव सिद्धम् । उपपत्तिमात्रं परं तर्क्यत इत्यर्थः । यथा गोपिका इति ।

१ तद्वृत्तिरिति च. २ दर्शनेनेति क-ख-ग-घ. प्रदर्शने इति च. ३ पयःपानेन यमयातनाभावहेतुत्वं
कविदपि लोके सिद्धमित्वाशङ्कयाऽऽहुः—यमोऽपीति ख. पयःपानेन यमयातनाभावः । लौकिके पयःपाने कृते
अदृष्टे अलौकिके यमयातनाभावः । तस्याऽऽपत्तिः । नापि दृष्टद्वारा । अतसम्भवादित्यादि च.

यमयातनाभावहेतुत्वं कचिदपि लोके सिद्धमित्याशङ्क्याऽऽहुर्यमोऽपीति मूले ।
 श्रीयमुना हि यमभगिनी, सूर्यापत्यत्वात् । तत्राऽपि कनिष्ठा, यमोत्पत्त्यनन्तरं तदो-
 पपरिहाराय रविणा पश्चादुत्पादितत्वात् । अतो यमसन्माननीया । तस्याः पयःपाने
 तत्सुतत्वम् । पयश्चन्दस्य श्लिष्टार्थकत्वात् । वस्तुतोऽपि पयःपानेन तव सुत-
 त्वम् । पञ्च महाभूता तदपेक्षया जलस्यैव मुख्यत्वं, पयसैव
 देहोत्पत्तेः । भूतान्तरापेक्षया पयस एव विशेषतो देहोत्पादकत्वात् । “पञ्च-
 म्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती”ति श्रुतेः । तादृशेषु दोषसत्त्वेऽपि भागिनेय-
 त्वेनाऽतिमान्यत्वात्सत एव कथं यमस्तांस्तथा करोतीत्यर्थः । एवं दोषनिवारक-
 मद्भुतचरित्रमुक्त्वा फलसम्पादकमद्भुतचरित्रमाहुः प्रियो भवतीति मूले । भग-
 वदङ्गीकृतानां भगवदुक्तसाधनैर्भगवति प्रीतिसिद्धिर्भगवच्छास्त्रसिद्ध्या, न तु भगवतो
 जीनेषु प्रीतिः, तेषामविद्यादिदोषग्रस्तत्वात् । न हि निर्दोषः सदोषेषु रमते प्रीणाति
 च । तव पुष्टिमार्गीयायाः सेवनात्सर्वभावेन चेतसस्त्वदधीनत्वकरणात्स्वदीयत्वे सम्पन्ने
 स्वसम्बन्धिसम्बन्धाद्धरेः सर्वदुःखहर्तुंस्तादृक्स्वभावस्य स सर्वकस्तदीयः प्रियो भव-
 तीत्यर्थः । इदमपि तवाद्भुतचरित्रम्, शास्त्रासिद्धत्वात्, लोकेऽपीतरतोपहेतुकृते-
 रितरतोपासाधकत्वाच्च । ननु किं प्रमाणमत्र कुत्राऽप्येवं फलस्याऽदृष्टत्वादित्याशङ्क्य
 दृष्टान्तमाहुर्वैशा गोपिका इति मूले । यथा व्रतप्रसङ्गे फलप्रकरणीयगुणगानप्रसङ्गे
 च तव सेवनाद् गोपिका हरेस्तथा जाताः । तथाऽन्योऽपि भगवत्सेवकस्तथा भव-
 तीति भावः । अथवा । यथा गोपिका इति दृष्टान्तेन न प्रीतिमात्रं किन्तु यथा ताः
 सर्वभावेन प्रीतिविषया भगवतस्तथाऽयमपि भवतीति भावः ॥ ६ ॥

श्रीवृषोत्तमप्रणीता विटति ।

प्रियत्वे उदाहरणम् । अन्यथा बहुषु भक्तेषु सत्स्वप्येकादशे तास्वैकतानत्वेन
 प्रियत्वं न वदेदतस्तथेत्यर्थः । प्रियभवने दृष्टान्तथाऽयम् । सेवनस्य हेतोस्तुल्यत्वात् ।
 तेन ब्रह्मत्वेन सेवने “रसो यः परमाधार”इति तथा सेवकस्य प्रियत्वं युक्तमेव । अतः
 प्रतिबन्धकनिवृत्तिर्यादेव सिद्धयतीति भावः । एतावदन्त व्याख्यानं प्रभूणाम् ।
 अग्रे तदाज्ञप्तश्रीगोकुलनाथानाम् । अत्राऽपि स्वसेवनाद्गोपिकावद्भगवत्प्रियत्वसम्पाद-
 कत्वरूप पठमैश्वर्यं स्पष्टम् ॥ ६ ॥

ममाऽस्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता
न दुर्लभतमा रतिर्गुरारिपौ मुकुन्दप्रिये ।

श्रीगोहृत्नायघरणानाम् विष्टितिः ।

आवश्यकदैहिकधर्मेषु त्वत्सम्बन्धे मुक्त्यधिकभक्तिप्राप्तिर्यत्र, तत्र का शङ्का यमयातनाभाव इत्याहुर्ममाऽस्त्विति । तव सन्निधौ तनोर्नवत्वं लीलोपयोगिनूतनदेहसम्पत्तिरस्तु । एतेन पूर्वदेहनिवृत्तिः सूचिता । इदमपि त्वत्कृतमेव भवति न त्वन्यथेति ज्ञापनाय प्रार्थनमस्त्विति । एतावता

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

आवश्यकेति । देहस्य देहान्तरारम्भकत्वमावश्यको दैहिको धर्मः “ प्रज्ञया शरीरं समारुह्य ” त्यादिश्रुतेः । किं बहुना । मुक्तावपि भगवच्छास्त्रे सेवोपयोगि वैकुण्ठादिषु देहान्तरम् । अत एवोक्तमाचार्यैः सेवाफलग्रन्थे—“ सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्विति । तस्मिन्नपि त्वत्सम्बन्धे सान्निध्यसम्पादिते दैहिकेऽपि सम्बन्धे यत्र तथाविधभक्तिसिद्धिस्तत्र तत्र जातानां यमयातनाभावे का शङ्केति कैमुतिकन्यायो निरूप्यत इत्यर्थः । तव सन्निधाविति । एतेन दुष्टसन्निधानकृतत्वचिरो-मात्राभावस्थल एव तथात्वमित्याशयो ज्ञेय इति बोधितम् । पूर्वदेहनिवृत्तिरिति । घटस्य पाकेनै मृच्चनिवृत्तिवन्निवृत्तिरत्र वाच्या । अन्यथा पूर्वतनोर्नवत्वमिति न व्याख्यातं स्यादिति भावः ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विष्टितिः ।

तत्र च, एवमनेन स्वरूपसामर्थ्यं निश्चाययित्वा प्रियत्वोपयोगि यदभिप्रेतं तत्रार्थयितुमाग्रिमः श्लोक इत्याशयेन तमवतारयन्त्यावश्यकेत्यादि, आवश्यक-दैहिकधर्मपदेन तीरवासात्मकं सेवनं गानं चेत्युभयमपि सङ्गृह्यते । पूर्वत्र सेवनपानयोः फलस्योपपादितत्वेऽपि व्याख्यानाभावादत्राऽनुवादः । तथाच तीरवासात्मकत्वत्सेवन-त्वञ्जलपानरूपावश्यकदैहिकधर्मेषु त्वत्सम्बन्धे यत्र मुक्त्यधिकभक्तिप्राप्तिस्तत्र का आशङ्का यमयातनाभाव इत्याशयेन पूर्वं प्रार्थनमाहुरित्यर्थः । तद्वाकुर्वन्ति तवेत्यादि । तव आधिदैविक्याः सन्निधौ भौतिकीमध्ये सन्निधाने तनोर्नवत्वं सिद्धिरूपलीलोपयोगिनूतनदेहसम्पत्तिरस्तु । अत्र तनुनवत्वं नैतच्छरीरेऽतिशयाधानमात्रपर्यवसायि, किन्तु, पूर्वशरीरनिवृत्तिपूर्वकामीष्टदेहान्तरप्राप्तिपर्यन्तमित्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति एतेनेत्यादि । एतेन नवत्वस्य नूतनदेहसम्पत्तिपर्यन्तत्वकथनेन पूर्वशरीरनिवृत्तिः सूचिता,

१ शरीरमारुह्येति च निवृत्तिश्च इति पाठः अ.

२ दैहिकेऽस्तीति ग. मुकुन्द यथानिवेशमिति न प्रत्यायम् । ३ परिकाके नामत्व-

अतोऽस्तु तव लालना सुरधुनी परं सङ्गमात्
तवैव भुवि कीर्तिता न तु कदापि पुष्टिस्थितैः ॥ ७ ॥

शरीरपरिवर्त्तमात्रेणैव सुररिपौ रतिर्दुर्लभतमा न भवतीत्यर्थः । किन्तु तदु-
नवत्वेन सुलभैव । कदाचित्प्रतिबन्धके विद्यमानेऽपि यथा जलदोषरूपमुरस्य
निवारकस्तथा त्वत्सम्बन्धात्सर्वदोषनिवारकत्वं मुररिपुपदेनोक्तम् । अतः
कारणाद्यावदाधुनिकशरीरनिवृत्तिस्तावत्तव लालनाऽस्तुतिरूपा अस्तु । साऽपि

श्रीहरिरायप्रणीत दिप्पणम् ।

दुर्लभतमा नेति । त्वत्सम्बन्धस्यैव दुर्लभत्वेन सा भगवति दुर्लभा तु
भवत्येवेति तमप्रत्ययाशयो रोध्य' । प्रतिबन्धक इति । भक्त्युत्पादित्यर्थः ।
त्वत्सम्बन्धादिति । यथा नरकामुरनिरुद्धकन्यानुग्रहाय त्वत्सम्बन्धाज्जलदोष-
रूपमुरस्य निवारकस्तथा त्वत्सम्बन्धाच्चदीयसर्वसेवकदोषनिवारक इति भावः ।
एतेन त्वत्सम्बन्धिना भगवद्गतिप्रतिबन्धनिरसनायाऽपि यत्नो न विधेय इत्युक्तम् ।
मुकुन्दप्रिय इति मूले । पदतात्पर्यं तु-भगवान् मुकुन्दो मोक्षदाता गृह
एव चतुर्विधपुम्पार्थं भावेन स्वयमारिर्भूयाऽनुभाषयन् तादृशममाजमल्यसम्पादनेन
स्वतन्त्रमक्त्या भगवद्दीयत्वसम्पादकस्तान्शस्य प्रियात्वेन तद्धर्मस्त्वान् भगवद्दीयत्व-
सम्पादकत्वमस्या इति स्वतन्त्रभक्तिर्दायित्वात्वेन परमोत्कर्षो निरूपितो भवतीति तथा
सम्बोधनमिति । अतः कारणादिति । यतो यथाकथञ्चिस्वत्सम्बन्धे प्रतिबन्ध-
निवृत्तिपूर्वकभक्तिप्राप्तिसौलभ्यमतः कारणादित्यर्थः । यावदाधुनिकेति । नवीने

श्रीपुरुषोत्तमप्रण ता विटति ।

अर्थबलादेव बोधितेत्यर्थः । इदमिति । पूर्वोक्तमुभयम् । ननु किमिति द्वयं प्रार्थ्यते
एतस्य शरीरस्यैव कुतो नरत्न न प्रार्थ्यत इत्यत आहुरेतावतेत्यादि । शरीरस्य
यः परिवर्त्त- पूर्वधर्मनिवृत्तिपूर्विका धर्मान्तरवत्ता, तन्मात्रेणैव सुररिपौ दोषनिवर्त्तके
भगवति रतिर्दुर्लभतमा न भवति, तथापि लीला तु दुर्लभतमा भवत्येव । अतो न
प्रार्थ्यत इत्यर्थः । तदेतत्स्फुटीकुर्यन्ति कदाचिदित्यादि उक्तमित्यन्तम् । श्रीहरि-
रायास्तु लोलोपयोगिदेहप्राप्ति परमभक्तिप्राप्तिमात्रसाध्या मन्वानाः पूर्वदेहनिवृत्तिं
मृदटपाकष्टान्तेनैतदेहेऽतिशयाधानमात्रपर्यसितामङ्गीकुर्यन्ति । तदपि पूर्वकक्षावि-
श्रान्तमिति न विरोधः । मुकुन्दप्रिय इति तु न व्याख्यातम् । मोक्षदातृत्वस्य

त्वत्कृपर्यव नाऽन्यथेति प्रार्थयतेऽस्त्विति । गङ्गाया अपि फलसाधकत्वं त्वत्सम्बन्धादेवेत्यत आहुः, सुरधुनी तव सङ्गामात् परं अत्यर्थं भुवि कीर्तिता स्तुतेत्यर्थः, न तु कदापि त्वद्रहिताऽपीत्यर्थः । ननु क्वचित्पुराणादौ केवलाया अपि स्तुतिर्दृश्यत इति स्तुतौ विशेषमाहुः पुष्टिस्थितैरिति । मर्यादा-मार्गीयैः केवलाऽपि स्तूपते त्वत्स्वरूपाज्ञानात् । पुष्टिमार्गीयास्तु त्वत्स्वरूपं जानन्तीति त्वत्सम्बन्धादेव स्तुवन्तीत्याहुः पुष्टिस्थितैरिति ॥ ७ ॥

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

अलौकिके तु शरीरान्तरे सम्पन्ने लीलारसानुभव एव त्वत्तीरे भवेदिति भावः । लालना स्तुतिरूपेति । यथा जननी लालनसमये प्रेम्णा बालकं स्तौति । सा स्तुतिरपि लालनैव न तु गुणकीर्तनम् । लालनमध्यपातित्वात् । तथैपाऽपि स्तुति-लालनैवेति स्तुतिरूपेत्युक्तमित्यर्थः । फलसाधकत्वमिति, पुष्टिमार्गीयफलसाधकत्व-मित्यर्थः । पुष्टिमार्गीयं फलं तु साक्षात्पुरयोत्तमलीलासम्बन्धोऽलौकिकदेहसिद्ध्या, तत्सम्पादकत्वं तु गङ्गायास्त्वत्सम्बन्धादेव । अन्यथा “स्रोतसामस्मि जाह्नवी”ति वाक्येन तस्या विभूतिरूपत्वेन निरूपणादेतत्फलसाधकत्वमुच्यमानं बाधितं स्यात् ।

श्रीपुरयोत्तमप्रणीता विट्तिः ।

स्वाभाविकत्वेऽपि भवदनुरोधेनाऽलौकिकं देहं दास्यतीत्याशयस्य प्रियापदादेव स्फुटं स्फुरणान् । प्रियत्वं तु तत्रैव “विष्णुदयिते”ति नाम्नोक्तम् । अतःकारणादिति । यतो भवती प्रिया । तथाच तदबाधि लालनारूपं तदनुकूलमिदं द्वितीयं प्रार्थितं देय-मिति भावः। ननु तदनुभवत्वरूपं फलमन्यया सिद्धं गङ्गायाऽपि सम्भवादतस्तदर्थं तत्स्तु-तिरेव कार्येत्याशङ्कायां तन्निरासाय श्लोकशेष इत्याशयेन तमवतारयन्ति गङ्गाया इत्यादि । इदमपि “सितासिते”इति मन्त्रोच्यते एव सिद्धम् । अस्याऽपि मन्त्रस्य-कन्वेन “गोप्यो गावः ऋचस्तस्ये”ति श्रुत्यन्तरे तासां गोपीत्वेन पुष्टिस्थितत्वात्केव-लगङ्गाया एव माहात्म्यस्य तत्राऽस्फुटत्वाच्च । अत्र पुष्टिस्थितपदेन तदुक्तिराधिदैविक-सङ्ग्रहाय । ब्रजस्थकृतस्य केवलगङ्गाकीर्तनस्य श्रीभागवते अदर्शनादिति । आहु-रिति । स्वपूर्वोक्तार्थेऽभियुक्तसंमतिमाहुरित्यर्थः । व्याख्यानं तूत्तानार्थम् । इदं चाऽ-र्थादेव सिद्धम् । पुष्टिमार्गीयाणां भजनानन्दाभिलाषुकत्वेन तदुपयोगिन एव स्तुत्य-त्वान् । लोकादपि तथा निश्चयात् । योजना तु—सुरधुनी भुवि कीर्तिता, परं तवैव

स्तुतिं तव करोति कः कमलजासपत्नि प्रिये

यत्र त्वत्सम्बन्धात्सर्ववन्धगद्गास्तुतिस्तत्र त्वत्स्तुतौ को वा समर्थ इत्याहुः स्तुतिं तवेति । अशक्यस्तुतित्वे हेतुमाहुः कमलजासपत्नीति ।

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

अत एव पुष्टिस्थितैरित्युक्तम्, अन्येषामेतन्माहात्म्यान्वगतैः । पद्यपदलापनिका तु, पुष्टिस्थितैः निःसाधनानुग्रहमार्गनिष्ठैः सुरधुनी लोकान्तरनदी भुवि तु पुनर्न कदाऽपि कीर्त्तिता तादृक्पुष्टिमार्गीयफलसाधकत्वेनेति । परं किन्तु सर्वदैव तवैव सङ्गमात्र सा तथा कीर्त्तिता । अतः सर्वदा तव लालना पूर्वोक्तरूपाऽस्त्विति सम्बन्धो ज्ञेयः ॥७॥

अशक्यस्तुतित्व इति । वागगोचरमाहात्म्यसत्त्वाद्यथा रसस्वरूपानन्देऽशक्यस्तुतित्वम् । “यतो वाच” इति श्रुतेः । तथाऽत्राऽपीति भावः । कमलजासपत्नीति हेतुनिरूपणम् । सपत्नीत्वेन लक्ष्मीविरुद्धस्वभावत्वादित्यर्थः । अयमभिप्रायः । लक्ष्मीर्हि प्रमाणासिद्धब्रह्मानन्दस्वरूपा । अतः प्रमाणभूतैर्वेदादिवाक्यैर्लक्ष्मीमाहात्म्यनिरूपणमुपपद्येताऽपि । त्वं तु पुष्टिलीलास्यत्वेन तदतीतप्रमेयानन्दरूपेति ‘यतो वाच’

श्रीब्रह्मसंहिताप्रणीता विदिति ।

सङ्गमात्र । तत्र भक्तं, पुष्टिस्थितैस्तु कदापि नेति । केवला न कीर्त्तितेत्यर्थ इति समीची भाति । तथाच सेवोपयोगिदेहसम्पादकत्वं गद्गाया अस्ति, परं नाऽभीष्टसेवोपयोगिदेहसम्पादकत्वम् । तेन नाऽन्यथा सिद्धिः । यदि तथा सा स्यादभियुक्तैः साऽपि स्तूपेत । तदभावात् “द्यया चरणपद्मे” त्यर्द्धेनोक्तोऽर्थ उपपन्नतर इति भावः । अत्राऽपि तनुनवत्वरूपं सप्तममैश्वर्यं स्पष्टमेव ॥ ७ ॥

नन्वस्तु गद्गापेक्षया स्तुत्यत्वम् । सम्बन्धाधिक्यात्, न तु लक्ष्म्यपेक्षयाऽपि । तथा सति तनुनवत्वार्थं सैव स्तोतव्या । यत्पुनस्तया सदृशतामित्यर्द्धेनोक्तमतिप्रियत्वं तनु भक्तमानापनोदकेषु गुणातीतभक्तान्तरेष्वपि । कालिनिवारकत्वधर्मस्य साधारणत्वात् तैनाऽनुमातुं शक्यमिति मानाभावात्प्रोपपन्नमित्याशङ्कायां, लक्ष्म्यपेक्षया जीवोपकारकत्वं गद्गायां सुप्रसिद्धमिति । तत आधिक्ये लक्ष्म्यपेक्ष्योपकाराधिक्यं कैमुतिक्रादेव सिद्धयतीति न लक्ष्म्यास्तदर्थं स्तोतव्यत्वमित्याशयेनाऽष्टमश्लोकमवतारयन्ति यत्रेत्यादि । उक्तार्थसूचनायाऽत्र सर्ववन्धपदम् । अतः परं कार्येणाऽतिप्रियत्वं साधकोऽग्रिमग्रन्थ उक्तेऽर्थं हेतुत्वमपि भजत इत्याशनेन तमवतारयन्त्यशक्येत्यादि ।

हेर्यदनुसेवया भवति सौख्यमामोक्षतः ।

सर्वत्र स्तुत्यत्वं भगवत्सम्बन्धात् । स सर्वत्र लक्ष्म्यपेक्षया न्यून एव । त्वं तु तस्या अपि सपत्नी तत्समानसौभाग्यवती । ननु लक्ष्मीस्तुतिस्तु लोके दृश्यते । तर्हि तत्साम्यं चेत्कथं स्तुतिरशक्येत्याहुः प्रिये इति । साम्यमात्रे कर्तुं शक्यत एव । अत्र तु ततोऽप्यधिकं प्रियत्वमस्तीति स्तुतिकरणमशक्यम् । ननु कथं ज्ञायते लक्ष्म्यपेक्षयाऽऽधिक्यमस्तीति, तत्र हेतुमाहुर्हेर्यदनुसेवयेति ।

धीहरिरायणीतं टिप्पणम् ।

इति श्रुतेरशक्यस्त्विति विरुद्धस्वभावत्वात्सपत्नीति । लक्ष्म्याः स्तुत्यत्वमुपपादयन्ति सर्वत्रेति । लोके वेदे च स्तुत्यत्वं भगवत्सम्बन्धात् । तदभावे निन्द्यत्वमेव । “मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिमि”ति वचनात् । सम्बन्धतारतम्येन स्तुत्यत्वतारतम्यम् । तथाच सम्बन्धस्तु लक्ष्म्या निरतिशय एव, उरसि सर्वदा निवासात् । अतः स्तुत्यत्वं तत्रोपपन्नमिति भावः । तत्समानसौभाग्यवतीति । अन्यासां भगवत्पत्नीनां लक्ष्म्यंशत्वेन तदधीनत्वम् । तव तु तत्समानसौभाग्यवत्त्वेन लक्ष्मीवत्स्वातन्त्र्यमिति भावः । ननु लक्ष्मीस्तुतिस्त्विति । स्वातन्त्र्येऽपि साम्यसत्त्वे लक्ष्मीस्तुतिरिव कथमेतत्स्तुतिरशक्येत्याक्षेपार्थ इत्यर्थः । प्रिय इति सम्बोधनम् । स्वातन्त्र्येण साम्येऽपि प्रियात्वेन ततोऽप्याधिक्यसत्त्वात् लक्ष्मीदृष्टान्तेन शक्य-स्तुतित्वमस्या उपपद्येतेति भावः । अत एव “त्रियं चाऽऽत्यन्तिकीं ब्रह्मन् येषां गतिरहं परे”ति दुर्वाससं प्रति प्रसुरेवैतादृशानां ततोऽपि प्रियत्वमाहेत्याधिक्यं प्रमाणसिद्धमेव । फलतोऽप्याधिक्यं वक्तुमाहुर्हेर्यदनुसेवयेति । हरेः सम्बन्धिनी या यदनुसेवा हरिसाहित्येन तत्रापि अनु पश्चाद्भगवत्सेवां विधाय गौणभावेन यस्याः सेवा तथा मोक्षं पुरुषोत्तमसायुज्यं मर्यादीकृत्य सालोक्यादिसुखं भवति । पुरुषोत्तमसायुज्यस्य भक्तिमार्गेण कैवल्यभगवत्सेवासाध्यत्वात् । अत एवोक्तमाचार्यवर्यैः— “आदिमूर्त्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्यये”ति निबन्धे । तत्रापि कृष्णपदेन भक्तिप्राप्यः प्रसुरेवकारेण इतरनिरासश्लोक्तः । मोक्षप्राप्तिर्भवतीति । सालोक्यादिमोक्षप्राप्तिर्भवतीत्यर्थः । अत एव वैकुण्ठे लक्ष्मीसखीनां सालोक्यादिसुखं, न

इयं तव कथाऽधिका सकलगोपिकासङ्गम-
स्मरश्रमजलाणुभिः सकलगात्रजैः सङ्गमः ॥ ८ ॥

हरेरनु पश्चाद्यस्याः सेवया मोक्षं मर्षादीकृत्य सुखं भवति । मोक्षप्राप्तिर्भवती-
त्यर्थः । न तु ततोऽप्यधिकं भजनानन्दाद्यं सुखं भवति । तदपि भगव-
त्सहिततद्भजनेन न तु केवलायाः, केवलाया मोक्षविद्यात्कृत्वात् । अनुशब्दा-
न्मुख्यतया भगवद्भजनम् । तदनुगुणत्वेन लक्ष्म्याः । कालिन्शुत्कर्षमाहुरियं
तव कथेति । इयमग्रत उच्यमाना तव कथाऽपि सर्वमुक्त्यपेक्षयाऽधिका ।
अत एवैतत्कथारसिकानां न मोक्षेच्छागन्धोऽपि । तदेवोक्तं पञ्चमस्कन्धे—
“अथ ह वा य तव महिमा मृतसमुद्रविप्रया सकृद्भीदया विस्मारितदृष्टश्रुत-

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

लक्ष्मीवत्पुरुषोत्तमनित्यसंयोगरूपसायुज्यम्, तस्य लक्ष्मीमात्रमोग्यत्वान् । न हि
स्वमोग्यमन्येभ्यः कोऽपि दातुमीष्टे । अत एवोक्तं बालगोपे—“ लोकेऽपि यत्प्रमु-
र्ध्नेः तत्र यच्छति कर्हिचिदि”ति । न तु ततोऽपीति । सायुज्यादप्यधिकमित्यर्थः । हरेरि-
त्यस्य पञ्चमन्तपदस्य सम्बन्धसोधकस्य तात्पर्यमाहुस्तदपीति मोक्षमुत्तमपीत्यर्थः । केव-
लाया मोक्षविद्यात्कृत्वादिति । केवला भगवतः पुरुषोत्तमान्नेदेन स्थिता विभूतिरूपा
भजनेन धनादिसम्पत्प्रदा तस्या निपयासक्तिहेतुत्वेन वैराग्यविद्याद्वारा मोक्षविधातक-
त्वमित्यर्थः । कालिन्शुत्कर्षमिति, भजनानन्दरूपफलसाधकत्वेन लक्ष्मीत उत्कर्ष-
मित्यर्थः । सर्वमुक्त्यपेक्षयेति, लक्ष्मीतत्सेवकफलरूपसायुज्यसालोक्यादिमुक्त्यपे-
क्षयेत्यर्थः । अत एवेति, यतो मुक्त्यपेक्षयैतत्कथाया आधिक्यमित्यर्थः । एत-
त्कथारसिकानामिति । मोक्षे हि न भेदेन स्थिति रिति सर्वात्मभावलभ्यरसकथा-

श्रीपुराणोत्तमप्रणीता विष्टति ।

अनुशब्दोक्तस्य पश्चात्त्वस्य सापेक्षत्वादवधि बोधयितुं हरैर्यदन्वित्येवं प्रतीकं तद्वा-
ल्यानं चेति ज्ञेयम् । तेन न दोषः । शेषं स्फुटम् । एवं लक्ष्म्यपेक्षया गङ्गापेक्षया चा-
ऽऽधिक्यं साधयित्वा तत्र हेतुमुत्तरार्द्धेन वदन्तीत्याशयेन तमवतारयन्ति ध्याकुर्वन्ति च
कालिन्ध्यामित्यादि, इयमित्यादि च । सकलेत्यादि, इदमपि यमुनामाहात्म्ये “केलि-

सुखलेशाभासाः परमभागवता एकान्तिन" इति । सा केत्याकाङ्क्षायामाहुः सकलगोपिकेति । सकलगोपिकासङ्गमेव स्मरसम्बन्धी यः श्रमस्तेन जनिता ये स्वेदजलाणवः सकलगात्रजास्तैः सङ्गमो यस्याः । एते जलाणवो न श्रमस्वेदरूपाः किन्तु विविधसङ्गमरसस्य सर्वावयवपूर्णस्याऽन्युच्छलनेन बहिरागतस्यैव विन्दवो न तु केवलजलमात्रस्य । अत एवोक्तं सकलगात्रजैरिति । एभिर्विशेषणैः परमकोष्ठापन्नपुष्टिपुष्टिमागान्तरङ्गभक्तत्वं सर्वदेतद्रसपूर्णत्वमन्तरङ्गभक्तानुगुणत्वमेतद्विहीलामध्यपातित्वादिकं सूचितम् । स्वस्यैतद्रसपूर्णत्वेन केवलैतद्भजनकर्तुरप्येतद्रसं ददातीति स्पष्टमेव वैलक्षण्यम् ॥ ८ ॥

श्रीहरिरायप्रणीतं विष्णुम् ।

रसिकानां तत्र तदभावात् तदिच्छागन्धोऽपीत्यर्थः । "अथ ह वावे"त्यादिना प्रमाणोपन्यासः । सा केति । कथेत्यर्थः । यस्या इति पञ्चमी पृष्ठी च व्याख्याया । पञ्चमीपक्षे—यस्याः सकाशादन्येपामेतत्सम्बन्धिनामपि तत्सङ्गमः । पृष्ठीपक्षे—श्रीयमुनायास्तत्सङ्गमः । तदाऽपि कृपया तद्रसदातृत्वमित्यर्थः । एभिर्विशेषणैरिति । एतत्कथायां सकलगोपिकासत्सङ्गमः, सोऽपि रसावेशजनितो येन श्रमः तेनोद्भूतं स्वेदजलं तदीया अणवोऽतिसूक्ष्मविन्दवस्तैः सङ्गमः, एतावन्ति कथाविशेषणानि तैरित्यर्थः । एतादृशी एतत्कथेत्यस्यामपि परमकोष्ठेत्याद्युक्तसकलभक्तत्वं सूचितमित्यभिहितमिति भावः । केवलैतद्भजनकर्तुरपीति । अनन्यभजनकर्तुरित्यर्थः ॥ ८ ॥

श्रीगुरुसप्तमप्रणीता विटति ।

सलिले"ति नाम्नि प्रसिद्धम् । केलिः सलिले यस्या इति तदर्थान् । किञ्च । "ब्रह्मविद्यासुधानदा" इति नाम्न्यपि भगवत्स्तरणलीलायां प्रवाहे गण्णपपादाद्ब्रह्मविद्यारूपभगवन्मुखसुधां बहतीत्यपि स्फुटति । यद्यपि श्रमजलगण्णजलसम्बन्धो लीलासमय एव, तथापि श्रीयमुनायाः सतसागरान् भित्त्वा सर्वमण्डलाद् रद्वृत्तपुनःपुनरत्राश्रयनेन इदानीमपि सोऽस्तीति न किञ्चिदनुपपन्नम् । अत्रापि लीलासामयिकप्रभुश्रमजलकणसम्बन्धसम्पादकरूपमष्टमैश्वर्यं स्पष्टमेव ॥ ८ ॥

तवाष्टकमिदं मुदा पठति सूरसूते सदा*
समस्तदुरितक्षयो भवति वै मुकुन्दे रतिः ।

एवं कालिन्दीं स्तुत्वैतत्स्तोत्रपाठफलमाहुस्तचाष्टकमिति । यद्य-
प्यन्यकृतान्यपि स्तोत्राणि सन्ति तथापि वक्ष्यमाणं फलमेतत्स्तोत्रपाठेनैव
भवति, नाऽन्यथेति ज्ञापनायेदमित्युक्तम् । अन्यकृतस्तोत्रेष्वेवंविधस्वरूप-
निरूपणाभावात् । इदं तवाष्टकं यः पठति तस्य पूर्वं समस्तदुरितक्षयो
भवति । तदनन्तरं मोक्षदातर्यपि स्नेहो भवति । अत एवोक्तं, “नराणां
क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायत ” इति । मुकुन्दपदाद्यद्यपि मोक्षमेव
साधारण्येन सर्वेभ्यो ददाति तथापि त्वत्स्तुतिपाठात्प्रसन्नो भक्तिमेव ददाति
न तु मोक्षमपीति भगवत्स्वभावपरावर्त्तकत्वमुक्तम् । ततः किमिति तत्राऽऽहुः ।
तया सकलसिद्धयः पूर्वोक्ताः सर्वात्मभावादयो भवन्तीति शेषः । ननु प्रति-

श्रीहरिताम्रप्रणीत टिप्पणम् ।

वक्ष्यमाणमिति । अनुपदमेवाऽत्र पद्ये वक्ष्यमाणमित्यर्थः । समस्तेति
ब्रह्मसम्बन्धवदेकहेलया अखिलपापक्षय एतत्स्तोत्रपाठेन बोधितः । तदनन्तरमिति ।
भक्तिप्रतिबन्धकसमस्तदुरितक्षयानन्तरमित्यर्थः । अन्यथा दुरितानामनन्तत्वेनैकदा
तदनिवृत्तौ रत्युत्पत्तेरनवसरपराहतिः स्यात् । अत एवेत्यादिना प्रमाणोपन्यासपुर-
स्सरं समस्तपापभावस्य भगवद्भक्त्युत्पत्तौ हेतुता निरूपिता । यद्यपि “ज्ञानाग्निः
सर्वकर्माणी”ति वाक्याज्ज्ञानेनाऽपि सर्वकर्मनिवृत्तिः । परन्तु तत्र ज्ञानसाधने
क्लेशभूयस्त्वमत्र तु पाठमात्रेणैतत्स्तोत्रस्य सा भवतीत्यनायासेन तत्साधकत्वं पाठ-
स्येति तदुत्कर्षो ज्ञेयः । प्रसन्न इति । यथा लीलासृष्टिस्थेभ्यस्त्वत्साक्षात्कारात्
त्वत्सम्बन्धेन प्रसन्नस्तथा आधुनिकेभ्यः परोक्षे त्वत्स्तुतिपाठादेव प्रसन्नो भवती-
त्यर्थः । भक्तिमेवेति निश्चयवाचकं “वा” इत्यन्यपदप्रयोगतात्पर्यं ज्ञेयम् । भगव-
त्स्वभावपरावर्त्तकत्वमिति । एतत्स्तोत्रपाठस्येत्यर्थः । अत्राज्यं भावः । भगवत्स्व-
भावः स्वामिनीभ्यो देयं फलमन्येभ्यो न प्रयच्छति । अन्यथाऽनुकम्पापात्रमुद्धवं
ब्रजे न प्रेषयेत् । स्वयमेव तादृग्भावं दद्यात् । एतत्स्तोत्रपाठे तु तत्कर्त्तरि
श्रीयमुनासम्बन्धावगमेन स्वामिनीभ्य इव स्वयमेव तादृग्भावं प्रयच्छतीति
तथेति भावः । ततः किमिति । ततो भगवद्भावाद्ग्रे किं भवतीत्यर्थः ।

* अत्र श्रीपुरयोत्तमचरणानां व्याख्यान किञ्चिदस्ति तत् खोक्रन्ते निवेदितम् ।

तथा सकलसिद्धयो मुररिपुश्च सन्तुष्यति
स्वभावविजयो भवेद्भदति वल्लभः श्रीहरेः ॥ ९ ॥

श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रं सम्पूर्णम् ।

बन्धके विद्यमाने सति कथमेतत्स्तोत्रमात्रादेतावद्भवतीति चेत्तत्राऽऽहुर्मुररि-
पुश्च सन्तुष्यतीति । यथा दोषरूपं तन्निरुद्धरूप्यासुखप्राप्तिप्रतिबन्धक निरा-
कृत्य ता अङ्गीकृतवानेवमेतत्पाठेनाऽपि प्रतिबन्धं निवार्य तमप्यङ्गीकरोती-
त्यपि ज्ञापनाय मुररिपुपदम् । फलान्तरमाहुः स्वभावविजयो भवेदिति ।
स्वभावस्य विजयः परावृत्तिर्भवति । सवासनेति व्युपसर्गार्थः । दुष्टस्वभा-
वोऽप्युत्तमस्वभावो भवतीत्यर्थः । नन्विदमनेकनपःसाध्यं कथमेतत्पाठमात्रा-
दिति चेत्तत्राऽऽहुर्वदति वल्लभ इति । तेनाऽऽसवाक्यत्वेन प्रामाण्यमुक्तम् ।
नन्वितः पूर्वं केनाऽप्यनुक्तत्वाद्भवदुक्तिमात्रेण कथं प्रामाण्यमिति चेत्तत्रा-
ऽऽहुः श्रीहरेरिति । साक्षाच्छ्रीपुरुषोत्तमसम्बन्धी घतः, अहमतो वदामीत्यर्थः ।

श्रीहरिरायप्रणीतं टिप्पणम् ।

सन्तुष्यतीति । भगवत्प्रियात्माद्यमुनायास्तत्स्तुतौ भगवत्तोपस्तत्रापि सम्यक्तोपो यथा
गोपिकासु । अत एव "प्रियो भवति सेवनात्तत्र हरेरिति" पूर्वमुक्तम् । चकारेण स्वामि-
न्योऽपि तुष्यन्तीत्यर्थः । लोकेऽपि स्वस्तवनापेक्षया स्मप्रियस्तवनस्याऽवितोपहेतुत्वा-
दिति भावः । फलान्तरमिति । प्रथममेकं फलं समस्तदुरितक्षयपूर्वकसकलसिद्धिसहित-
भगवद्भावप्राप्तिरूपं निरूपितमित्यर्थः । स्वभावविजय इति । "काममयोऽयं पुत्रः"
इति श्रुतेः स्मभावस्य कामभावरूपजीवस्वभावस्य परावृत्तिः सर्वात्मभावसिद्ध्या
भवतीत्यर्थः । यद्वा । स्वभावस्य सात्त्विकादिस्वभावस्य विजयः स्वाधीनीकरण
लीलामात्रोपयोगितया प्रवर्त्तनरूप स्वरूपतो गुणातीतत्वसिद्ध्या भवतीत्यर्थः ।
अथवा । स्वभावस्य भगवद्भर्मप्रवेशजन्यमानादिस्वभावस्य दैन्यभावसिद्ध्या परावृत्ति-
र्भवतीत्यर्थः । दुष्टस्वभाव इति । शुद्धपुष्टिमार्गीयिचारेण पूर्वोक्तरूपस्वभावस्य दुष्ट-
त्वमित्यर्थः । आसवाक्यत्वेनेति । यथादृष्टार्थवादित्वेनाऽऽप्तत्वम् । तत्राऽऽचार्यचरणो-
प्येव सम्भवति । लीलासुष्टिसम्बन्धित्वेन लीलास्थभक्तजनफलजननदर्शनात् । अत
एतदाप्तत्वमेतेष्वेवेत्येतद्विषये स्वोक्तमेव प्रमाणमिति बोधनाय स्वनामोक्तिरिति
भावः । नन्वित्यादिना आप्तत्वसंशयमादाय पूर्वपक्षो ज्ञेयः । साक्षादित्यादिनिरूप-
णस्याऽयमभिप्रायः । हरिपदेन निःसाधनगजराजोद्भूतये तदैन्येन प्रादुर्भूतः पुरुषो-
त्तम उच्यते । स च पुष्टिमार्गीयप्रभूरेव । सर्वसाधनराहित्ये केवलदैर्न्येन प्रादुर्भूत-

अत्राऽप्यमाशयः । साक्षात्स्वरूपसम्बन्धिनां स्वरूपं साक्षात्तत्सम्बन्धिन एव जानन्ति न त्वन्ये । श्रीकालिन्द्याः साक्षात्तत्सम्बन्धित्वं पूर्वं प्रकटमेवोपपादितम् । स्वातिरिक्तानां साक्षाच्छ्रीगोकुलेशसम्बन्धाभावात्साक्षात्तत्सम्बन्धिन्याः स्वरूपाज्ञानात्तदकथनम् । स्वस्थ तु साक्षात्तादृशत्वात्तत्स्वरूपज्ञानात्तत्कथनमिति नाऽनुपपत्तिः काचित् ।

इति श्रीविड्लेश्वरविरचिता श्रीयमुनाष्टकविवृतिः सम्पूर्णा ।

श्रीहरिरायप्रणीत टिप्पणम् ।

त्वात् । अत एवाऽग्रे साक्षादित्युक्तम् । पुष्टिमार्गीयातिरिक्तेषु साक्षात्सम्बन्धाभावेन साक्षात्स्वरूपप्रादुर्भावाभावात् । तत्र तु पुरुषोत्तमस्य विशुद्धसत्त्वव्यूहादिव्ययधानमेव । अत एव श्रीपदम् । सौन्दर्यादिरसानुभावकधर्मप्राकट्यस्य पुष्टिमार्ग एव सम्भवात् । तादृशस्य बल्लभत्वेन सम्बन्धीति मदुक्तौ नाऽऽप्तत्वसंशयः पुष्टिपथानुगृहीतैरस्मदीयैर्विधेय इति दिक् ।

इति श्रीमन्निजाचार्यकृपया परया युतः ।

हरिदासश्चकारेदं टिप्पणं विष्टृतौ प्रभोः ॥ १ ॥

प्रसीदन्तु निजाचार्याः स्वदासे निजजंशगे ।

प्रयच्छन्तु स्वतो भानं यमुनासहिते हरौ ॥ २ ॥

इति श्रीमद्बल्लभाचार्यचरणतामरसपरागाभिजापिहरिदासप्रणीत

श्रीयमुनाष्टकविष्टृतिटिप्पणं

सम्पूर्णम् ।

श्रीपुरुषोत्तमप्रणीता विष्टृतिः ।

नयमश्लोकतद्विवरणं चोत्तानार्थम् । तत्राऽपि मुदा सदेति पदाभ्यां स्वस्याप्तत्वोक्त्या चाऽऽनन्दस्य प्रत्यहमविच्छेदस्य स्वस्मिन्विश्वासस्य च पाठाद्भवं श्रीमदाचार्यैर्दर्शितमिति बोध्यम् ॥ ९ ॥

श्रीयमुनाष्टकविष्टृतिः प्रभुचरणकृपायलेन विष्टृतेयम् ।

यदि ह्रस्वमतिजदोपादसदुक्तं तत्र क्षमन्तां मे ॥ १ ॥

इति श्रीमत्प्रभुचरणकृपाभिजापिहरिदासपुरुषोत्तमविरचिता

श्रीयमुनाष्टकविष्टृतेविष्टृति

समाप्ता ।

श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीनिम्बरीराय्यो नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमद्गवद्ददनावतारश्रीमद्बल्लभाचार्यचरणप्रणीतं
श्रीयमुनाष्टकम् ।

श्रीमत्प्रभुचरणाविनिर्मितया टीकया
गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचिततट्टिप्पणेन च समलङ्कृतम् ।



मूलम्—नमामि यमुनामहं सकलसिद्धिहेतुं मुदा

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।



नत्वा श्रीवल्लभाचार्यान्करुणारसपूरितान् ।
श्रीविद्वलेदोश्च विभून्निजेभ्यो बुद्धिदायकान् ॥ १ ॥
श्रीमदाचार्यचरणाः स्वीयानां भक्तिसिद्धये ।
अकार्पुः षोडशग्रन्थान्स्वसिद्धान्तार्थयोधकान् ॥ २ ॥
तत्क्याल्पानं कृतं पूर्वं प्रभुभिश्च गृथककचित् ।
यमुनाष्टकमारभ्य सेवाफलमुदाहृताः ॥ ३ ॥
स्वगुरुन्मथुरानाधान् गङ्गां च स्वीयमातरम् ।
हेतुः षोडशग्रन्थानां टीकानां च मयोच्यते ॥ ४ ॥

तत्र गोस्वामिप्रभूणां कृतीनां गणना—

यमुनाष्टकसिद्धान्तमुक्तावल्पोस्तथा पुनः ।
नवरत्ने प्रकाशश्च त्रयं स्वैः प्रभुभिः कृतम् ॥ १ ॥
तट्टिप्पणं तु बहुभिर्वैशीषैर्पालकैः कृतम् ।
तत्कृपाबलमाश्रित्य तद्ग्रन्थान्विवृणोन्पहम् ॥ २ ॥

तत्र ग्रन्थक्रमः पूर्वमुच्यते—

यमुनाष्टकमादौ तु श्रीकृष्णास्यं हि निर्ममे ।
 मुकुन्दरतिसिद्धयर्थं दुरितक्षयपूर्वतः ॥ ३ ॥
 स्वभावविजयार्थं च मुरस्यारेश्च तुष्टये ।
 (जीवेस्तु नमनाधिक्यं नैव कर्तुं हि शक्यते ।)
 नमनादतिरिक्तं तु कर्तुं जीवैर्न शक्यते ॥ ४ ॥
 कृष्णस्य निरपेक्षत्वादिति स्वान्ते विचार्य हि ।
 अधिकारस्य सिद्धयर्थं यमुनाष्टकमुज्जगौ ॥ ५ ॥
 अग्रेऽधिकारसिद्धेस्तु कर्तव्यज्ञापनाय वै ।
 सुपुरुषार्थसङ्घेपं बालबोधे न्यरूपयत् ॥ ६ ॥
 पुरुषार्थपरिज्ञाने साध्यसाधनभाधतः ।
 सिद्धान्तमुक्त्वावल्यां तु सेवारूपं न्यदर्शयत् ॥ ७ ॥
 तत्र— सेवा च द्विविधा प्रोक्ता बाह्याभ्यन्तरभेदतः ।
 तन्निर्वाहाय सिद्धान्तरहस्यं प्रभुरुक्तवान् ॥ ८ ॥
 तत्र बाह्यपदार्थानां शुद्धिरुक्त्वा समर्पणे ।
 आन्तराणां तु शुद्धयर्थं नवरत्नं तया पुनः ॥ ९ ॥
 अन्तःकरणसम्बोधं प्रकटीकृतवान्तरयम् ।
 बाह्याभ्यन्तरयोः शुद्धिमेवमुत्पाद्य मत्प्रभुः ॥ १० ॥
 तन्निर्वाहार्थं विवेकधैर्याश्रयमरीरचत् ।
 तत्राश्रयश्चित्तदोषान्न स्थिरो भवतीति हि ॥ ११ ॥
 विचार्य कृष्णाश्रपाख्य ग्रथं दृक्ष्यं न्यरूपयत् ।
 आश्रये तु स्थिरे सिद्धे स्वकीयार्थप्रसिद्धये ॥ १२ ॥
 चतुःश्लोकी चकाराग्निरुद्दिश्य स्वमनः प्रति ।
 ततो मार्गत्रयस्यापि बोधनार्थं कृपानिधिः ॥ १३ ॥
 पुष्टिप्रवाहमर्पादाग्रथं गृहमचीकरत् ।
 एवं भक्तिप्रकरणं महाकारुणिकस्ततः ॥ १४ ॥
 ददौ कृत्य प्रभृद्द्वयर्थमकरोद्भक्तिवर्द्धिनीम् ।
 एष भक्तिं वर्धयित्वा जलभेदमिषेण तु ॥ १५ ॥
 भक्तानां लक्षणं प्राह सर्ववादिनिरासकृत् ।
 पद्यानि च तदर्थं हि प्रोवाच निजिलेष्टदः ॥ १६ ॥

उक्तश्च भक्तिवर्द्धिन्यां त्यागो भक्तिविघर्द्धनः ।
 अतस्तस्य विवेकार्थं संन्यासे निर्णयं जगौ ॥ १७ ॥
 भावसिद्धो भावनैव साधनं त्वपरं न हि ।
 निरोधलक्षणे भावं व्रजस्थानामतश्चकौ ॥ १८ ॥
 इत्थं पञ्चदशग्रन्थैर्भावं संसाध्य कारणम् ।
 उद्वेगप्रतिबन्धानां साधनैर्वारणैः सह ॥ १९ ॥
 फलं स कथयामासैवेवाफलनिरूपणम् ।
 तस्याप्यतिदुःसहत्वाद्विद्वृत्तिं चाकरोद्विभुः ॥ २० ॥
 एवं षोडशभिर्ग्रन्थैः पुरुषोत्तमसेवनम् ।
 प्रतिपाद्य फलत्वेन चक्रे जीवोद्वृत्तिं विभुः ॥ २१ ॥
 अवतारदशापां तु उद्धृती रूपदर्शनात् ।
 इह नामात्मकैर्ग्रन्थैः स्वदासानां सदोद्धृतिः ॥ २२ ॥
 तस्मात्सर्वप्रपत्नेन देवैः कर्तव्यमेव हि ।
 सेवनं श्रीव्रजेशस्य तद्ग्रन्थानां च पाठनम् ॥ २३ ॥
 इति सिद्धं तथापीह लोके जीवा बहिर्मुखाः ।
 कृता भगवदाज्ञसै र्द्वांशैर्ब्राह्मणैस्ततः ॥ २४ ॥
 तेषां साम्मुख्यसिद्ध्यर्थमर्थज्ञानमपेक्षितम् ।
 तदर्थं ग्रन्थटीकारतु प्रभुप्रभृतिभिः कृताः ॥ २५ ॥
 तासां मतं समालोच्य सर्वकर्तृकृपायलात् ।
 मयापि क्रियते ह्येषा सुगमान्वयधोधिनी ॥ २६ ॥
 श्रीमदाचार्यचरणान्नमस्कृत्य पुनःपुनः ।
 गापीनार्योश्च सुखदान् सहस्रानुयुतान्प्रभून् ॥ २७ ॥
 श्रीदामोदरसञ्ज्ञं तत्पुत्रं विद्वलरायकम् ।
 श्रीवल्लभं गिरिधर तत्पुत्रं विद्वलेश्वरम् ॥ २८ ॥
 द्वारिकेश गिरिधर भयुरानायसञ्ज्ञकम् ।
 हरिरायनरश्रेष्ठौ स्मृत्वा तद्विपणीकृतौ ॥ २९ ॥
 यमुनाप्रकटीकायाष्टिष्पण चित्तिवाग्ग्रहम् ।
 तत्र बुद्धिं प्रयच्छन्तु श्रीमदाचार्यवशात् ॥ ३० ॥

मुरारिपदपङ्कजस्फुरदमन्दरेणूत्कटाम् ।

श्रीमत्प्रमुखाविरचितविवरणम् ।

विश्वोद्धारार्थमेवाऽऽविर्भूतवृन्दावनप्रियाः ।

कृपयन्तु सदा तातचरणा मयि विष्टले ॥ १ ॥

विविधलीलोपयोगिनीं कालिंदीं स्तोतुकामाः श्रिगोकुलेशे यथा जीवै-
र्नमनातिरिक्तं न कर्तुं शक्यं, तथा कालिन्द्यामपीत्याशयेनाऽऽदौ नम-
नमेवाऽऽहुर्नमामीति । भगवताऽष्टविधैश्वर्यं कालिन्द्यै दत्तमितिज्ञाप-

नो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

अथ श्रीमदाचार्यनन्दनाः श्रीयमुनाष्टकं व्याचिख्यासवः श्रीमदाचार्य-
श्रीयमुनाश्रीगोवर्द्धनधराणां स्वरूपैक्यस्य बोधं कुर्वन्तस्तत्कृपां प्रार्थयन्ति विश्वेति ।
विशन्ति लयसमये भगवतीति विश्वे, दैवजीवास्तेषामुद्धारो ब्रह्मसम्बन्धकारणात्,
संसारान्विमुच्य स्वस्वरूपानन्ददानम् (इति) । तदर्थमेव एवकारोत्रान्ययो-
गव्यवच्छेदकः । वृन्दावनं प्रियं येषां ते च ते आविर्भूताश्च तथोक्ताः । यद्वा ।
लीलार्थमाविर्भूतं यद्वृन्दावनं तत्प्रियं येषां ते पितृचरणा मयि विष्टले ज्ञानशून्या-
नुग्राहके सदा कृपां कुर्वन्तु । एतेन निजाचार्यस्वरूपनिरूपणस्वरूपनिरूपण-
श्रीयमुनास्वरूपनिरूपणश्रीगोवर्द्धनधरस्वरूपनिरूपणपूर्वकं कृपावलं सम्प्रार्थ्य प्रथम-
श्लोकमवतारयन्ति विविधेति । अहं सर्वमवनसमर्थः ।

(यमु उपरमे । यमयति जीवान्भगवत्समीपे रमयति) अनेका या लीलास्तासां
उपयोगिनीं समीपसम्बन्धसम्पादनकर्त्रीम् । अत एव कालिन्दीम्, कलेर्दोषस्य खण्डनक-
र्त्रीम्, श्रीयमुनां स्तोतुकामा इति स्तुतेरपि प्रहृत्वे शब्दे च प्रहृत्वं कायिकी नतिः जयज-
यशब्दोच्चारपूर्विका । इच्छाविषयत्वं तत्कृपाधीनत्वात् श्रीभिर्युक्तस्य गोकुलस्य स्वामिनि
जीवैस्तदंशत्वात्तदधीनैः गमनाभावाच्चमनाधिकार इतिन्यायेन नमनमेवादौ, अग्रे तु
नमनेन दैन्याविष्कृतौ प्रमुकृपया विशेषाधिकारे सम्पन्ने स्तुतिप्रार्थने अपि कर्तुं शक्ये
मविष्यतः । एवकारेणाग्रे करणीयायाः 'मम मनः सुर्यं भावये'ति 'तनुनवत्वमस्तिव'-
त्पादिरूपप्रार्थनाया अस्फूर्तिः सूचिता । श्लोकसहचाकारणमाहुः भगवतेति । 'रसो वै
स' इतिश्रुत्या स्वयं रसात्मा रमणार्थमाविर्भूतः । स्वस्य रसात्मत्वसिद्धयै सर्वात्मभाव-
वद्भक्ताधीनो जातः । तथा सन् सर्वलीलोपयुक्तस्वामिन्यां श्रीयमुनायां स्वस्याष्ट-
विधं पुष्टिमार्गीयमैश्वर्यं स्थापितवान् । तत्स्वरूपं श्रीहरिराया आहुः, सकलसिद्धि-
हेतव्यम् १, भगवद्भाववर्द्धकत्वम् २, भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धकनिराकरणेन तदल-

तटस्थनवकाननप्रकटमोदपुष्पाम्बुना

सुरासुरसुपूजितस्मरपितुः श्रियं विभ्रतीम् ॥ १ ॥

नायाष्टभिः श्लोकैः स्तुवन्ति । साक्षाद्भगवत्सेवोपयोगिदेहासितल्लीला-
वलोकनतद्रसानुभवसर्वात्मभावादयः सकलसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एव
नमनं मुदेति । जलदोपात्मकसुरस्याञ्जेः पदपङ्कजयोः स्फुरन्तः सेवोपयोगि-
देहादिसम्पादनोन्मुखा ये रेणवोऽमन्दा ब्रजसुन्दरीवृन्दचरणरेणुसाहि-

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

भवयोग्यताहेतुशुद्धिसम्पादकरूपं भुवनपावनीत्वम् ३, भगवत्समानधर्मवत्त्वेप्यना-
यासेन तत्सम्बन्धसम्पादकत्वम् ४, भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वम् ५, भगवदीयो-
त्कर्षाघायकत्वम् ६, भगवत्प्रियत्वसम्पादकत्वम् ७, तनुनवत्वसम्पादकत्वम् ८,
सकलः कलासहितः पुरुषोत्तमः तस्य सिद्धिः वश्यत्वेनाप्राप्तिः । इदं च लीलासृष्टि-
स्थेनैव ज्ञेयमिति सकलेति । विवृण्वन्ति साक्षादिति । आवरणानच्छन्नावलोकम्,
तद्रसानुभवसर्वात्मभावादयः सकलसिद्धयो ज्ञेयाः । अत एव नमनं, आवरणान-
वच्छन्नभगवत्सेवनयोग्यदेहप्राप्तिरूपा १, तादृशस्य लीलादर्शनरूपा २, तस्यैव
रसस्य त्वेन्द्रियविषयीभूतकरणरूपा ३, सर्वत्र भगवद्भावरूपा ४, आदिपदेन भग-
वदाविष्टदेहाप्तिः ५, परावृत्तचक्षुषान्तराविर्भूतलीलावलोकनसिद्धिः ६, भावात्मक-
स्वरूपेण तदात्मकतद्रसानुभवः ७, विरहसामयिकसर्वात्मभावसिद्धिः ८, इति श्रीहरि-
रामः । अतो नमनं मुदा ह्येण । सुरारिपदपङ्कजेति विवृण्वन्ति जलेति ।
जले दोषो मुर एव । मुरदैत्यसम्बन्धादेव षोडशसहस्रनायिकानां भगवत्प्राप्तौ प्रति-
बन्धकम् । मुरनाये तु भगवत्प्राप्तिरनायासेन । तत्सम्बन्धादेव जलं भगवत्प्राप्तौ
प्रतिबन्धकं भवति । अत्र तु तन्नाशकस्य भगवतः पदपङ्कजसम्बन्धिनः सेवायोग्य-
देहकरणतत्पराः श्रीरेणवोऽयिकाः सन्ति । तेन मूलेऽपि लीलोपयोगिनीत्वं सूचि-
तम् । जलाधिक्ये तु क्रीडायां निमज्जनभयं मकरादिभयमपि भवेत् । अत एव
दशमस्कन्धीयपञ्चदशाध्याये अगाधतोयहृदिनीत्युक्तिः । तटस्थेति मूले तीरस्थानां
नवानां वनानां प्रकटो यो मोदः गन्धः पुष्पाणि च तत्सहितेन जलेन । स्मारकत्वं
जलस्य भ्रमरगीते 'सरिच्छैलवनादेशो गावो वेशुरवा इमे । पुनः पुनः स्मारयन्ति
नन्दगोपसुतं वत' । मोदः सचरूपः, पुष्पाणि रजोरूपाणि, काननानि तमोरूपाणि ।

कलिन्दगिरिमस्तके पतदमन्दपूरोज्ज्वला

त्येनाऽनल्पास्त उत्कटा जलापेक्षयाऽधिका यत्र । एतेन दोषभयं भगव-
त्प्रासिधिलम्बश्चाऽपास्तः । अग्रे स्पष्टम् । जलदर्शनस्य भगवत्स्मारकत्वं
भावजनकत्वं च ज्ञापयितुं स्मरपितृपदम् ॥ १ ॥

आविर्भावप्रकारमाहुः कलिन्देति । रविमण्डलादतिदूराद्गिरिमस्तके
पाते फेनेन प्रवाहजलेन चोज्ज्वला । उचनीचशैलारोहावरोहौ विलासगति-
रूपौ । तत्रोल्लसन्तः शोभां प्राप्नुवन्तः, प्रवाहवेगेनोच्चैः क्षिप्त्वा, अत एव प्रकटाः
सर्वेषां दृश्यास्तैस्तादृशैस्तथा । उच्चतः पाते शोभामुक्त्वा ततो विषमभू-

गो० श्रीद्वारकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

तमोरूपमासुरभावः । रजःसत्त्वरूपं सुरभीति वृक्षाः पुष्पाणि हरिसमीपे अन्यद्वारा
गच्छन्ति, मोदः स्वतः । श्रीकृष्णो घनीभूतरसः । भक्तानां दर्शनार्चितापः स्वर्गः ।
तत आवीर्भूतरसात्मा श्रीयमुना प्रादुर्बभूव । दार्ष्टान्तिकेतु दैन्यभावमानभाववतीभिः
सुतरां पूजितस्य, स्मरणं स्मरः, तज्जनकस्य शोभां पोष्यन्तीति वा । एतेनेति रेणुषु
जलदोषनिवारकमगवत्सम्बन्धकधनेन, एतदद्वयं दूरीकृतम् । स्फुरत्पदेन सञ्चितसेवा-
योग्यदेहसम्पादनोन्मुखत्वेन च, । जलेति, जलस्वरूपं तु द्वितीयश्लोकविवरेण श्रीहरि-
रायैरुक्तम् । तथा हि, द्रवीभूतरसात्मैषा सर्वाङ्गीणश्रमाम्बुभिः, नारायणस्य हृदया-
च्छुद्धसत्त्वस्वरूपतः, प्रादुरासीन्मूलरूपं पुष्टिलीलाप्रसिद्धये । एतादृशजलस्य दर्शने तल्ली
लास्मरण भावजननं च युक्तमेव । विशेषणत्रययुक्तां यमुनामहं मुदा नमाम्नीतिसम्ब-
न्धः । अस्मिच्छ्लोके सकलसिद्धिहेतुत्वं प्रथममैश्वर्यं दर्शितम् ॥१॥

अग्रिमवतारयन्ति । * आविर्भावेति । कृष्णावतारे यथा भगवत अलौ-
किरुप्रकारेणाविर्भावः, तथा श्रीयमुनाया अपि । भगवान् वसुदेवगृहेऽवतीर्थ्य
नन्दगृहे समागत्य सर्वभक्तसंवलितो भूतः, तथा श्रीयमुनापि सूर्यमण्डलव-
र्तिनारायणहृदयानन्दमयादाविर्भूय कलिन्दोपरि पतिता कलिन्दनन्दना जाता,
तेनात्रापि पितृद्वयम्, ततो ब्रज आगत्य भक्तसंवलिता जाता । तत्रेति विलासेन
गमने । तैरिति गण्डशैलैः । तादृशैरिति जलेन प्रक्षिप्तैः । अत्रायमाशयः,
जलं यदा उच्चैः पतति तदा फेनाकारमाशुगामि च भवति । यत्रोच्चैः पतति तत्र
हृदो भवति । तत्र एव पर्वतच्युता स्थूलोपलाय तिष्ठन्ति । तदुपरि जलप्रवाहे
सति या शोभा सर्व विलासगति तथेति उच्यता । विषमेति, वैषम्यं च

विलासगमनोल्लसत्प्रकटगण्डशैलोन्नता ।
 सघोपगतिदन्तुरा समधिरूढदोलोत्तमा
 मुकुन्दरतिवर्दिनी जयति पञ्चवन्धोः सुता ॥ २ ॥
 भुवं भुवनपावनीमधिगतामनेकस्वनैः ।

मिगतिशोभामाहुः सघोपेति । दन्तुरशब्देन विविधविकारवत्त्वमुच्यते ।
 'विपुलपुलकभरदन्तुरितम्' 'केतकीदन्तुरिताश' इत्यादिजयदेवोक्तिरपि ।
 ब्रजजनगोवृन्दादिविविधगतिभिस्तादृशीव । घोपः शब्दो ब्रजो वा ।
 अनतिस्पृहशिलासु गतिशोभया असमधिरूढेव समधिरूढदोलोत्तमा ।
 ततो भूमावागत्य मुकुन्दरतिवर्दिनी जाता । यतो रसाकरसवस्य सुता ।
 अतः स्वयमपि रसात्मिकेति भावः ॥ २ ॥

* ततो भुव्यागताया धर्मानाहुर्भुवमिति । प्रयोजनम्-भुवनपावनीमिति ।

गो० धीद्वारिकेशचरणविरचिते टिप्पणम् ।

पर्वतसामीप्यात् । जयतीति सर्वोत्कर्षेण वर्त्तनमैश्वर्यं, मुकुन्दरतिवर्द्धनं वीर्यं, समाधि-
 रूढदोलोत्तमा इतिथी*, सघोपगतिदन्तुरेति यश्च., 'प्रकटगण्डशैलोन्नता' विलासग-
 मनोल्लासदिति ज्ञानं, अमन्दपूरोज्वलेति वैराग्यं । घोप इति शब्दपक्षे । शब्दसहिता या
 गतिस्तया विविधभाववती प्रियामिभूय गच्छन्ती गायन्तीव । ब्रजपक्षे घोपेण सहिता,
 सघोपा । ब्रज निहायान्यत्र कदापि न गच्छन्ति, ते तथोक्ता ब्रजजना, गोवि-
 न्दश्च, तेषा रोषसि क्रीडार्थं पर्वतनेन विविधभाववती । समधिरूढेति, समाधिरूढा
 दोलोत्तमा यया सा । सूक्ष्मशिलासु गमनशोभया दोलायामारूढा इति लक्ष्यते ।
 यद्वा, असमर्थातिपदच्छेदः । अत्रायमाशयः । तत इति पर्वतसामीप्यात् । साधा-
 रणपृथिव्यामगत्य सुकु मोक्ष ददातीतिमुकुन्दस्तस्य रमणस्य वर्दिनी जाता । यत
 इति रसात्मकं कमल तत्तरा सूर्यः, तस्य पुत्रीति हेतुगर्भं विशेषणम् । मूले जय-
 तीति सर्वोत्कर्षेण वर्त्तते । अयमेव सर्वोत्कर्षः यन्मोक्षदातु* रतिवर्दिनीयम् । अन्व-
 यस्तु, या पूर्वं कलिन्दगिरिभस्तकेत्यतः । सा पञ्चभिविशेषणार्थुक्ता पञ्चवन्धो* सुता
 जयति । अस्मिन्पद्ये भाष्यवर्द्धकत्व द्वितीयमैश्वर्यं दर्शितम् । पूर्वश्लोके तु सकलसि-
 द्विहेतुत्व स्फुटमेव ॥ २ ॥

अग्रिमवतारयन्ति ततो भुवीति, धर्मानिति । भगवान् रमणार्थमपतीर्णस्त-
 देयमपि तदुपयोगिन्यवतीर्णो । तत्र च शृङ्गाराविर्भावादयः अपेक्षिता धर्मा, तान्,
 प्रयोजनमितीति । श्रीयमुनाया भूमावागमनस्य प्रयोजनं भुवनस्य दैवीजीवशरी-

* " ततो भुवीति एव धीद्वारिकेशचरणविरचिते तट्टिप्पणेन वर्तते ।

प्रियाभिरिव सेवितां शुक्रमयूरहंसादिभिः ।
 तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिकावालुका-
 नितम्बतटसुन्दरीं नमत कृष्णतुर्यप्रियाम् ॥ ३ ॥
 अनन्तगुणभूषिते शिवविरञ्चिदेवस्तुते

अनेकस्वनैरिति शुकादिविशेषणम् । एतेन विभावादिसामग्र्युक्ता । यत्र यथोचितं तत्र तथा कुर्वन्तीति प्रियापदम् । तीरस्य चाकचक्यवत्सिकता-कृतशोभां तत्स्वरूपमप्याहुस्तरङ्गेति । यदा तरङ्गास्तीरमागत्य प्रसृता भवन्ति तदा तीरसिकता मुक्तावद्भासन्ते । ता न सिकताः । लोकप्रतीतिः परं तथा । किन्तु तरङ्गा एव भुजास्तत्र यानि कङ्कणानि तत्र प्रकटा या मुक्तिका मुक्ताफलानि तान्येव वालुकावत्प्रतीयमानानि तद्युक्तो यो नितम्ब एवोच्चदेशात्मकनटस्तेन तादृशीम् । भगवति स्नेहातिशयो विशेषणेनोक्तः ॥ ३ ॥

भगवत्समानधर्मत्वं ज्ञापयितुं तथा विशेषणैराहुरनन्तेति । प्रभौ

गो० श्रीद्वारकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

स्य दुरितक्षयपूर्वकं भगवद्भावदानेन पावनकर्त्रीत्वं स्नेहातिशय इति । (श्रीपुरुषोत्तमास्तु पाविनीमिति पेटुः) । * अप्राकृताखिलभूषणभूषितकथनेनाप्राकृताखिलभूषणभूषितेन भगवता स्नेहातिशयो युक्त एव । समानशीलव्यसनेषु सख्यमिति नियमात् । भगवतोऽप्राकृतभूषणभूषितत्वम् । 'उदामकाञ्ची'त्यत्र स्फुटतरमस्ति । मूले कृष्णतुर्यप्रियामिति । ब्रजे भगवद्गोप्याश्वतप्तः स्वामिन्यो मुख्याः । श्रीराधिकायूथस्थास्तामस्यः । श्रीचन्द्रावलीयूथस्था राजस्यः । कुमारिकायूथस्थाः सात्विक्याः । श्रीयमुनायूथस्था गुणातीताः तुर्याः । ताम्र इयं तुर्यास्तथाकथनमिति । "कालिन्दीतिसमारयाता वसामि यमुनाजले" इति वाक्येनास्याः कालिन्दीभिन्नत्वेऽपि प्रियात्वमुपपन्नम् । शुको वाचिकीसेवां करोति । मयूरः कायिकीं, हंसो मानसीं, आदिपदेन पारावनकोकिलसारसचक्रवाकेदातृहादयो गृहीताः । अन्वयस्तु, भुवनपाविनीं, भुवमधिगतां, प्रियाभिरिव स्थितैः अनेकस्वनैः शुक्रमयूरहंसादिभिः सेवितां, तरङ्गभुजकङ्कणप्रकटमुक्तिकावालुकानितम्बतटसुन्दरीम्, कृष्णतुर्यप्रियाम्, ययं नमत, इति दैवीर्जायान्प्रति विधिः । अत्र भगवत्सम्बन्धप्रतिबन्धकनिराकरणेन तदनुभवयोग्यताहेतुशुद्धिसम्पादकरूपं भुवनपावनीत्वं तृतीयमैश्वर्यं दर्शितम् ॥ ३ ॥

अग्रिममन्तरारयन्ति भगवत्समानधर्मत्वमिति । यथा भगवानैश्वर्यादिभिः

* तच्छादीनां भुजादित्वं हरिवशं यथापादितम् ।

घनाघननिभे सदा ध्रुवपराशराभीष्टदे ।

ससम्यन्तानि विशेषणानि । तदिप्रयायां सम्युद्धिरूपाणि । घनाघनशब्दो
निपातरूपो घनसमुदायं वदति । श्यामे । तादृशीति वा । ध्रुवादेस्तत्तीर

गो० श्रीहार्तिकेशचरणविरचितं विष्णवम् ।

पद्भिर्गुणैः सहितः स्वयं घर्मा, तथेयमपीति सप्तभिर्विशेषणैः स्तुवन्ति । मूले अनन्तेति ।
अत्र पञ्चदशमाहुः प्रभो ससम्यन्तानि विशेषणानि श्रीघमुनायां सम्युद्धान्तानि ।
सम्युद्धिरूपाणीति । आद्ये पक्षे अनन्ता अपारा येऽलौकिका गुणास्तैर्भूपितेऽलङ्कृते ।
द्वितीये अनन्तस्य भगवतो भक्तमनोरथपूरकादयो गुणास्तैर्भूपिते । एतेन विशेषणेन
'गुणाः सर्वत्र पूज्यन्ते' इति वाक्याद्गुणानां पूज्यत्वात्, 'ईश्वरः पूज्यते लोकैर्मूर्दैरपि
यदा कदा । निरुपाधिकमैश्वर्यं वर्णयन्ति मनीषिणः' इति वाक्योक्तमैश्वर्यं निरूपितम् ।
शिवाचिरञ्चिदेवस्तुते इति विशेषणेन 'वीर्यं देवेषु तत्रापि स्त्रीषु तत्रापि कामतः । सान्निध्ये
पुरुषाणां च मूर्च्छा तेन ततो महत्' इत्यत्रोक्तं वीर्यमुभयत्र निरूपितम् । घनाघनेति
विशेषणेन उभयत्रापि स्वरूपसौन्दर्यं सर्वविस्मारकं विदवजीवनत्वादिकं च निरूपि-
तम् । तेन 'यशो यदि विमूढानां प्रत्यक्षासक्तिवारणम् । स्वधर्मं योजयेत्तेषु तदा भवति
नान्यथा' इत्यत्रोक्तं यशो निरूपितम् । ध्रुवपराशराभीष्टदे अनेन स्वसेवकानामभी-
ष्टदानेन 'अियो हि परमाकाष्ठासेवकास्त्वादृशा यदी'तिपद्योक्ता श्रीनिखपितोभयत्र ।
विशुद्धा मधुरेति मधुराया विशुद्धत्वं तु 'मधुरा भगवान् यत्र नित्यं सन्निहितो
हरिः' इति भगवत्सान्निध्येन । तत्रापि श्रीयमुनातटसत्त्वेन लीलास्थानत्वम् ।
तेन 'ज्ञानोत्कर्षस्तदैव स्वात्मभावविजयो यदी'त्यत्रोक्तं ज्ञानं निरूपितम् ।
सकलेतीति विशेषणेन गोपाय गोप्यश्च सततं गृहादिकं त्मक्त्या एतच्छ
एव तिष्ठन्ति, पूर्वं तत्रैवानन्दसात्प्रभूतत्वात् । यद्वा, सकलगोपगोपीभिरन्त-
स्यैर्ज्ञता—आवृता । यद्वा, सकलगोपगोपीभिर्वृता भगवतो याचिता सम्भक्ता
वा । सा च भक्तानां सर्वात्मभावदानेन मानादिदोषनिवारकत्वेन च प्रभोः प्रीति-
वर्द्धिनी, तेन 'हरेश्वरणयोः प्रीतिः स्वसर्वस्वनिवेदनात्' । 'उत्कर्षयापि वैराग्ये हरे-
रापि हरिर्षदि' इत्यत्रोक्तं वैराग्यं निरूपितम् । एवं पङ्क्तिविशेषणैर्धर्माधिरूप्य धर्मि-
स्वरूपं निरूपयन्ति कृपाजलधिसंश्रितेति । यद्यपि भगवतः सर्वे धर्मा नित्याः,
तथापि फार्यं प्रकट्य भवन्ति । कठणा तु नित्यमेव प्रकटा । तेन तज्जलधिरूपो भग-
वान् । अस्मिन् सम्पद्मुल्यस्याभिनीचत् अिता पिलिता तेन, पङ्क्तौश्वर्ययुक्तभगवति

विशुद्धमथुरातटे सकलगोपगोपीवृत्ते
कृपाजलधिसंश्रिते मम मनस्सुखं भावय ॥ ४ ॥

यया चरणपद्मजा मुररिपोः प्रियम्भावुका

एव प्रभुप्राकट्यात्तथा । विशुद्धा मथुरा तटे यस्याः । सा निकटे वा यस्य ।
निरवधिकृपायुक्तो हरिस्तस्मिन् । अन्या नदी लौकिकं जलधिं सद्गता
भवति । इयं तु तादृशं श्रीव्रजेशं संश्रिता । एतेन त्वत्सद्गतो भगवत्सद्गतो
भवतीति भावः सूचितः ॥ ४ ॥

अथ भगवदीयानामप्युत्कर्षाधायिका या तदुत्कर्षं को वक्तुं शक्त
इति भावेनाऽऽहुर्येति । चरणपद्मजा गङ्गा । तेन भक्तिमार्गीया ।

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

मिलिता यास्ते सर्वेपि गुणा द्योतिताः । एतेन धर्मिरूपत्वमस्या निरूपितम् । प्रमुपक्षे
चत्वारि तु स्फुटानि एव । विशुद्धा मथुरा तटे निकटे यस्य, तत्र निरन्तरं साग्निध्यात् ।
सकलेति स्फुटम् । कृपेति कृपा एव जलधिः, तेन संश्रितो मिलितः, अपारकृपा-
युक्त इति भावः । यथा समुद्रगामिन्यां नद्यां पतितं तृणादिकं स्वत एव समुद्रे प्रप-
तति, तथा अपारकरुणायुते कृष्णे मिलितायां यमुनायामाश्रिता अपि एतद्वेगेनैव तत्र
गमिष्यन्तीति भावः । ममेति । प्रमुपक्षे सम्बोधनान्तं श्रीयमुने इत्यध्याहृत्य योज-
नीयम् । एतादृग्धर्मवति हरौ मम मनः सुखं यथा स्यात्तयोपायं कुरु । श्रीयमुनापक्षे
मो एतादृग्धर्मवति ! मम मनसि यत्सुखं तत्त्वं भावय स्वमनस्यानय । त्वया मन-
स्यानीते मम सुखानुभवो भविष्यति नत्वन्यथा । भगवताष्टविधैश्वर्यस्य त्वयि
स्थापितत्वात् । असिन् पथे भगवत्समानधर्मवत्त्वेपि अनायासेन भगवत्सम्बन्धस-
म्पादकत्वं चतुर्थमैश्वर्यं प्रदर्शितम् । अन्वयस्तु पक्षद्वयेष्युक्त एव ॥ ४ ॥

अथेत्यर्थान्तरारम्भे । चतुर्भिः पदैरुत्कर्षवर्णनद्वारा संस्तुत्य चतुर्भिरुत्कर्षवर्ण-
नसाशक्यत्वं निरूपयन्तः संस्तुवन्ति यथेति ।

भगवदीयानामिति बहुवचनेन लक्ष्मीगङ्गासरस्वतीतुलस्यो ज्ञेयाः । तत्र
लक्ष्मीः पद्मजा, गङ्गाचरणपद्मजा, तथा तुलस्यपि, सरस्वती मुखपद्मजा । भगवदीयाः
सर्वत उल्लेखाः, महाराजसेवकवत्, तेष्वप्युत्कर्ष एतयाऽऽधीयते, 'स्वलक्षणा प्रादुरभूत्कि-
लासतः' इति वाचयतः सर्वासाप्तुत्कर्षः श्रीयमुनाकृतः । अत एतदुत्कर्षवर्णनसाशक्यत्वं

समागमनतोऽभवत्सकलसिद्धिदा सेवताम् ।

तया सदृशतामियात्कमलजा सपत्नीव य-

निर्दोषपूर्णगुणाऽपि यया त्वया सह समागमनतो मिलनतो हरेस्तथाऽभवत् ।
सेवतां च तथा । पूर्वं गङ्गाया अन्यसङ्गतिजनितमुत्कर्षमुक्त्वा भगव-
त्सङ्गतिजनित उत्कर्षः पठितः । “ सा राजन् दर्शनादेव ब्रह्महत्यापहा-
रिणी ”त्यादिरूपः । एतादृश्या त्वया सह सदृशतां किं काऽपीयादिति

गो० श्रीद्वारकेशचरणविरचित टिप्पणम् ।

युक्तमेव । तेनेति चरणपद्मजात्वेन, ‘कारणगुणाः कार्यगुणानां समारम्भरा’ इति
न्यायाद्भगवच्चरणसुख्यगुणवत्यपि । तथाभवदिति, प्रियत्वं भावयन्त्यभवत् । सेव-
तामिति त्वया मिलितायाः सेवनं कुर्वताम् । तथेति । पूर्वोक्तसकलसिद्धिदा अम-
वत् । सह कलाभिर्वर्तते सकलः पुरुषोत्तमस्तस्य सिद्धिः प्राप्तिस्तस्या दात्री
मूले सेवतामित्यत्र चक्षिडोडित्करणानुदात्तत्वप्रयुक्तस्यात्मनेपदस्यानित्यत्वाच्छ्रु-
प्रत्ययो बोध्यः । पूर्वमिति पुराणेषु । अन्येति सरस्वतीसमागमनज उत्कर्षः । अत्र
केचित्कमलजासपत्नीव यदिति प्रिये इति वा पठन्ति, तत्र मूलं मृग्यम्, एतादृश्येति ।
स्वसम्बन्धेन स्वसमानगुणसम्पादनकङ्क्या । तत्रापीति पत्नीत्वेपि । त्वं तु प्रिया
इति तथा सम्बोधनम् । इव यदिति पाठे, लक्ष्मीर्भवत्याः सपत्नी इव । त्वद्वत्पुष्टि-
मार्गायिलीलास्यभक्तानुगुणत्वसम्पादिकात्वाभावात् । त्वं तु सर्वदुःखहर्त्रुर्भगवतः
प्रियाणां फलेः खण्डनकर्त्रीति महद्वैलक्षण्यम् । तेन न कापि त्वत्सदृशीति भावः
सञ्चितः । यतस्त्वं भक्तानुगुणा अतः प्रार्थ्यते । मम मनसि सदा स्थितिं कुरु,
मनसि म इति मूले । मनसि त्वयि स्थितौ मनसः शुद्धत्वं सेत्स्यति । तस्मिन्सति
सकलेन्द्रियाणां निर्दुष्टत्वमेव । अतश्चैकादशे भिक्षुगीतायां ‘मनः परं कारणमामन-
न्ती’ति । ‘मनोवशेन्ये ह्यभवं स्म देवा मनश्च नान्यस्य वशं समेति । भीष्मो हि देवः
सहस्रः सहीयान्युञ्ज्याद्दशे तं स हि देवदेवः’ । श्रुतिरपि वृतीयाष्टरुद्राखण्डेऽन्तिमे प्रश्ने
नवमानुवाके ‘मनसो वशे सर्वमिदं बभूव । नान्यस्य मनो वशमन्वियाय, भीष्मो
हि देवः सहस्रः सहीयान् स नो जुपाण उपयज्ञमागात् ’ आकृतीनामाधेपतिं
चेतसां च सङ्कल्पजृतिं देवं, विपश्चितम्, मनो राजानमिह वर्द्धयन्तः ।
उपहवेस्य मुमतां स्याम । स्मृतिश्च, ‘मन एव मनुष्यस्य पूर्वरूपाणि शंसति’
‘असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलमि’ति एतादृशि मनसि निर्दोषपूर्ण-

हरिप्रियकलिन्दया मनसि मे सदा स्धीयताम् ॥ ५ ॥

नमोऽस्तु यमुने सदा तव चरित्रमत्यद्भुतं

न जातु यमयातना भवति ते पयःपानतः ।

काकृत्तिः । यदीयात् कमलजेयात् । तत्र हेतुमाहुर्यद्यस्मात्सा भगवत्पत्नी-
त्वात्सपत्नी भवति । तत्रापि भवती प्रियेति—इवेति । भक्तानुगुणत्वमाहु-
र्हरिप्रियाणां कलिं (दोषं) द्यति खण्डयति ॥ ५ ॥

एतादृश्यां त्वयि नमनातिरिक्तं न वक्तुं शक्यमित्याशयेनाऽऽहुर्न-

गो० श्रीद्वारकेशचरणविरचित द्विप्यणम् ।

गुणवत्यास्तवानवरतस्थितौ मनसो भावाधिष्ठानत्वाद्भावस्यापि तथात्वं भविष्यति ।
तसिस्त्वया सति चैकादशस्कन्धीयद्वादशाध्यायोक्तरीत्या गोपिकावल्लीलाप्रवेशः
सुकरः । मूलान्वयस्तु, हे प्रिये ! यया समागमनतश्चरणपद्मजा मुररिपोः प्रियं
भावुका अभवत्, सेवतां सकलसिद्धिदा च अभवत्, तथा सदृशतामियात् कमलजा
यत्सपत्नी, अस्तीति शेषः । एतादृश्या हरिप्रियकलिन्दया मे मनसि सदा स्धीय-
ताम् । अस्मिन्पद्ये भगवत्प्रियकलिनिवारकत्वं पञ्चमं ऐश्वर्यमुक्तम् ॥ ५ ॥

एवमुत्कर्षवर्णनस्य सर्वेश्वरप्रियाज्ञाननिरूपणद्वारा अशक्यत्वं निरूप्य भगवदी-
योत्कर्षसम्पादनकडर्याः स्तुतेरशक्यत्वं निरूपयन्तोऽग्रिममवतारयन्ति एतादृश्यामिति ।

भगवत्प्रियकलिनिवारणकडर्यां नमनातिरिक्तं सेवनादिकं कर्तुं सुतराम-
शक्यम् । परं नमनमपि दुर्लभमतः प्रार्थनमित्यत आहुः त्वयीति । मूले अत्यद्भुत-
मिति । अत्रैवं ज्ञेयम्, भगवांस्त्वद्भुतकर्मा, प्रमेयबलेन असाधनं यत्कामादिकं तत्सा-
धनमिव कृत्वास्वीयानुद्धरति । तदुक्तं सप्तमस्कन्धे, 'गोप्यः कामादि'त्यादिना । त्वं तु
अत्यद्भुतचरित्रवती । अद्भुतत्वमेवाग्रे उपपादितम् । यत्सर्वान्जीवान् भावरहितान् साधनैः
कामादिरहितान् जिहोपस्थपरायणान् अनन्तिमजन्मसंभूतान् त्वद्रूपज्ञानेन सुतरां शून्या-
नपि पिपासाहेतुकपय पानेनैव भगवत्प्रियान्करोषि । न भावमप्यपेक्षसे । एतदेवाहुः न
जात्विति । जातु कदाचिदपि यमयातना न भवति । यद्यपि भगवन्नामतो यमया-
तनाभावो भवति, तथापि गुरुषु मन्तुषु सत्सु भवत्यपि । प्रकृते तु मन्तुषु सत्स्वपि
नेति महद्द्वैलक्ष्यम् । अत्र लौकिकीमुपपत्तिमाहुः यमोऽपीति । अत्रैवं ज्ञेयम्, यम-

यमोऽपि भगिनीसुतान्कथमु हन्तिं दुष्टानपि
प्रियो भवति सेवनात्तव हरेर्यथा गोपिकाः ॥ ६ ॥

ममाऽस्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता

मोऽस्त्विति । त्वयि नमनमपि दुर्लभमतः प्रार्थ्यते अस्त्विति । अद्भुतत्व-
मेवाऽग्रे उपपादितम् ॥ ६ ॥

अतः परं श्रीगोत्रलनापचरणानां विवृतिः ।

आवश्यकदैहिकधर्मेषु त्वत्सम्बन्धे मुक्त्यधिकभक्तिप्राप्तियंत्र, तत्र

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

शौर्यभिया जनानवता दिवाकरेण तत्तापनाशनायेयं प्रकटीकृताऽतस्तथा । जीवात्र ये
तत्पयःपानं कुर्वन्ति, तेषामेतत्सुतत्वं भवति । तथा च, यमोपि स्वानुजाया मानिनी-
यायाः सुतान्कथं हन्ति ? तद्विसां तर्कितुमपि नेष्टेऽत उक्तम् उ इति । यद्यपि ते
दुष्टास्तथापि स तु स्नेहवशात् स्वस्यापवादभयादतिशुद्धत्वाच्च तेषां नैवापकारं करोति ।
प्रत्युतोपकारमेव करोतीति भावः । एवं चरित्रस्य केवलपिपासाहेतुकपयःपानेन
यमयातनाऽभावसम्पादनद्वाराऽत्यद्भुतत्वमुक्त्वाऽत्युत्कृष्टफलस्य श्रीगोपीजनवल्लभप्रि-
यत्वस्य प्रापकत्वेन तस्य तथात्वमाहुः प्रिय इति मूले । श्रीकृष्णहार्दविदस्त्व सेव-
नाच्चेतसस्त्वयि प्रवणात्तस्मर्तृणां सकलदुःखहर्तुः प्रीतिविषयो भवति । एतदेव
दृष्टान्तेन विशदयन्ति यथेति । फलप्रकरणीयद्वितीयाध्याये 'यथान्तर्हिते प्रभौ सर्व-
लीलानुकरणं कृतवन्त्यो ब्रजवरवध्वोप्येतत्पुलिनमागत्य भगवद्भावनया गानं कुर्वन्त्यः
श्रुतय इव मनोरथान्तं लेभिरे' यथा च, व्रतचर्यायामेतत्सेवनं कुर्वन्त्यो 'मयेमा रंस्य-
थे'त्यादिरूपं फलं प्रापुस्तथाऽयमपि भवति । चतुर्विधा अपि गोप्यो यथा प्रीतिमुख-
माजो जातास्तथाऽयमपीति ज्ञापनाय बहुवचनम् । दृश्यते हि लोकेपि देहिनां ज्ञान-
कर्मभक्तिभ्यो भगवति प्रीतिः, त्वत्सेवनात्तु निर्दोषपूर्णगुणविग्रहस्य सचिदानन्दस्य
सदोपेषु जीवेषु प्रीतिरतस्तव चरित्रस्यात्यद्भुतत्वे किमु वाच्यम् । एवं चास्मिन्पद्ये
भगवदीयोत्कर्षाद्यफलं पद्यैश्वर्यं निम्नपितम् । पदयोजना तु हे यमुने ! तुभ्यं
नमोस्तु, यत्तव चरित्रमत्यद्भुतम्, किं तव, ते पयःपानतो जातु यमयातना न भवति,
यमोपि दुष्टानपि भगिनीसुतान्कथमु हन्ति ! तव सेवनाद्गोपिका यथा तथा हरेः
प्रियो भवति ॥ ६ ॥

एवं भगवदीयानां सेवतां गोपिकावद् भगवत्प्रियत्वरूपस्योत्कर्षस्य सम्पा-

न दुर्लभतमा रतिर्भुररिपौ मुकुन्दप्रिये ।

का शङ्का यमयातनाभाव इत्याहुर्ममाऽस्त्विति । तव सन्निधौ तनोर्नवत्वं लीलोपयोगिनूतनदेहसम्पत्तिरस्तु । एतेन पूर्वदेहनिवृत्तिः सूचिता । इदमपि त्वत्कृतमेव भवति न त्वन्वथेति ज्ञापनाय प्रार्थनमस्त्विति । एतावता

गो० श्रीद्वारकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

दनकड्याः स्तुतेरप्यत्यद्भुततमत्वेनाशक्यत्वं निरूप्याऽऽवरणानान्छन्नभगवत्सेवोपयोगिदेहसम्पादनकड्याः स्तुतेरशक्यत्वं निरूपयन्तोऽग्रिममवतारयन्ति आवश्यक इति । अतःपरं प्रसुचरणाज्ञसानां श्रीगोकुलनाथानां लेखः । अवश्यं भव आशयकः, स चासौ देहे भवश्च, स चासौ धर्मश्च तथा 'देहान्तरमनुप्राप्य प्राक्तनं त्यजते वपुरि'तिदशमस्कन्धीयप्रथमाध्यायोक्तरीतिकस्तस्मिन्नपि सुरतश्रमजलजया त्वया सम्बन्धे सति 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स्म न भक्तियोगमि'त्युक्तरीतिकमक्तिलामो यत्र, तत्रत्यानां तथाभवने कः सन्देह इति कैमुतिकन्यायेन तथा यथा कथञ्चिदेशिकेपि सम्बन्धेपि श्रीकृष्णे रतिः सुलभेति सूचितम् । अत एव नित्यलीलास्थानावृत्तवस्तुदर्शनाद्यर्थं प्रार्थ्यते तवेति । पूर्वोक्तधर्मवत्यास्तव सन्निधौ सेनासमये पश्यन्ति, 'ते मे रुचिरावतंसप्रसन्नवक्रारुणलोचनानि रूपाणि दिव्यानि वरप्रदानि साकं वाचं स्पृहणीयां वदन्ती'तितीर्थस्फन्धोक्तप्रकारकनित्यलीलास्थानां समीपे योगः संयोगसम्बन्धो विद्यते यस्य यस्मिन्वैतादृशो नूतनतनोर्लोभोऽस्तु । ननु तनोर्नवत्वे प्रार्थिते एतद्देहावसाने यथाऽन्यसेवया फलं भवति तथैवात्रेति श्रीयमुनायाः सेवाया को वा विशेष इत्याशङ्क्य प्रकारभेदं वक्तुं तत्समाधानमाहुः एतेनेति । तनोर्नवत्वमार्थनेन पूर्वशरीरस्य लीलानुपयोगिदेहस्य निवृत्तिर्नितरां वर्तनम् । सत्ता सूचिता न तु नाशः । अन्यथा नवतनुवत्त्वं प्रार्थितं स्यात् । वक्ष्यमाणं एतावता शरीरपरिवर्तनमात्रेणे'ति व्याख्यानं चानुपपन्नं स्यात् । तेन यथा घटस्यामदशायां जलादिधारणसामर्थ्यं न । पुनः पाकदशायां सर्वधारणसामर्थ्यं मृत्वनिवृत्तिश्च । तथैवात्र लीलास्थजीवानां पुष्टिमार्गं स्थितानां श्रीयमुनासम्बन्धादर्वाक् आमघटवद्भगवद्गीलादर्शनादि सामर्थ्यं नास्ति । श्रीयमुनासम्बन्धे तु कृपया तनुनवत्वे जाते पकृषटपल्लीलादर्शनानुभवादिविपयकं सामर्थ्यमुत्पद्यते । शरीरे लौकिकत्वनिवृत्तिश्चेति दिक् । मूलस्थास्यास्त्विति पदस्य तात्पर्यमाहुरिदमिति । हीनमध्यमानामपि उच्चमाधिकार्युपयुक्तलौकिकसामर्थ्यरूपफलसम्पादनकड्यास्तव कृपैव दुर्लभा, तस्यां तु सत्या न किमपि दुर्लभतममिति वदन्नाहुरेतावतेति । ननु कदाचित्प्रारब्धदोषवशाद्भगवदीयानामपराधे जाते तज्जनिते भगवत्कृते प्रतिबन्धे चोद्भूते

अतोऽस्तु तव लालना सुरधुनी परं सङ्गमात्

शरीरपरिवर्त्तमात्रेणैव सुररिपौ रतिर्दुर्लभतमा न भवतीत्यर्थः । किन्तु तनु-
नवत्वेन सुलभैव । कदाचित्प्रतिबन्धके विद्यमानेऽपि यथा जलदोषरूपमुरस्य
निवारकस्तथा त्वत्सम्बन्धात्सर्वदोषनिवारकत्वं सुररिपुपदेनोक्तम् । अतः
कारणाद्यावदाधुनिकशरीरनिवृत्तिस्तावत्तव लालना स्तुतिरूपा अस्तु ।

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचित टिप्पणम् ।

तस्याप्रतीकार्यत्वात्कथं रतिर्दुर्लभतमा नेत्याशङ्क्य सुररिपुपदस्याशयं ब्रुवन्तस्तत्स-
माधानमाहुः कदाचिदिति । कस्मिन्नपि काले भगवदीयानामपराधे जाते तेन च
भक्त्युत्पत्तिविषयके भगवत्कृते प्रतिबन्धे जातेऽपि राजकन्यावत् सर्वदोषान्कायवाङ्म-
नोजानाधिदैविकादीन्कालजन्यदेहावस्थान्तरकृतान्भूतभविष्यद्दर्शमानान्निवार्य स्व-
कीयान्कारिष्यतीति त्वत्कृपायां सत्यां न किमपि दुर्लभमिति सुप्रदितम् । ननु
श्रीयमुनाकृपया भगवत्कृतप्रतिबन्धापगमे किं गमकमित्याशङ्क्य मुकुन्दप्रिय
इति सम्बोधनेन मूले सुररिपाविति समादधते । मुकुन्दप्रिय इति मुकुं-
मोक्ष ददातीति तथा । तत्प्रियात्वेन तत्समानशीलव्यसनवतीयमिति मोक्षदाने
समर्था, अत एतत्कृपया तदपगमने किञ्चिन्नम् । अन्यथा मुकुन्दप्रियात्वं गच्छेत् ।
मोक्षस्वरूपं तु, पद्मपुराणे, 'विष्णोरनुचरत्स हि मोक्षमाहुर्मनीषिणः' इति । श्रीभाग-
वतेपि, 'भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्गार्थाः' । यद्वा, 'यतोपराधस्तत एव मुक्तिरिति
नियमाद्भक्तद्रोहे जाते तत्सेवनादेव तन्निवृत्तिः । अन्यथास्म्वरीपोपाख्याने 'क्षमापय
महामाग ततः शान्तिर्भविष्यतीत्युक्तमनुपपन्नं स्यात् । तथा च, सर्वभक्तशिरोमणेः
श्रीयमुनायाः सेवनादेतत्प्रसन्नतया 'यथा तरोर्भूलनिपेचनेने'तिवत्सर्वभक्तप्रसन्नतायां
भगवत्कृतप्रतिबन्धापगम इति नानुपत्तिः काचित् । एवं च विवेकधैर्याश्रयसेवाफल-
ग्रन्थयोर्विषयमाणो 'भक्तद्रोहे भक्त्यभावे भक्तैश्चातिक्रमे कृते । अशक्ये वा सुशक्ये
या सर्वथा शरणं हरिरिति, 'पुष्टौ नैव विलम्बयेदि'ति च भगवत्कृतप्रतिबन्धापग-
मने यः प्रकारः स एवात्र मुकुन्दप्रियापदेन सूचित इति दिग् । उत्तरार्द्धमवतार-
यन्ति अत इति । यतः शरीरनिवृत्तिरुक्तमुकुन्दप्रियत्वसम्पादनकृच्छ्रीयमुनाकृपया
सर्वसौलभ्यमतो हेतोर्यावता कालेन श्वानां स्थितस्य अलौकिकसामर्थ्यशून्यस्य
देहस्य निवृत्तिः परिवर्त्तनं तावत्कालं तव पूर्वोक्तधर्मवत्या लालना प्रेमविवर्त्तयाम् ।

तवैव भुवि कीर्तिता न तु कदापि पुष्टिस्थितैः ॥ ७ ॥

साऽपि त्वत्कृपयैव नाऽन्यथेति प्रार्थ्यतेऽस्त्विति । गङ्गाया अपि फलसाधकत्वं त्वत्सम्बन्धादेवेत्यत आहुः, सुरधुनी तव सङ्गमात् परं अत्यर्थं भुवि कीर्तिता स्तुतेत्यर्थः, न तु कदापि त्वद्रहिताऽपीत्यर्थः । ननु क्वचित्पुराणादौ केवलाया अपि स्तुतिर्दृश्यते इति स्तुतौ विशेषमाहुः पुष्टिस्थितैरिति । मर्यादामार्गीयैः केवलाऽपि स्तूयते त्वत्स्वरूपाज्ञानात् । पुष्टिमार्गीयास्तु त्वत्स्वरूपं जानन्तीति त्वत्सम्बन्धादेव स्तुवन्तीत्याहुः पुष्टिस्थितैरिति ॥ ७ ॥

गा० श्रीद्वारकेशचरणविरचिते दिव्यणम् ।

गुणगणकथनं सा स्तुतिरूपा भवतु । अस्तुपदस्य तात्पर्यमाहुः सापीति । लालनापि भगवत्कृतमतिरन्धेपि रक्षिकायास्तत्र कृपया सामर्थ्यभावेनैव सम्पत्स्यते, नान्यथा । इतरथा 'तदान्यसेवापि व्यर्थे'तिसेनाफलविवृतो वक्ष्यमाणमनुपपन्नं स्यात् । एतत्सेना तु भक्तसेवैवेति स्फुटमुक्तम्, तव सर्वभक्तमूलत्वात् । ननु गङ्गाया यद्यपि 'सन्निवेश्य मनो यस्मिञ्छुद्धं यामुनयोमला । त्रैगुण्यं दुस्वयं हित्वा सद्यो यातास्तदात्मतामि'त्यादिभ्यं यस्या स्नानार्थं पानार्थं वा गच्छतः पुंसः पदे पदेशमेध राजस्रवादीना फलं न दुर्लभमि'त्यादिरूपं च फलदात्रीत्वं श्रूयते, तथापि, यथाधिकारमलौकिकसामर्थ्यादिफलसाधकत्वं सरथमजलजायास्तत्र संमिलनादेवेत्यत आहुः गङ्गाया इति । सुरधुनीति । धुञ्कम्पने । धुनोति तीरस्थवीरुधो द्रुमानिति धुनी । क्षिप्तेति क्षिप् । शपोदरादित्वान्नुक् । नान्तत्वान्डीप् । सुराणां धुनी, देवलोफनदीति, कौ तु त्वत्सगमादेव स्तुता । लोके कथादिषु माहात्म्येषु च 'गङ्गाद्वारे प्रयागे च गङ्गासागरसङ्गमे, सर्वत्र दुर्लभा गङ्गे'त्यादिवचनेषु श्रीधामुनासम्मिलनात्पूर्वमपि श्रीहरिद्वारकनरालक्षेत्रादिषु च मुक्तिदात्रीत्वं श्रूयते, तदाक्षिपन्नाहुः नन्विति । विशेषमिति, अधिकारिभेदेन किञ्चित्प्रकारे नानात्वम् पुष्टीति व्याकुर्वन्ति । मर्यादेति । वेदोपनिषत्पुराणादिश्रवणेन यथार्थभगवन्माहात्म्यज्ञानम्, तस्मिन्सति तत्रोक्तसाधनानुष्ठानं तेन च स्वरूपज्ञानम्, तस्मिन्सति मुक्तिरिति मर्यादामार्गः । निजजनानुद्दिष्टीर्षुर्भगवान्दयया निस्साधनात् अनुग्रहलीलासृष्टौ प्रवेशयतीति पुष्टिमार्गः । एवं च मर्यादामार्गीयाणां शास्त्रश्रवणैकहेतुकज्ञानवत्त्वम् । तत्र च सृष्टिस्थित्यर्थं तदिच्छयैर तत्स्वरूपं गृहरीत्योक्तम् । तथा च श्रुतिः । 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह, आनन्द ब्रह्मणो विद्वाश्च विमेति इतश्चने'ति । अत्र वागचरस्तुतिकस्य मनोप्यानाभिपयस्य ब्रह्मण आनन्दविदुषोऽश्रुतोभयवचमुच्यते,

स्तुतिं तं करोति कः कमलजासपत्निप्रिये

यत्र त्वत्सम्बन्धात्सर्वबन्धगद्गास्तुतिस्तत्र त्वत्सुतो को वा समर्थ इत्याहुः स्तुतिं तवेति । अशक्यस्तुतित्वे हेतुमाहुः कमलजासपत्नीति । सर्वत्र स्तुत्यत्वं भगवत्सम्बन्धात् । स सर्वत्र लक्ष्यपेक्षया न्यून एव । त्वं तु तस्या अपि सपत्नी तत्समानसौभाग्यवती । ननु लक्ष्मीस्तुतिस्तु लोके

गो० श्रीशारिकेशचरणविरचितं विष्णवम् ।

तेन तदानन्दविद्वत्त्वं तदिच्छयैवेति भासतेऽन्यथा वाङ्मनोऽञ्चरत्वमनुपपन्नं स्यात् । एवं च पुष्टिस्थानां त्विच्छयैव सर्वलीलाविशिष्टस्वरूपज्ञानं भगवान्हुदि निधत्त इति ते श्रीयमुनायाः सर्वाङ्गीणश्रमकमलजायाः स्वरूपं जानन्ति । इतरेषां तु 'द्वारादीं युगे भूत्वा कलया मानुषादिशिव'त्यादिप्रमुदताज्ञाकरुद्रादिकलाभिर्ब्रह्मणादिभिर्भ्रा-
न्तत्वात् तेषां भगवत्स्वरूपज्ञानम्, कुतः श्रीयमुनापर्यन्तामिति ते स्तुतिं केवलगद्गाया इति मन्यन्तेऽर्दीर्घदत्त्वात् । पुष्टिस्थास्तु पुराणादीं या स्तुतिः केवला या दृश्यते सापि त्वत्सम्बन्धादेवेति यथायथं त्वत्स्वरूपज्ञानात् स्तुवन्ति । एतेषामेतन्मा-
हात्म्यावगतेरित्येतदभिप्रेत्य मर्यादेत्यारभ्य पुष्टिस्थितैरित्यन्तमुक्तमिति । मूलान्व-
यस्तु, मो मुकुन्दप्रिये ? तव सक्षिप्तौ मम तनुनवत्वमस्तु, एतावता मुररिपी रति-
दुल्लभतमा नास्तीति शेषः, यत एवं, अतस्तव लालनाऽस्तु, सुरधुनी पुष्टिस्थितैः
त्वत्सङ्गमात्परं कीर्तिता, न तु कदापि तद्रहितपीति शेषः । एवं चास्मिन्पद्ये भग-
वति रतेरदुल्लभत्वकथनेन भगवत्प्रियत्वसम्पादकत्वसप्तममैश्वर्यं प्रोदितम् ॥ ७ ॥

एवं भगवत्प्रियत्वसम्पादिकायाः स्तुतेरशक्यत्वं निरूप्य पूर्वश्लोके प्रार्थितस्य तनुनवत्वस्य प्रकारं तत्सम्पादिकात्वमश्रवयस्तुतिकत्वे हेतुं च वदन्तः कैमुतिक-
न्यायेनाऽग्निमभवत्तारयन्ति घञेति ।

लीलासुष्टौ सर्वबन्धप्रिनिधजीवस्तुत्यगद्गाया, स्तुतिः उत्कर्षवर्णनं त्वत्सम्बन्धा-
च्च त्वदुत्कर्षकथने को वा समर्थः ? हेतुं स्फुटयन्तोऽप्यतारयन्ति अशक्येति ।
सर्वत्रेति, लोके वेदे च स्ववनीयत्वं पुरुषोत्तमसंयोगादेव । विजः श्रीः कीर्तिरेश्वर्यं
हीस्वाम्यः सौभगं भगः, वीर्यं तितिक्षा विज्ञानं यत्र यत्र स मेऽक्षक इति, 'यद्यद्वि-
भूतिमदि'तिवाक्येन च निश्चितम् । स पुरुषोत्तमसम्बन्धः सर्वत्र आब्रह्मण्यावरादिषु
लक्ष्यपेक्षया भव्यः, तस्यास्तद्वक्षसि स्थितत्वात् । न हीतरस्तत्र क्षणमपि स्थाप्य-
तेऽत एव सर्वेषां लक्ष्मीतो न्यूनतां स्फुटीकृत्य श्रीयमुनायास्तत आधिक्यं स्फुट-
यन्ति त्वन्विति । लक्ष्म्या एकपतिकेति तत्सद्वत्सौभाग्ययुता । अत्रे चतस्रः
स्वामिन्यस्ता व्रजलीलायामेव सर्वसुखानुभवं कुर्वन्ति । अन्यत्र लीलायां तु तासां

हरेर्यदनुसेवया भवति सौख्यमामोक्षतः ।

दृश्यते । तर्हि तत्साम्यं चेत्कथं स्तुतिरशक्येत्याहुः प्रिये इति । साम्यमात्रे कर्तुं शक्यत एव, अत्र तु ततोऽप्यधिकं प्रियत्वमस्तीति स्तुतिकरणमशक्यम् ।

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं टिप्पणम् ।

विश्रयोगानुभव एव । लक्ष्मीस्तु व्रजरत्नानां श्रीडावकाशे सुखानुभवं करोति । तदुक्तं श्रीमदाचार्यवर्यैः सुवोधिण्याम्, 'तासामाविरभृदि'त्यस्य व्याख्यावसरे । तथा हि, 'अथवा, व्यापिवैकुण्ठरूपेण एतावत्कालं लक्ष्म्या सह रमणं कृत्वा तेनैव रूपेण प्रादुर्भूतः । स्रग्धी वनमालायुक्तश्च, मध्ये ब्रह्मादिपूजां च गृहीतवान्, लक्ष्म्या वा, अतो विलम्ब' इत्यपि सूचितम् । अत एव प्रथमश्लोके पूर्वाध्याये 'श्रयत इन्दिरे'त्युक्तमिति 'जयति तेधिकमि'त्यस्य व्याख्यायां च 'कदा ममावसरो भविष्यतीति निरन्तरं सेवते' इति । प्रकृतमनुसरामः । श्रीयमुना तु व्रजे तुर्यप्रियारूपेण रमते । द्वारिकायां च तथारूपेण । तत्रास्यास्तथात्वे गमकं कुरुक्षेत्रोपाख्याने द्रौपद्या पृष्ठाभिर्दधीप्रभृतिभिर्यथाक्रमेणोत्तरं दत्तम्, तदेव । तथा हि, 'रुक्मिणी' सत्यभामां च जाम्बुव-त्पुत्रिकां शुभा । कालिन्दी' मित्रविन्दो च सत्यां भद्रां च लक्ष्मणा । महिष्यश्च समाचख्युः स्वां स्वां वैवाहिकी कथाम्' । अस्यास्तत्रापि ताभ्य आधिक्यं स्कान्दे श्रीभागवतमाहात्म्ये स्फुटतरमिति ततोवगन्तव्यम् । एवं श्रीयमुनेतरस्वामिनीनामेकैकस्मिन्नवसरे रमणम् । श्रीयमुनायास्तु स्वामिनीत्वेपि लक्ष्मीसमानसौभाग्यवती-त्वमित्यपि शब्दार्थः । ननु लक्ष्मीवत्तथात्वे एतस्या अपि स्तुतिस्तद्वच्छक्या भवि-ष्यतीति पाक्षिकं दोषं परिहरन्क्षिपन्ति नन्विति ।

लोके दृश्यते शास्त्रादिद्वारा तत्साम्यं लक्ष्मीतुल्यत्वम् । तस्मिन्सति तद्वत्स्तुतिः शक्या भविष्यतीत्याशङ्क्य सम्बोधनपदस्य तात्पर्यमाहुः प्रिय इतीति । व्याकुर्वन्ति साम्येति । साम्यमेव साम्यमात्रं तस्मिन्नेव सति स्तोतुं शक्येतैव । अत्रेति श्रीयमुनायाम् । ततो लक्ष्म्याः अधिकम् अवतारानवतारदशासु अनवरतलीला-सम्बन्धरूपं प्रियत्वं विद्यते । तथा हि, लक्ष्मीर्हि सर्वपत्नीभ्यो मुख्यत एव चक्षो-निवासकृतः । अन्यासां तदंशत्वेन तदर्थावता, श्रीयमुनायास्तु तद्वत्सौभाग्यवत्त्वेन न तदंशत्वम्, प्रत्युत तत्सपत्नीत्वेन तद्विरुद्धस्वभावत्वमपीत्येतत्सर्वं प्रियत्वं विना न निर्वहतीति प्रियत्वमनुमीयते प्रमीयते च, प्रियत्वे सति लक्ष्मीत आधिक्यम् ।

ननु कथं ज्ञायते लक्ष्म्यपेक्षयाऽऽधिक्यमस्तीति, तत्र हेतुमाहुर्हरेर्यदनुसेवयेति । हरेरनु पश्चाद्यस्याः सेवया मोक्षं मर्यादीकृत्य सुखं भवति । मोक्षप्राप्तिर्भवतीत्यर्थः । न तु ततोऽप्यधिकं भजनानन्दाख्यं सुखं भवति । तदपि भगवत्सहिततद्भजनेन न तु केवलायाः, केवलाया मोक्षविघातकत्वात् । अनुशब्दात् मुख्यतया भगवद्भजनम् । तदनुगुणत्वेन लक्ष्म्याः । कालिन्धुत्कर्षमाहु-

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचितं विष्णवम् ।

तथा हि, 'नाहमात्मानप्राशासे मद्भक्तैः साधुभिर्विना, श्रियं चात्यन्तिकीं ब्रह्मण्येषां गतिरहंपरा', । यत्र मर्यादामार्गीयभक्तेष्वप्येतादशी प्रतिज्ञा, तत्रानुग्रहमार्गे सकलभक्तशिरोमणेः श्रीयमुनायाः प्रियत्वे किमुवाच्यमिति तत्करणमशक्यमित्युक्तम् । एवमनुमानप्रमाणाभ्यामाधिक्यं निश्चित्य प्रमेयसाधनफलैरप्याधिक्यं वक्तुं पुनराशङ्कते नन्विति । तत्र प्रमेयतः आधिक्ये 'प्रमेयं हरिरेवैक' इति निबन्धोक्तेः प्रमेयं भगवान्, साधनं च सेवा, 'तत्सिद्धयैतनुवित्तेजेति वक्ष्यमाणत्वात् । एवं च प्रमेयस्य सेवानन्तरं लक्ष्म्याः सेवया साधनभूतया तत्तोपे मोक्षं पुरुषोत्तमानुचरत्वम् । आमर्यादीकृत्य ततोऽर्वाक् 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत, दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना' इत्यादिरूपम्, भगवदीयानामनिच्छाविषयं सुखं यच्छति सा । मोक्षेति सगुणमोक्षलाभ इतिभावः । भजनानन्दस्यादिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्यया' इति तत्रदीपे पुरुषोत्तमसेवैकलभ्यत्ववदनादित्यत उक्तं न तु तत इति । हरेरित्यनेनान्यप्रमेयसाधनतया सेवयेत्यनेन साधनापेक्षया आमोक्षत इत्यनेन फलस्य तुच्छत्वेन ततः श्रीयमुनाया प्रमेयसाधनफलैरुत्कर्षः सूच्यते । तत्सपत्नीत्वेन तद्विरुद्धस्वभाववतीतया । हरेरिति संयोगसम्बन्धे पृष्ठी, तत्तात्पर्यमाहुः तदपीति सगुणमोक्षमपि । तथा च, लक्ष्म्याः रूपद्वयम् । एकं भगवता सह स्थितम्, सालोक्यादिमदम् । अपरं भेदेन स्थितं केवलं विभूतिरूपम् । भजनेन घनादिसम्पत्प्रदम् । तस्या 'अधनोयं धनं प्राप्य माघन्नुच्चैर्न मां स्मरेत्' इति कारुणिको नूनं धनं मे भूरिनाददात्' १०-८१-२० इत्यादिवाक्यैः भगवत्स्मरणविस्मारकत्वेनासुरावेशहेतुत्वात्संसारसक्तिसम्पादनद्वारा तथात्वम्, इति केवलं तद्भजनं निषेध्य तत्साकं तद्भजनमाहुरन्विति । एवं प्रमाणप्रमेयसाधनफलस्वभावैर्लक्ष्म्याः श्रीयमुनातो न्यूनत्वमुक्त्वा श्रीयमुनायास्तनुनवत्वसम्पादने प्रकारं वदन्तः श्रीयमुनायाः प्रमाणादिभ्य उत्कर्षं कथयन्त उत्तरार्द्धमवतारयन्ति कालिन्धु-

इयं तव कथाऽधिका सकलगोपिकासङ्गम-

रिषं तव कथेति । इयमग्रत उच्यमाना तव कथाऽपि सर्वमुक्त्यपेक्षयाऽधिका । अत एवैतत्कथारसिकानां न मोक्षेच्छागन्धोऽपि । तदेवोक्तं पञ्चमस्कन्धे—
 “अथ ह वा च तव महिमानृतसमुद्रविषुषा सकृद्ग्रीडया विस्मारितदृष्टश्रुत-
 सुखलेशाभासाः परमभागवता एकान्तिनः’ इति । सा केत्याकाङ्क्षायामाहुः
 सकलगोपिकेति । सकलगोपिकासङ्गमेन स्मरसम्यन्धी यः श्रमस्तेन जनिता
 ये स्वेदजलाणवः सकलगान्त्रजास्तैः सङ्गमो यस्याः । एतेन जलाणवो न श्रम-
 स्वेदरूपाः किन्तु विविधसङ्गमरसस्य सर्वावयवपूर्णस्याऽत्युच्छलनेन बहि-

त्कर्षमिति । कलिन्दस्येयं कालिन्दी, अस्या उदधिकं कर्षणं तनुनवत्वसम्पादनेन
 लीलासृष्टिप्रवेशनम् । कथामुखेनाहुः इयमग्रत इति । सर्वेति सालोक्यादितदपे-
 क्षया अधिका उत्कृष्टा । वैकुण्ठस्थितस्य भगवत एकस्मिन्बक्षस्यलरूपगात्रस्थिता-
 यास्तस्याः कथायाः सकलाङ्गसम्बन्धिन्याः श्रीयमुनायाः कथा अधिका, अतस्तत
 एतत्कथारसनिमग्नानां न सालोक्यादिमुक्तीच्छालेशोपि । तदेवेति कथारसपूर्णा-
 नामन्यविस्मरणमेव । धृत्रपीडितदेवताभिर्नवमाध्याये षष्ठस्कन्धस्य कृष्णस्तुता-
 युक्तम् । एवं रसिकानामितरविस्मृतिं प्रामाण्य श्रीयमुनायाः कथां विशदयितुमव-
 तारयन्ति सा केतीति । कलाभिः सहितः सकलः पुरुषोत्तमस्तस्य गोपिकाभिः
 सम्यग्गमनं, तदुक्तं ताभिर्युताः सखलाश्चतुर्विधा अपि गोपिका तासां यः सङ्गमः
 तद्देतुको यः स्मरः कामः तज्जन्यो यः श्रमस्तेन करणभूतेन जनिता इगोचरीकृता ये
 प्रस्वेदपयःकणाः, सकलतनूद्भवास्तैः सङ्गमो विविधभावभरेण, गमनं गमः । धर्मे-
 काविधानमितिकः । सम्यक्प्राप्तिर्लीलासृष्टौ यस्याः श्रीयमुनायाः । यद्वा, यस्या इति
 पञ्चमी । यस्याः सकाशात्सङ्गमोन्वेषामेतत्सम्बन्धिनां तनुनवत्वे सम्पन्ने भवतीति
 श्रीयमुनाया आमघटस्य बहिसङ्गमेन पक्त्वमिव सकलगोपिकासङ्गमस्मरश्रमजलाणु-
 सङ्गमेनैव तनुनवत्वं सम्पाद्यावरणानाच्छन्नभगवद्गीलासृष्टौ निजानां तदनुभव-
 करणसामर्थ्यसम्पादनमिति महदाधिक्यम् । ननु विन्दवश्चेत् सङ्गमजास्तर्हि तत्सङ्ग-
 मेन कथं तनुनवत्वं सेतस्यतीत्याशङ्क्य विन्दुस्वरूपं वर्णयन्ति एतेनेति, श्रीयमुना-

स्मरश्रमजलाणुभिः सकलगात्रजैः सङ्गमः ॥ ८ ॥

रागतस्यैव चिन्दवो न तु केवलजलमात्रस्य । अत एवोक्तं सकलगात्रजै-
रिति । एभिर्विशेषणैः परमसंघापन्नपुष्टिपुष्टिमागान्तरङ्गभक्तत्वं सर्वदैतद्रस-
पूर्णत्वमन्तरङ्गभक्तानुगुणध्वमेतल्लीलामध्यपातित्वादिकं सूचितम् । स्वस्यै-
तद्रसपूर्णत्वेन केवलैतद्भजनकर्तुरप्येतद्रसं ददातीति स्पष्टमेव वैल-
क्षण्यम् ॥ ८ ॥

गो० श्रीद्वारिकेशचरणविरचिते टिप्पणम् ।

यास्तत्समकथनेन, तनुनवत्वसम्पादनमभिप्रेत्य कथनेन, च । अत एवेति ।
यदि श्रमस्वेदरूपाः स्युस्तर्हि सकलगात्रजा न भवेयुः । केशनखादिषु स्वेदस्यानुप-
लब्धेः । तेन रसरूपा एवेतिभावः । एभिरिति, सकलगोपिकासङ्गम इत्यनेन
पुष्टिपुष्टिमागान्तरङ्गभक्तत्वे, स्मरश्रमजलाणुभिरनेन सर्वदैतद्रसपूर्णत्वम्, सकलगा-
त्रजैरनेन भक्तानुगुणत्वम्, सङ्गम इत्यनेन लीलामध्यपातित्वम्, चादिपदेन तत्समा-
नसौभाग्यवतीत्वेन तद्विरुद्धस्वभावात् । यथा रजोगुणप्रधाना सा (लक्ष्मीः)
जीवान्मदेन केवलभजनकर्तृन् भगवद्विष्णुखान्कृत्वा स्वर्गादिलोभेन प्रवाहमार्गे
निपातयति, न तथेयमिति तत्सपत्नीत्वात् । दृश्यते हि परस्परं विरुद्धस्वभाववत्यः
सपत्न्यो लोके । एतदेव विशदयन्त आहुः स्वस्यैतदिति, यद्यपि, 'मामेव ये
प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते' इति भगवता प्रतिश्रुतम्, तथापि श्रीयमुनायां
रसनिवशेन भगवता स्वस्याष्टविधैश्वर्यस्य स्थापितत्वाच्छ्रीयमुनाया अनन्य-
भजनकर्तृस्तनुनवत्वं सम्पाद्य तद्रसदानमिति भावः । दृश्यते हि लोकेपि महा-
रात्रां पूर्णाधिकारिणां विनाज्ञां, लघुकार्यस्याप्यकरणम्, अपूर्णाधिकारिणामप्याज्ञातो
महत्कार्यसम्पादनम्, किं तत्राखिललोकनियन्तुर्भगवतः प्राणादपि प्रियायाः श्रीयमु-
नायास्तयाकरणे चित्रमिति हृदयम् । अन्ययस्तु, हे प्रिये ! कमलजासपत्नि तव स्तुतिं
कः करोति, तत्र हेतुः, यत् हरेरनुलक्ष्याः सेवया आमोक्षतः सुखं भवति, तव
भक्ति, लक्ष्याः यत् (न) भवतीत्येतेषामध्याहारः । एवं अस्मिन्पद्ये तनुनवत्वसम्पादक-
त्वमष्टमैश्वर्यं दर्शितम् ॥ ८ ॥

तवाऽष्टकमिदं मुदा पठति सूस्सूते सदा-
समस्तदुरितक्षयो भवति वै मुकुन्दे रतिः ।

एवं कालिन्दीं स्तुत्यैतस्तोत्रपाठफलमाहृत्स्नवाऽष्टकमिति । पद्यन्यकृतान्यपि स्तोत्राणि सन्ति तथापि वक्ष्यमाणं फलमेतस्तोत्रपाठेनैव भवति, नाऽन्यथेति ज्ञापनायेदमित्युक्तम् । अन्यकृतस्तोत्रेष्वेवंविधस्वरूपनिरूपणाभावात् । इदं तथाष्टकं यः पठति तस्य पूर्वं समस्तदुरितक्षयं भवति । तदनन्तरं मोक्षदातर्यपि स्नेहो भवति । अत एवोक्तं, “नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ” इति । मुकुन्दपदाद्यद्यपि मोक्षमेव साधारण्येन सर्वेभ्यो ददाति तथापि त्वत्स्तुतिपाठात्प्रसन्नो भक्तिमेव ददाति न तु मोक्षमपीति भगवत्स्वभावपरावर्त्तकत्वमुक्तमाततः किमिति तत्राऽऽहुः

अत एव श्रीगोठुटनापचरणानां विवृतिः ।

एवमष्टविधैश्वर्यमितिपादकान्श्लोकानुत्कर्षवर्णनतदशक्यवर्णनद्वारा व्याख्याय स्तोत्रस्यासाधारणफलबोधक्रमग्रिममन्तारयन्ति एवमिति । उक्तप्रकारेण फलिदोषदार्ढ्रीं अलौकिकप्रकारेण सस्तुय अष्टविधैश्वर्यप्रतिपादकस्तोत्रस्य व्यक्ततयोदितस्य श्रीमत्प्रभुतुष्टिरूपं फल प्रतिजानन्त आहुः यद्यपीति । अन्येतिशङ्कराचार्यप्रभृतिभिर्निर्मितानि । वक्ष्यमाणमिति अस्मिन्नेव पद्येऽनुपदं कथ्यमानम् । फलमिति स्तोत्रपाठमात्रेणैव भृश सकलदुरितनिवृत्तिपूर्वकमुकुन्दरतिनिष्पत्तिः एतत्पाठेनैव तत्र हेतुमाहुः अन्यकृतेति । एवं विधेति स्तुतिं त्वेनेश्लोकोक्तस्वरूपनिरूपणस्य तथात्वात् । फले क्रम वदन्तो मूलान्वयमाहुः इदमिति । अत्र प्रमाणमाहुः अत एवोक्तमिति । एतेन दुरितनाशस्य भक्तिप्रजनने हेतुत्वमुक्तं भवति । मूलस्थस्य मुकुन्दपदस्याशयमाहु मुकुन्दपदादिति । तथा चोक्त पञ्चमस्कन्धे, ‘राजन्यतिर्गुरुरलम्भवता यदूना देव प्रिय कुलपति. क्व च किंकरो वः । अस्त्वेवमङ्ग भगवान् भवता मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स्म न भक्तियोगमिति ५ ६-१८। भक्तिमेवेति। मूलस्थस्य निश्चयवाचकवैपदस्य तात्पर्यं बोध्यम् । तेन यद्यपि स मोक्षदस्तथापि त्वत्स्तुते प्रीतो भक्तिं ददातीति सुष्टूक्तं भगवत्स्वभावपरावर्त्तकत्वमिति । उत्तरार्द्धमवतारयन्ति तत इति, दुरितक्षयानन्तरं भगवद्भक्तेः किमग्रे फलं तदाहुः तथेति शेषपदा

तया सकलसिद्धयो मुररिपुश्च सन्तुष्यति

तया सकलसिद्धयः पूर्वोक्ताः सर्वात्मभावादयो भवन्तीति शेषः । ननु प्रति-
बन्धके विद्यमाने सति कथमेतत्स्तोत्रमाद्यादेतावद्भवतीति चेत्तत्राऽऽहुर्मुररि-
पुश्च सन्तुष्यतीति । यथा दोषरूपं तन्निरुद्धकन्यासुखप्राप्तिप्रतिबन्धकं निरा-
कृत्य ता अङ्गीकृतवानेवमेतत्पाठेनाऽपि प्रतिबन्धं निवार्य तमप्यङ्गीकरोती-
त्यपि ज्ञापनाय मुररिपुपदम् । फलान्तरमाहुः स्वभावविजयो भवेदिति ।
स्वभावस्य विजयः परावृत्तिर्भवति । सवासनेति व्युपसर्गार्थः । दुष्टस्वभा-

गो० धीद्वारिकेशचरणविरचिते टिप्पणम् ।

न्तम् । यद्वा, तया मुकुन्दरत्या सकलसिद्धयो गोप्यो मुररिपुश्च सन्तुष्यति । सक-
लस्य पुरुषोत्तमस्य रमणस्य सिद्धिर्याम्यः । भगवत्कृतप्रतिबन्धस्यानिवार्यत्वेन तद्वतो
भक्तद्रोघारो यदेदं स्तोत्रं पठिष्यन्ति तत्र का व्यवस्थेति मनसिकृत्य क्षिपन्तो मूल-
स्यस्य मुररिपुपदस्य सदृष्टान्तमाशयमाहुः नन्वित्गारम्य पदमित्यन्तम् । मूले च
सन्तुष्यतीति । तथा च, लोके स्वोत्कर्षवर्णनात्स्वप्रियोत्कर्षकथनस्यात्यन्तं स्वतो-
पवीजत्वेन श्रीयमुनायाश्चात्यन्तं स्वहार्दविचेनैतत्स्तोत्रानुजल्पनेन प्रतिबन्धनिवारकः
प्रभुः सम्यक् तुष्यति । यथा ब्रजवरकुमारिकास्वेतच्छेदे तुष्टो रासादिसुखं दत्तवांस्त-
थैवजल्पितारम्यनुगृह्णातीति भावः । किञ्च, श्रीयमुनाष्टकपाठात्सामिनि तुष्टेऽनावर-
णानाच्छन्नप्रभुलीलामध्यपातिनि जीवे स्वामिन्योऽपि तुष्यन्ति, न तु भगवत्प्रिय-
त्वरूपस्वभोग्यफलमोक्तरी जीवे ईर्ष्यन्ति, मुरलिकावत् । भगवत्प्रियकलिवारक-
श्रीयमुनातोपस्य सर्वभक्ततोषहेतुत्वादिति चकारार्थः । टीकायां फलान्तरमिति सकल-
दुरिताऽभावपूर्वकभगवद्रतिनिष्पत्तिरूपमेकं फलं पूर्वं निरूपितम्, तेन भगवत्स्वभा-
वपरावर्त्तकत्वमेतत्स्योक्तम्, अतः परं जीवस्वभावपरावर्त्तकत्वमुच्यते स्वभावस्येति ।
स्वभावश्च जीवात्मनो भावः, प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारः । जीवस्य जीवत्वमिति यावत् ।
तथा चोक्तं, विद्वन्मण्डने, 'आनदांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो, येन जीवभाव' इति । तथा
च, जीवस्याविद्यासम्बन्धेन भगवद्ब्राह्मिमुख्यत्वस्यैतत्पठितुः कृपया हृदि प्रभावाविर्भू-
तेऽन्तरस्तात्तनुनवत्वे सम्पन्ने बाह्यतश्च परावृत्तिर्भवति । यद्वा, स्वभावशब्देन मन
उच्यते । तस्य विजयः स्वातन्त्र्येण प्रवर्त्तनं भवति । यद्वा, स्वस्य जीवस्य भावः ।
श्रीगोकुलप्राणप्रियसेवनरूपसहजधर्मस्तस्य विविध उत्कर्षः । परा अत्यन्तं आवृत्ति-
रसकृतसेवनम्, सम्पूर्णसेवाधिकारसिद्धिर्भवति । सेवाफलग्रन्थे वक्ष्यमाणस्य आद्य-
स्थालीकिकसामर्थ्यरूपफलस्य प्राप्तिरिति यावत् । स वासनेतीति अनेकमनोरथानां

स्वभावविजयो भवेद्वदति बल्लभः श्रीहरेः ॥ ९ ॥

श्रीमद्वैश्वानरावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणविरचितं
श्रीयमुनाष्टकस्तोत्रं सम्पूर्णम् ।

वोऽप्युत्तमस्वभावो भवतीत्यर्थः । नन्विदमनेकतपःसाध्यं कथमेतत्पाठमात्रा-
दिति चेत्तत्राऽऽहुर्वदति बल्लभ इति । तेनाऽऽप्तवाक्यत्वेन प्रामाण्यमुक्तम् ।
नन्वितः पूर्वं केनाऽप्यनुक्तत्वाद्बुद्धिमात्रेण कथं प्रामाण्यमिति चेत्तत्रा-
ऽऽहुः श्रीहरेरिति । साक्षाच्छ्रीपुरुषोत्तमसम्बन्धी यतः, अहमतो वदामीत्यर्थः ।
अत्राऽयमाशयः । साक्षात्स्वरूपसम्बन्धिनां स्वरूपं साक्षात्तत्सम्बन्धिन एव
जानन्ति न त्वन्ये । श्रीकालिन्ध्याः साक्षात्तत्सम्बन्धित्वं पूर्वं प्रकटमेवोपपा-
दितम् । स्वातिरिक्तानां साक्षाच्छ्रीगोकुलेशसम्बन्धाभावात्साक्षात्तत्सम्ब-
न्धिन्याः स्वरूपाज्ञानात्तदकथनम् । स्वस्य तु साक्षात्तादृशत्वात्तत्स्वरूपज्ञाना-
त्तत्कथनमिति नाऽनुपपत्तिः काचित् ।

इति श्रीविठ्ठलेश्वरविरचिता श्रीयमुनाष्टकविवृतिः सम्पूर्णा ।

गो० श्रीहरीकेतचरणविरचितं टिप्पणम् ।

पूर्वर्भवति । स्तोत्रपठितुः 'कृष्णोऽहं पश्यत गतिमिति' श्लोकोक्तो मोक्षः सम्पद्यते ।
बाहिर्मुख्यानिवृत्तिपक्षे कर्मवासनानामनुद्भवो भवति । दुष्टस्वभाव इति । बाहिर्मु-
ख्यादिदोषग्रस्तोपि दैन्यभावसिद्ध्या सन्मुखो भवति । एतद्विषये प्रामाण्यं वक्तुमा-
शङ्कन्ते नन्विदमिति । समादधते वदति बल्लभ इति, प्रियाः प्रियाभिप्रायं विज्ञा-
यैव वदन्तीति भावः । तेनाऽऽत्मेनेति । आप्तश्च यथादृष्टार्थवादी, तादृशास्त्वग्राचार्य-
चरणा एव । अन्येषामेतज्ज्ञानं नेति वक्तुं क्षिपन्ति नन्वित इति । श्रीहरेरिति ।
श्रीभिः स्नामिनीभिर्पुक्तस्य सर्वदुःखहर्तुः प्रियोहम् । यतो वदामि तेन तत्तथैव । अग्रे
स्पष्टम् । तथा हि, साक्षादिति श्रीयमुनाप्रभृतीनां सरश्रमे इत्याद्युक्तं रूपम् ।
साक्षात्तदिति श्रीमदाचार्या एव जानन्ति । स्वातिरिक्तानामिति, श्रीमदाचार्य-
पादाब्जामोदरहितानाम् । साक्षादित्यादि । (अभावादिति) । आवरणानाच्छन्नस्वा-
मिनीसहितगोकुलपतेरसम्बन्धात् । साक्षादिति श्रीयमुनायाः, तदिति एतादृ-
कप्रकारस्याकथनम् । स्वस्पेति श्रीमदाचार्यरूपेण स्थितस्य साक्षादिति प्रकटतया,
तादृशत्वादिति वस्तुतः कृष्णरूपत्वात्, तदिति 'सरश्रमे'त्याद्युक्तस्वरूपस्य-
वर्णनमिति, न शङ्कालेश इति दिक् । मूलान्वयस्तु, हे धरघृते ! इदं तवाष्टकं यः सदा
मुदा पठति, तस्य समस्तदुरितक्षयो भवति, वै मुकुन्दे रतिर्भवति, तथा सकलसिद्धयो
भवन्ति, मुररिपुश्च सन्तुष्यति, स्वभावविजयो भवेत्, श्रीहरेर्वल्लभो वदति ।

श्रीमदाचार्यकृपया भर्तुः श्रीगिरिधारिणः ।
 श्रीमद्विठ्ठलनाथस्य कृतिर्हि विवृता मया ॥ १ ॥
 अत्र किञ्चिदयुक्तं यन्मयोक्तं स्वल्पबुद्धिना ।
 क्षाम्यन्तु तन्निजाचार्याः किङ्करे निजवंशजे ॥ २ ॥

पुग्मम् ॥

स्वान्तःकरणनिष्ठेन श्रीमदाचार्यरूपिणा ।
 श्रीमद्विठ्ठलनाथेन श्रीगोवर्द्धनधारिणा ॥ ३ ॥
 प्रेरितेन कृतेयं श्रीमथुरानाथसनुना ।
 प्रीत्यै भूयाद्भगवतोः कालिन्दीकृष्णदेवयोः ॥ ४ ॥
 इति श्रीमद्रोपीजनसुखपतेः पादयुगले,
 मनो धृत्वा दीनं किञ्चलयदलाभे विरचिता ।
 सदा श्रीकृष्णास्यात्मजचरणदेशे प्रपतिता
 निजा मक्ता एनामनुदिनमुदारं विदधतु ॥ ५ ॥
 कालिन्दीकृष्णयोः प्रीत्यै सुगमान्वयबोधिनी ।
 कृता तेन प्रमीदन्तु श्रीमदाचार्यनन्दनाः ॥ ६ ॥
 श्रीमद्रोवर्द्धनधरसेवायां प्रतिबन्धकाः ।
 ये ते सर्वे प्रणश्यन्तु ममेति प्रार्थनं प्रभो ॥ ७ ॥

इति श्रीमथुरानाथारमजश्रीद्वारिकेशचरणविरचिता सुगमान्वयबोधिनी
 श्रीयमुनाष्टकविवृतिटीका सम्पूर्णा ।

श्रीविठ्ठलेश्वरप्रभुचरणविरचितायाः

श्री य मु ना ष्ट क वि वृ तेः

वि व र ण त्र यं

समाप्तम् ।

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तर्गतः-द्वितीयः

बालबोधः

तिसृभिःश्लोकाभिः समलंकृतः

१. श्रीवेद्यकीमन्दनाना प्रकाश
- २ श्रीगुरुषोत्तमानां विवृति
- ३ श्रीद्वारकेशाना टीका

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-प्रथम-पीठाधिष्ठित-गोस्वामिश्री १००८ श्रीरणछोडा-
चार्य(अ. भा पु वै परिपत्र चाराध्यक्ष) महाराजश्रोत्येते
प्रकाशित

प्रकाशक.

गोस्वामिश्री १००८ श्री रणछोडाचार्य 'प्रथमेश'

गिरधर निवाम, जतिपुरा, गोवर्धन, मथुरा, २८१५०२, भारत

साधारण सस्करण २००० प्रति

राज सस्करण १००० प्रति

श्रीवल्लभाब्द ५०२

ग्रन्थ परिचय लेखक गोस्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक

स्टुडियो बहार, २३-ए, सन्दूरल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,
बम्बई-४०० ००७.



गोस्वामिन्त्री १००८ श्री रणछोडाचार्य 'प्रथमेश'

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

एक किंवदन्तीके^१ अनुसार 'बालबोध' ग्रन्थका प्रणयन श्रीमहाप्रभुने वि स १५५० में पुष्करराजमें^२ किया था ८४ वंष्णवन की वार्ता ५७ मी के भाव प्रकाशके अनुसार अम्बालाके नारायणदास कायस्थको यह बालबोध स्वयम श्रीमहाप्रभुने द्वारकामें पढाया था

नारायणदासके पिता सरकारी दफ्तरम नोकरी करते थे बीस वर्षकी आयुम नारायणदासको जूआ खऱनेकी लत लग गयी और इसके कारण घर छोडकर भागना पडा भटकते हुए दक्षिणम कही जाकर कुछ विद्याजन किया और बजारम बच्चोको पढानेकी एक दुकान खोल ली पढाते समय विद्यार्थी बालकोका प्रताडन और प्रबोधन दोनो कठोरतासे करते थ^१ श्रीमहाप्रभुके सेवक कृष्णदासके टोकनेपर भी एकबार किसी विद्यार्थी बालककी पिटाई करन पर जब वह बहोश हो गया तभी इन्हे अपनी कठोरताका होश आया भाग कर सीध कृष्णदासक पास आय और उनके द्वारा श्रीमहाप्रभुक सम्मुख उपस्थित हुए श्रीमहाप्रभुके प्रतापम तब वह बालक और नारायणदास दोनो ही स्वस्थ होगय दीक्षित होनेक बाद दक्षिणसे द्वारकातकको यात्राम ये श्रीमहाप्रभुक साथ रहे द्वारकाम इन्हें जब घर लौटन आज्ञा दी गई तब स्वधमनिर्वाहकी इनकी चिन्ताका निवारण श्रीमहाप्रभुने—'तोसो स्वरूपसेवा निबहेगी नाही पराई चाकरो करनी घग्प कोउ सेवक नाही तात हस्ताक्षर लिख देत हो सामग्री जो बन सो भोग घरिक महाप्रसाद लीजियो—कह कर किया गद्यमन्त्र तथा अष्टाक्षर सेवाथ लिखकर पधरा दिये नारायणदासकी बिनती पर कि 'महाराज इतने दिन आपके पास रहयो परन्तु मेरे अन्त करणम बोध न भयो सो एसी कृपा करो जो ससारको दुख सुख कछु मोको बाधा

१ श्रीनागरदास बाभनिया शास्त्रीजी द्वारा लिखित लेख श्रीपौडणप्रयनी रचना महत्त्वनी तवारोखा वैष्णववाणी अंक ४ वष १९७९

२ दृष्टव्य श्रीपद्मनाथजीकृत श्रीवल्लभदिग्विजय मध्यम यात्रा प्रवरण

न करे अरु चित्त श्रीठाकौरजीवे चरणारविन्दमे लग्यो रहे" श्रीमहाप्रभुने अपना चरणामृत दिया और उन्हें यह बालबोध ग्रन्थ पढाया.

बालबोधमे सर्वसिद्धान्तोंका सग्रहरूपेण निरूपण है किन्तु स्वसिद्धान्तका नही अन्यान्य सिद्धान्तोंके साधन एवम् फलो का एकवार बराबर ज्ञान हो जानेपर पुष्टिजीवके अन्य मार्गोंपर भटक जानेका भय नही रह जाता सभी मोक्षशास्त्र या तो सासारिक दुख दूर करनेके रूपमे या फिर पारलौकिक सुखकी प्राप्तिके रूपमे मोक्षका प्रतिपादन करते है. इस ससारमे रहते हुए भी भगवत्सेवा और/अथवा भगवत्कथा के द्वारा भजनानन्दकी प्राप्ति ही पुष्टि-जीवके लिए मोक्ष है इसका निरूपण किन्तु चतुश्लोकीमे किया जायेगा यहा वह विवक्षित नही है

वैसे तो मनुष्यके मनमे अगणित कामना या महत्त्वाकांक्षा भरी रहती है विद्वानोंने उन्हे किन्तु चार पुरुषार्थोंके रूपमे वर्गीकृत किया है (१) धर्म (२) अर्थ (३) काम और (४) मोक्ष स्थूल अर्थोंमे इन्हे क्रमशः (१) कर्तव्य (२) सम्पदा (३) प्रेयस् और (४) श्रयस् कह सकते है जीवनमे दिखलाई देती हर तरहकी कामनाओका इन चार पुरुषार्थोंमे अन्तर्भाव हो जाता है इनके वास्तविक सहज एवम् शुभ स्वरूपकी जिज्ञासाका समाधान अलौकिक वेदादि शास्त्रोंमे भी मिलता है तथा विभिन्न ऋषियों द्वारा प्रणीत आर्य शास्त्रोंमे भी

प्रस्तुत बालबाध ग्रन्थमे वैदिक धर्माथकाममोक्ष पुरुषार्थोंका निरूपण अभिप्रेत नही है वह तो सर्वनिर्णयमे ही विशदतया निरूपित हो गया है आर्य अथवा लौकिक शास्त्र, जिनमे त्रिवर्ग धर्म अर्थ या काम पुरुषार्थ का निरूपण किया गया है, यहा उन शास्त्रोंका विवेचन भी अभिप्रेत नही है यहा तो केवल अन्यान्य ऋषियों द्वारा प्रणीत मोक्षशास्त्र और उनमे प्रतिपाद्य मोक्षस्वरूपके बारेमे ही श्रीमहाप्रभु अपना अभिमत प्रगट करना चाहते है

मोक्षका निरूपण करनेवाले विभिन्न ऋषियोंद्वारा प्रणीत शास्त्रोंमे चार शास्त्र प्रमुख है अन्य शास्त्रोंका या तो इन्हींमे अन्तर्भाव समझना चाहिये या फिर उन्हे सिद्धान्ततः उपेक्षणीय ही समझना चाहिये

मोक्षप्रतिपादक ऋषिप्रोक्त चार शास्त्र :

(१) त्यागसे स्वतोमोक्षका प्रतिपादक सांख्यशास्त्र

(२) अत्यागसे स्वतोमोक्षका प्रतिपादक योगशास्त्र

(३) शिवकी भक्ति या प्रपत्ति से परतोमोक्षका प्रतिपादक शैवतन्त्र

(४) विष्णुकी भक्ति या प्रपत्ति से परतोमोक्षका प्रतिपादक वैष्णवतन्त्र

(१) बाह्यत्याग द्वारा स्वतोमोक्षका प्रतिपादन करनेवाले सांख्यशास्त्रके अनुसार अहंता-ममताके सर्वथा नष्ट होनेपर जीवात्माका अपने स्वरूपमें अवस्थित हो जाना ही मोक्ष माना गया है तत्तत् कालमें विभिन्न ऋषियोने सांख्यशास्त्रका वर्णन अनेकविध प्रक्रियाओके आधारपर किया है पर मोक्षप्राप्तिके उपाय और स्वरूप के बारेमें प्राय एकवाक्यता है

श्रीमहाप्रभुके अनुसार सांख्यशास्त्रीय प्रणालीका जो रूप मान्य वेदादि शास्त्रोमें वर्णित हुआ है तदनुसार साधनाचरण करनेपर ही उल्लिखित प्रकारका मोक्षलाभ सांख्यसे मिल सकता है. अन्यथा नहीं.

(२) चित्तवृत्ति—निरोधकी योगिक प्रणालीसे स्वतोमोक्षका प्रतिपादन करनेवाले योगशास्त्रके अनुसार विषयोके बाह्यत्यागकी उतनी अपेक्षा नहीं है जितनी कि यम-नियम-आसन-प्राणायाम-प्रत्याहार-ध्यान-धारणा-समाधिके बाह्य तथा आन्तरिक समुचित उपायोसे अनात्मरूप विषयोमें भटकती चित्त-वृत्तिके निरोधकी आवश्यकता है. चित्तवृत्तिके निरुद्ध होनेपर ही आत्मा अपने स्वरूपमें अवस्थित या मुक्त हो सकती है

श्रीमहाप्रभुके अनुसार इन योगशास्त्रीय उपायोका निरूपण मान्य वेदादि शास्त्रोमें भी उपलब्ध होता है अत तदनुसार अनुष्ठान करनेपर ही मोक्ष-प्राप्तिकी सम्भावना है वैदिक प्रणालीमें विपरीतता वर्तनेपर आत्माकी स्वरूपमें अवस्थिति सम्भव नहीं

(३) परतोमोक्षवादी पाशुपतादि शैवतन्त्रोके अनुसार साधना करनेपर शिवके द्वारा भी मुक्ति मिल सकती है.

श्रीमहाप्रभुके अनुसार क्योंकि सर्वात्मक निर्दोषपूर्णगुण ब्रह्म ही अपव-शिला आदि उपनिषदोके अनुसार जगत्संहारक शिवका रूप धारण करता है. अतः शिवके मुक्तिदाता होनेमें किसी संदेहका अवसर नहीं है. फिरभी शिवके रूपमें भगवान् स्वयम् मुक्तताके आनन्दके उपभोगकी लीला करते हैं.

अतः शिवसे उनकी स्वोपभोग्य मुक्तिके वजाय भोगकी प्राप्ति सुलभ मानी जाती है किसी अतिप्रिय जीवको ही शिव मुक्तिदान करते हैं यह असाधारण प्रेमभाजन वे ही बन सकते हैं जो पूर्णतया शिवके प्रति समर्पित होते हैं अतः शिवकी भक्ति या शरणागतिके साथ जो वर्णाश्रमोचित स्वधर्मकी उपेक्षा नहीं करते उन्हें शिवसे मोक्ष मिलता है

(४) परतोमोक्षवादी पाचरात्र वैष्णवतन्त्रक अनुसार साधना करनेपर विष्णुद्वारा मुक्ति मिल सकती है

श्रीमहाप्रभुके अनुसार क्योंकि सर्वात्मक निर्दोषपूर्णगुण ब्रह्म ही महानारायण आदि उपनिषदोंके अनुसार जगत्कालक विष्णुका रूप धारण करना है विष्णुके रूपमें भगवान् स्वयम् अलौकिक दिव्य भागोंके उपभोगकी लीला करते हैं अतः विष्णुसे उनके स्वोपभोग्य भोगके वजाय मोक्षकी प्राप्ति सुलभ मानी जाती है विष्णु अपने किसी अतिप्रिय भक्तको ही भोगका दान करते हैं यह असाधारण प्रेमभाजन बन पाना पूर्णतया विष्णुके प्रति समर्पित होनेपर ही सम्भव है अतः विष्णुकी भक्ति या शरणागति के साथ जो वर्णाश्रमोचित स्वधर्मकी उपेक्षा नहीं करते उन्हें विष्णुसे मुक्ति मिल सकती है।

स्वतोमोक्षके प्रकारमें साक्षात्कारिक दुःख तो दूर होते हैं किन्तु पारलौकिक सुखकी सम्भावना नहीं है जबकि परतोमोक्षके प्रकारमें वह सम्भव है

इस तरह ब्रह्मा-विष्णु-शिवकी त्रिपुटोमें शिव और विष्णु भोग-मोक्ष दोनोंके दानमें समर्थ होनेपर भी अधिकांशमें शिव भोगके दाता बनते हैं और विष्णु मोक्षके दाता नह्यां कवल भोगके दाता हैं मोक्षके नहीं अतः मोक्षदाता देवताके रूपमें ब्रह्माका भजन व्यर्थ है परन्तु मोक्षशास्त्रके उपदेशके गुरुके रूपमें ब्रह्माको भी मोक्षदाता माना जाता है

यह सारे मोक्षशास्त्रोंके सिद्धान्तोंका सग्रहरूपण निरूपण है इसे जाननेसे पुष्टिजीवकी पूर्णतया पुष्टिमार्गीय बननेमें अथवा बने रहनेमें सहायता मिलती है स्वसिद्धान्तका निरूपण तो आगे चलकर सिद्धान्तमुक्तावलीमें किया जायेगा नारायणदास अबालावालेको श्रीमहाप्रभुने यही सर्वसिद्धान्त-सग्रह पढाया था ताकि उनका चित्त पुष्टिके प्रशस्त पथको छोड़कर कहीं यहा-वहा न भटक जाये वास्तवमें उल्लेख मिलता है कि अपने घर छोड़नेके बाद

काम-काजमे व्यापृत हो जानेपर भी इनका चित्त सदा गोकुल और श्री-महाप्रभु की ओर दोड़ता रहता था—“भैयाजी श्रीगोकुल श्रीआचार्यजीके दरसनको कब चलोगे ?” तब नारायणदास कहते—‘हा, अब चलूंगे ? नेत्रनमे जल भरि लीलारसमे मगन होय जाते फेरि वह चाकर कहतो (कब श्रीगोकुल चलोगे) फेरि मगन होय जाते.”

श्रीमहाप्रभुने इस बालप्रबोधनद्वारा नारायणदासको कितना स्वकीय-कितना पुष्टिमार्गीय बना लिया होगा ! अतएव श्रीमहाप्रभुने ‘बीज’ रूपमे पुष्टिके रहस्योको यहा अवतारी कृष्णके सन्दर्भमे न देकर उनके गुणावतार शिव और विष्णु के सन्दर्भमे ‘उपक्षिप्त्वा’ किया है—‘समर्पणेनात्मनो ही तदीयत्व भवेद् ध्रुवम्. अतदीयतया चापि केवलश्चेत्समाश्रित तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयं किञ्चिदसमाचरेत् स्वधर्ममनुतिष्ठन्वं भारद्वाङ्गुण्यमन्यथा. इत्येव कथित सर्वं नैतज्जाने भ्रम पुन ” (बालबोध १८-१९)

नारायणदासको स्वरूपसेवाकी आज्ञा न मिली—अतएव स्वरूपसेवाके अनुकल्प श्रीहस्ताक्षरकी सेवाका उल्लेख हमे मिलन है—और न स्वसिद्धान्तका उपदेश ही—अतएव बालबोध द्वारा सर्वसिद्धान्तसंग्रह उपदिष्ट हुआ—फिरभी स्वकीयता—सार—सर्वस्व धार—उत्कण्ठा और तापभाव का उन्हे वरदान मिला—“भैयाजी! श्रीगोकुल श्रीआचार्यजीके दरसन को कब चलोगे ? हा, अब चलूंगे ! नेत्रनमे जलभरि लीलारसमे मगन होय जाते ” बालबोध वस्तुत श्रीमहाप्रभु, उनके सिद्धान्त और मार्ग की ओर प्रयाण करने की तीव्र उत्कण्ठा जगाता है—‘समर्पणेनात्मनो हि तदीयत्व भवेद् ध्रुवम् . . इत्येव कथित सर्वं नैतज्जाने भ्रम पुन ”

प्रस्तुत सस्करण वि स १९८३ मे प्रकाशित सस्करणका ऑफसेट प्रॉसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है श्रीमद्गोस्वामि-कुलभूषण-विद्यानिधि-श्रीवज्ररत्न-लालजी महाराजने श्रीश्रीमनलाल ह शास्त्रीद्वारा सम्पादित करवा कर अपनी श्रीबालकृष्ण शुद्धादिते—महासमा (मूरत) द्वारा इसे प्रकाशित कराया था उस सस्करणके पुन प्रकाशनपर आदरणीय महाराजश्री तथा श्री-शास्त्रीजी के प्रति हम अपनी कृतज्ञता प्रकट करते हैं! इति शम्

સંશોધન

—૧૭૭—

આ અન્ધની બે ટીકા—શ્રીદેવકીનંદનજીની અને શ્રીપુરુષોત્તમજીની ટીકા—શ્રીગોકુવનાથજી મહારાજ તરફથી મુદ્રિત થઈ હતી આ મુદ્રિત પ્રતિને પણ અમે હસ્તલિખિત પ્રતિસહ સવાહ કરી પ્રેસકોપીમા ઉપયોગ કર્યો છે ખાઠભેદ જે અત્યાવશ્યક લાગ્યા તે રાખ્યા છે શ્રી-દ્વારકેશ ચરણની ટીકા માટે અમે ખહુ આયાસ કર્યો, પરંતુ પ્રભુ ઈચ્છાએ કાલાવધિ પૂર્ણ થતા “ગુજરાતી” પ્રેસના માલિક શ્રીચુત નટવરલાલ ઇચ્છારામભાઈ દેશાઈ તરફથી અમને મળી તે ઘણી જ શુદ્ધ, પ્રાચીન અને વાચિત છે, તેથી આ એક પ્રતિથી પણ કાર્ય સુંદર અને સરલ થયું આ ટીકાકાર પ્રાચીન છે આ શ્રીદ્વારકેશચરણની ટીકાને અને શ્રીદેવકીનંદન-જીની ટીકાને ઉલ્લેખ પોતાની ટીકામા શ્રીપુરુષોત્તમજી કરે છે આવા સામ્પ્રદાયિક ઘણાખરા સુંદર પ્રાચીન અન્યે શ્રીચુત નટવરલાલભાઈ પાસે છે, અને વિનાસકોચે અન્યે છાપવા માટે આપે છે, તે તેમની વિદ્વત્પ્રિયતા સૂચવે છે એ માટે અમે તેમને આભાર અત્ર ઉચિત સ્થાને માનીએ છીએ

શ્રીયમુનાષ્ટકમા ઉપર શ્રીદ્વારકેશજીની ટીકા માટે ખહુ પ્રયાસ કરતા કાશીમાથી કૃત અમને પ્રથમ શ્લોકની જ ટીકા મળી છે શ્રીહરિરાયચરણ અને શ્રીપુરુષોત્તમચરણની ટીકા તે મુદ્રિત થઈ ગઈ છે પરંતુ શ્રીદ્વારકેશજીની ટીકા મળી નવ, તે આ ઘોડશ અન્યનુ કાર્ય અમારા શિર ઉપરનું પૂર્ણ કરી દઈએ. આપણા સમ્પ્રદાયમા આ ઘોડશ અન્ય ઉપરનું સાહિત્ય અનહુ ઉપયોગિ છે, તે હરકોઈ જાણે છે, પરંતુ શોકની વાત એ છે કે પોરબદરસ્થ ગો. શ્રીજીવનલાલજી મહારાજે મુદ્રણ કરાવેલા સેવાફલાદિ અનેક અન્યે હજુ શિલિકમા પડ્યા છે વધુવે તરફથી તે ખરીદી જે ઉત્તેજન ન આપવામા આવે અને તેને વાચનમા ઉપયોગ ન કરવામા આવે ત્યા સુધી તે મુદ્રિત હો કે લિખિત હો, એ સમાન છે આજ હેતુથી સભાસદનું વર્ગીકરણ શુદ્ધાદૈત મહાસભાને રાખવું પડ્યું છે, કે જેથી આ સભાએ પ્રકટ કરેલા વિવેકધૈર્યાશ્રયાદિ અન્યે સીધા જ સભાસદના ગૃહમા પધરાવાય ચતુ શ્લોકીને પણ ઉદાહાર માટે હાથેજ લખાયો હતો

વિવેકધૈર્યાશ્રય વખતે શુદ્ધાદૈત મહાસભાનું મહાધિવેશન હતું તેથી ત્વરામા તેનું મુદ્રણ થયું હતું પરંતુ આ અન્ય શાંતિથી થએલ છે તેથી પ્રભુકૃપાએ શુદ્ધ મુદ્રણ થયું છે, તથાપિ જીવળવ વિચારી વિદ્વદ્ગ અશુદ્ધિ પરત્વે ક્ષમા અર્પણે

श्रीमद्भगवद्ब्रह्मवैवर्तश्रीमद्ब्रह्मवैवर्तचार्गचरणप्रणीतः बालबोधः ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।
 बालप्रबोधनार्थं वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥
 धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनीषिणाम् ।
 जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥
 अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसंयुताः ।
 लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥
 लौकिकास्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाया यतः स्थिताः ।
 धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥
 त्रिवर्गसाधकानीति न तन्निरणय उच्यते ।
 मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥
 द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगो प्रकीर्तितौ ।
 त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥
 अहन्ताममतानाशे सर्वथा निरहङ्कृतौ ।
 स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥
 तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।
 ऋषिभिर्बहुधा प्रोक्ता फलमेकमप्राप्ततः ॥ ८ ॥
 अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।
 यमाद्यस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥
 पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।
 ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण सुसैव्यते ॥ १० ॥
 ते सर्वार्था न चाऽऽद्येन शास्त्रं किञ्चिदुदीरितम् ।
 अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारको ॥ ११ ॥

यस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ शास्त्रप्रवर्त्तकौ ।
 ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मरूपयोदितौ ॥ १२ ॥
 निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तपोः कृता ।
 भोगमोक्षफले दातुं शक्नोति यद्यपि ॥ १३ ॥
 भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति विनिश्चयः ।
 लोकेऽपि यत्प्रभुर्मुद्गे तन्न यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥
 अतिप्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।
 नियतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥
 प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थं महाश्रमः ।
 जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥
 श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्धयति ।
 मोक्षस्तु सुलभो विष्णोर्भोगश्च शिवतस्तथा ॥ १७ ॥
 समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भुवम् ।
 अतदीयतया चाऽपि केवलञ्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥
 तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै किञ्चित्समाचरेत् ।
 स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारद्देगुण्यमन्यथा ॥ १९ ॥
 इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

इति बालबोध समाप्तः ।

१ 'वस्तुस्थितौ च सहारे कार्ये' "इति कविपाठः" इत्युक्तं श्रीदेवकीनन्दनचरणै स्वटीकायाम् ।

वस्तुनः स्थितिसंहारे कार्ये इत्यपि पाठः कचिदिति श्लोकं धीपुरुषोत्तमचरणै ।

२ अतः प्रियायेति पाठः श्रीद्वारवेधराणाम् ।

३ स दाचेरेव इति पाठः धीपुरुषोत्तमचरणानां श्रीदेवकीनन्दनचरणानाम् ।

श्रीहृष्याय नमः ।

श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरण कमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्भदनावतारश्रीमद्ब्रह्माचार्यचरणप्रणीतः

बालबोधः ।

श्रीदेवकीनन्दनचरणकृतप्रकाशान्यास्योपेतः ।

यद्यमत्कृतिरेवाऽन्तर्निरस्यति तमः स्मृता ।
अलङ्कुर्वन्तु भद्राचमाचार्यचरणत्वियः ॥ १ ॥
यदाश्रयवतामेव बल्लवीजनवल्लभः ।
प्रसीदति विनोपायैर्विद्वलेशं तमाथये ॥ २ ॥
पितृपादाम्बुजपुगं भक्त्या नत्वा मुहुस्त्रिधा ।
मतिं स्वामनतिक्रम्य बालबोधो विचार्यते ॥ ३ ॥
भक्तिमार्गे फलं कृष्णस्तदास्वादस्तु दुर्लभः ।
जीवानामत एवाऽन्यमतेषुत्पद्यते रतिः ॥ ४ ॥
तत्रैरिवेन रुद्रेण मतान्युक्तानि वै फलौ ।
विशेषतः प्रवर्तन्ते स्वातन्त्र्यं न यतो नृणाम् ॥ ५ ॥
तत्तत्फलप्रशंसैव तत्र तत्र निरूप्यते ।
तन्मोहवशतो लोकः परिभ्रमति केवलम् ॥ ६ ॥
अतः फदाऽपि कृष्णस्य मजनं लभते न सः ।
फलाभावाद्देवसृष्टिर्व्यर्था भवति सर्वथा ॥ ७ ॥
'देवी सम्पद्भिर्मोक्षाने'त्युक्तिस्त्वर्हि विरूप्यते ।
अतः करुणया बालबोधमपिश्रकार हि ॥ ८ ॥
अष्टादशानामत्र श्रीभगवद्भक्तसामपि ।
पुराणानां स्मृतीनां च प्रामाण्यज्ञापनाय हि ॥ ९ ॥

तावन्तः कथिताः श्लोका आग्नेनोपक्रमस्तथा ।

अन्तेऽर्द्धेनोपमंहारस्तेन सार्द्धं निर्विद्यतिः ॥ १० ॥

अथ मतान्तरेषु पुरुषार्थचतुष्टयस्य फलत्वेन कथनात्तदर्थितया जीवानां प्रवृत्तेर्मत्केरगौरमसहिष्णवस्तन्मार्गप्रकटनायोक्तचतुष्टयस्याऽपुरुषार्थत्वं समर्थयन्तः किञ्चित्स्वमतं वक्तुमादां विज्ञानाभावाय समझलं तदुद्दिशन्ति नत्वेति ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।

बालप्रबोधनार्थाय वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥

हरिं सदानन्दं नत्वा सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहं वदामीति पदसम्बन्धः । हरिपदेन दुःखाभावसम्पादनपाठवोचया समारब्धान्तरायापायः सूचितः । सदानन्दपदेन 'कृषि-भूवाचकः शब्द' इति निरुक्तेः सुररूपः श्रीकृष्ण उक्तः । 'तेन दुःखाभावः सुखं चेति पुरुषार्थद्वयं' निष्प्रत्यूहं ततः सिद्धयतीति तं नत्वेत्युक्तम् । स्वसिद्धान्तनिर्गलितमर्थ-मिममेवाऽग्रे निर्णेतुमारमन्ते सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहं वदामीति । सर्वानपि सिद्धान्ता-न्सङ्गृह्य एकीकृत्य वदामीत्यर्थः । यद्वा, सर्वेषामपि तेषां सम्यग्दिमित्यतया ग्रहो ज्ञानं येन तादृशं ग्रन्थं तथेत्यर्थः । यद्यपि तत्तच्छास्त्ररपि तत्तन्मतपरिज्ञानं भवति, तथापि भ्रान्तिसंवलितमेव, तद्वक्तृणां प्रतारकत्वान् । तत्र च हेतुरग्रे वक्ष्यते— 'तथैवेश्वरशिक्षये'ति । अत्र तु तन्निवृत्तिपूर्वमिति ज्ञाने सम्यक्त्वमुक्तम् । तदपि हेयत्वेन न तूपादेयत्वेनेव ज्ञेयम्, स्वमार्गविरोधित्वान् । ननु किं तादृशप्रयासेन, प्रयोजनाभावात्, अत आहुर्बालप्रबोधनार्थायेति । बाला हि स्वतः शास्त्रतो वेदानिष्टविचाररहिताः केनचित्प्रतारणार्थमिष्टेऽनिष्टत्वेऽनिष्टेऽपीष्टत्व उच्यमाने तत्र भ्रान्तास्तमेवाऽनुवर्तन्ते । पुनः पित्रादिना तद्गुणदोषवर्णने कृते तद्भ्रममपहाय तत्प्र-दर्शितं स्वहितवर्त्मं शृङ्खन्ति । न तु तेषामुभयत्र स्वाभाविकं ज्ञानं प्रयोजकमस्ति । परं वातादिकृतसहजभ्रमरहिताश्चेत्, तादृशानामप्रतीकार्यत्वादिति । तादृशा आसु-रत्वादिस्वभावदोषरहिता मोहशास्त्रैः परिभ्रामिता न भक्तिपदवीमनुसरन्ति जीवाः, ते बाला इत्युच्यन्ते । तेषां प्रकर्षेण बोधने स्वमतज्ञानलक्षणं, तदर्थयित्यर्थः । पुनरतथा त्वाय बोधने प्रकर्ष उक्तः । पित्रादिवत्स्वस्य तत्प्रबोधनमावश्यकमिति ज्ञापयितुमपि तेषां बालत्वमुक्तम् । अन्यथा देवसर्गस्य फलराहित्येन वैयर्थ्यं स्यात् । उक्तं च "दैवी सृष्टिर्व्यर्था च भूयान्निजफलरहिते"ति । ननु किमेतदुच्यमानं प्रमाणसिद्धमुत स्वमुद्धिक्लितमित्यत आहु सुविनिश्चितमिति । ऽप्यु वेदादिप्रमाणैर्विशेषेण स्वस्य वागधिपतित्वात्स्वबुद्ध्या च निश्चितं निर्णीतमित्यर्थः ॥ १ ॥

प्रथमं मतान्तरिगुरुपार्थचतुष्टयस्याऽनुपादेयत्वकथनाय वैदिकतचतुष्टयभिन्न-
त्वमुपपत्त्या निर्द्धारयन्ति धर्मार्थकाममोक्षाख्या इति ।

धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनीषिणाम् ।

जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥

एते चत्वारो मनीषिणां विदुषामर्थाः पुरुषार्था इत्यर्थः । वस्तुतस्तु पुरुषार्थ-
त्वेन भक्तिमार्गीया एव धर्मादयश्चत्वारो गण्यन्ते, न न्वितरे । 'अनिमिच्छा भाग-
वती भक्तिः मिद्वेर्गरीयमी'त्यादिवचनैर्भक्तेरेव सर्वतोऽधिकत्वश्रवणात् । अन्येषां
धर्मादिसञ्ज्ञामात्रमिति ज्ञापनायाऽऽख्यापटम्, अपुरुषार्थताज्ञापनाय पुरुषपदप्रयोगा-
भावश्चोक्तः । मनीषिणामित्यनेन सर्वानधिकारित्वाच्च तथेति ज्ञापितम् । भक्तौ तु
'देवोऽसुरो मनुष्यो वे'ति मामान्यनिर्देशादुक्तदूषणाभावः स्फुटः । किञ्च । काला-
दीनामङ्गत्वेन तदशुद्धा धर्मादयः पुरुषार्था इति तु वार्त्तामात्रम्, स्वरूपासिद्धेः ।
भक्तेस्तु भगवदनुग्रहैकजन्यत्वेन तत्स्वरूपमिद्वौ न तेषामङ्गतेति न तदशुद्धेर्वाधिक-
त्वम्, प्रत्युत तेषामनुगुणत्वमेव । तदुक्तम्, 'कलेर्दोषनिधे राजन्नस्ति हेको महान्
गुण' इति । 'कलिं सभाजयन्त्यार्या गुणज्ञाः सारभागिन' इति च । तेन भक्ति-
रैव परमपुरुषार्थ इति निरूपितम् । ननु वेदानामीश्वरवाक्यत्वेन तत्प्रतिपादितानां
तेषां कथमतथात्वमिति चेत्, तत्राऽऽहुः जीवेश्वरविचारेणेति । ते धर्मादयो जीव-
विचारिणेश्वरविचारेण च द्विधा द्विप्रकारका विचारिता भिन्ना इत्यर्थः । तेन जीव-
विचारितानामेवाऽपुरुषार्थता न त्वीश्वरविचारितानामिति ध्वन्यते । ईश्वरोक्तानां तु
पुरुषार्थता परं मर्यादायामिति ज्ञेयम् । पुष्टौ तेषामप्यनपेक्ष्यत्वान् । हिशब्दोऽत्र
युक्तार्थतां सूचयति । न हि पूर्णज्ञानवद्विचारितस्याऽप्यज्ञानवद्विचारितस्य चैक्यं
भवितुमर्हति, भिन्ननिपयत्वान् ॥ २ ॥

तदग्रे स्पष्टीकुर्वन्मूलैकिकास्त्विति ।

अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसंयुताः ।

लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैवेश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥

वेदोक्ता ईश्वरविचारिता अलौकिका न लोकविषया इत्यर्थः । अन्येषाम-
लौकिकत्वव्यावृत्त्यर्थं तुशब्दः । ननु वेदे यज्ञात्मको धर्मः' तस्य च "अग्निष्टोमेन स्वर्ग-
कामो यजेते'त्यादिभिः स्वर्गसाधकत्वगुच्यते । स च स्वर्गो लोक एवेति कथम-
लौकिकत्वमिति चेत्, सत्यम् न हि वेदे स्वर्गशब्देन लोके उच्यते । "यन्न दुःखेन
सम्भ्रमं न च ग्रस्तमनन्तरम् । अभिलाषोपनीतं च तत्सुखं स्वःपदास्पदमिति

लक्षणाप्रवेशान् । किन्त्वात्मसुरमेव तादृशम्, तथाऽलौकिकमिति नोक्तमनुपपन्नम् । एतन्नियन्धे विवृतमिति विस्तरेण ततोऽप्यगन्तव्यम् । नन्वेवमपि फलम्याऽलौकिकत्वमापाति । न तु स्वरूपतो यागादेस्तत्साधनानां वा तथात्वं वक्तुं युक्तम्, स्वकृति-साध्यत्वादित्यत आहुः साध्यसाधनसंयुता इति । साध्या यागादयस्तत्साधनानि च तैः सहिता एवाऽलौकिका इत्यर्थः । “यद्यो वै विष्णुरिति” श्रुतेः ससाधनस्य तस्य भगवद्रूपत्वात्तथोच्यत इति भावः । तदुक्तं नियन्धेऽपि “तत्साधनं च स हरिः प्रयाजादि सुगादि यदि”ति । अत एवार्थस्याऽपि धर्मसाधनत्वेनाऽलौकिकत्वमिति ज्ञेयम् । तदसाधकस्य नाशहेतुत्वादपुरपार्थतैव । अर्थस्य धर्मसाधनत्वं नियन्धे निरूपितम्, “धर्मो ह्यर्थेन साधितः” इति । तेन धर्मेणाऽर्थोऽर्थेन कामः कामेन मोक्ष इति क्रमोऽत्र नोररीकृतः । कामस्य तु दृष्टान्तत्वेन वैराग्यजनकत्वेन च मोक्षसाधकत्वात्तथात्वमिति विवेकः । ननु यथा धर्मसाधनत्वेनार्थस्य मोक्षसाधनत्वेन च कामस्य पुरुषार्थता, तथाऽऽत्मसुरसाधनत्वेन धर्मस्य तथात्वं न स्वतः । अतः को विशेषसंख्याणामिति चेद्, उच्यते । वेदे हि काण्डद्वयम् । तत्र पूर्वकाण्डे यज्ञात्मको धर्मः साक्षादात्मसुरसाधनत्वेन पुरुषार्थ इति स्तूयते । तथोत्तरकाण्डे साध्यान्मोक्षसाधनत्वेन ज्ञानमपि । तथा परम्परयैकत्र साधनमर्थोऽपरत्र कामः । एवं साक्षात्परम्पराभेदकृतो विशेषो धर्मस्योभाभ्याम् । कामस्य विषयसुरसात्मकत्वमाश्रित्य तथा व्याख्यातम् । वस्तुतः पुरुषार्थद्वयमात्मसुरसं मोक्षश्चेति निर्णयः । तथा च तत्र-दीपे, “हु खाभावः सुरसं चैव पुरुषार्थद्वयं मतमि”ति । अतो मोक्षकामयोः साक्षात्पुरुषार्थता । तत्साधनत्वेन धर्मस्य । धर्मसाधनत्वेनार्थस्य च परम्परया पुरुषार्थतेति सिद्धम् । अत्र कामशब्देनाऽऽत्मसुरमुच्यते । विषयसम्यन्धिना साक्षात्पुरुषार्थतानुपपत्तेः । जीवविचारितानाहुलौकिका इति । ऋषिभिः प्रोक्ता लौकिका इत्यर्थः, जीवबुद्धि-विषयत्वात् । ननु तेऽपि वेदार्थविदः कथमीश्वरविचारादन्यथा कथयन्ति । किञ्च । तदुक्तस्याऽपि वेद एव मूल भवति । अन्यथाऽग्रामाणिकत्वप्रसङ्गादित्याशङ्क्याऽऽहुस्तथैवेश्वरशिक्षयेति । यथा ते कथयन्ति तथैवेश्वरस्य नियामकस्य प्रेरणलक्षणा शिक्षा, तथा तथेत्यर्थः । एवकारेण प्रकारान्तरेण प्रेरणं कथनं वा व्यावर्त्यते । शिक्षा-प्रयोजनं तु “त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारये”त्यत्र निरूपितम् । वस्तुतो वेदतात्पर्यपरिचयो ज्ञानवतामपि दुर्लभः । “तेने ब्रह्म हृदा य आदिक्रमे मुह्यन्ति यत्सूरय” इति वचनात् । अतस्तेषामनीश्वरविचारितत्वादनङ्गीकारः सचित् । ॥ ३ ॥

एयमीधरजीवविचारभेदेन धर्मादिचतुर्णां द्वैविध्यमुक्त्वा विस्तरेण लौकिकान् वक्तुमुपक्रमन्ते लौकिकानिति ।

लौकिकांस्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाद्या यतः स्थिताः ।

धर्मशास्त्राणि नीतिश्चैव कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥

त्रिवर्गसाधकानीति न तन्निर्णय उच्यते ।

मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥

द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगी प्रकीर्तितौ ।

त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥

लौकिकान् प्रकृष्येण वक्ष्यामीत्यर्थः । तुशब्दस्त्वलौकिककथनापेक्षां व्यावर्त्तयति । तत्रोपपत्तिमाहुर्वेदाद्या इति । यतो यस्माद्देवोराद्या ईधरविचारितास्ते वेदाद्वेदस्य विद्यमानत्वात्त एव स्थिताः प्रवर्त्तयानाः सन्त्यतस्तान्विहाय लौकिकाः कथ्यन्ते इति भावः । किञ्च, स्थिता इति पदेन गतिनिश्चिन्तिः सूच्यते । धात्वर्थस्य तथात्वात् । तथाचाऽऽहुरा प्रवृत्त्यभावेन क्लृप्त्यनप्रयोजनाभाव उक्तः । अतो लौकिकानामेव वक्तव्यत्वात्तन्मध्ये त्रिवर्गनिर्णयस्याऽनावश्यकत्वमाहुर्धर्मशास्त्राणीति । धर्मशास्त्राणि मन्वादीनि । नीतिः नीतिप्रतिपादकमर्थशास्त्रम् । कामशास्त्राणि वात्स्यायनादीनि । क्रमात्प्रत्येकं त्रिवर्गस्य धर्मादिप्रितयस्य साधकानि सन्ति । चकारद्वयेन तत्तन्निर्णयग्रन्था अपि गङ्गहन्ते । इति हेतौस्तन्निर्णयोऽत्र नोच्यते प्रयोजनाभावादिति भावः । मोक्षनिर्णयस्याऽऽवश्यकत्वायाऽऽहुर्मोक्षे चत्वारि शास्त्राणीति । लौकिके जीवविचारिते मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि साधकानि सन्तीत्यर्थः । यद्यपि धर्मादिशास्त्राणामपि बहुत्वं, तथापि देशाद्याचारभेदेन विरोधाभावात्तत्समाहितिरभवति । मोक्षस्तु पुरुषार्थरूप इति तस्य चतुर्धा कथने भ्रमो भवति, स न युक्त इति तन्निरासाय निर्णयत इति भावः । तस्य चातुर्विध्यव्यवस्थामाहुः परतः स्वत इति । परतः स्वतथेति द्विधा द्विप्रकारके द्वे द्वे शास्त्रे स्त इत्यर्थः । अत्राऽयमर्थः । शास्त्रद्वयं स्वतो मोक्षसाधकम् । शास्त्रद्वयं परतथेति । यत्र शास्त्रोक्तरीत्या साधनाचरणे कृते जीवः कृतार्थो भवति तत्स्वतःशास्त्रमुच्यते । यत्र तदुक्तरीत्या साधनेऽपि कस्यचित्प्रसादात्कृतार्थो भवति तत्परतः शास्त्रमुच्यते । उभयोर्द्विविध्याच्चत्वारि तानि भवन्ति । यद्वा, परतः स्वतथेति द्विप्रकारके लौकिके मोक्षे द्वे द्वे ते स्त इति । अस्मिन्नर्थेऽयं भावः । लौकिको मोक्षो हि स्वरूपतो द्विभिधः । स्वाश्रयः पराश्रयथेति । यत्राऽवि-

१ अत इत्यारभ्य मुक्तो भवतीति भाव इत्यन्तो निवन्ध एव नास्ति चार्थद्वयस्य, कपुल्लके । २ तर्हीति ख.

३ इतोऽपीत्यवमहश्च्यः सर्वशोपलम्भः पाठः । भावित्ववमहोऽपीति तपेह निवेशः ।

विद्यानिवृत्तौ सत्यामद्वैतं ब्रह्म भामते, तत्र जीवब्रह्मणोरभेदात्प्रतिनिम्बन्यायेन जीवः
 स्वाश्रये ब्रह्मणि लीयते । स स्वाश्रयो मोक्ष इत्युच्यते । यत्र पुनरविद्यानिवृत्तौ
 शुद्धो जीवः परस्मिन्ब्रह्मणि लीयते तत्राविद्यानिवृत्तापि भेदस्वीकारात्पराश्रय
 इत्युच्यते । तयोरपि प्रतिपादके द्वे द्वे ते स्त इति मोक्षे चातुर्विध्यम् । तत्र प्रथमं
 स्वतस्ते आहुः स्वतस्तत्रेति । तत्र तेषां मध्य स्वतः शास्त्रभूतौ सांख्ययोगौ
 प्रकीर्तितौ प्रकर्षण कथितानित्यर्थः । यद्यपि “यत्माहृत्यः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि
 गम्यत” इति वाक्यादुभयोरैकमेव फलमिति न भेदो वक्तुमुचितस्तथापि जीव-
 विचारेणोच्यमानत्वात्तदनुमारेणोभयोरभेदं व्यनस्थापयन्ति त्यागात्यागविभागे-
 नेति । साहचर्ये त्यागोऽपरत्याग इति विभागेन भेद इत्यर्थः । तदेव स्पष्टयन्ति-
 साहचर्ये त्याग इति । साहचर्ये मुक्तिमाधनत्वेन त्यागः प्रकीर्तित इत्यर्थः । साहचर्ये
 हि नित्यानित्यप्रस्तुतिप्रैकः प्रतिपाद्यते । तस्मिन्मन्मन्ने वैराग्योत्पत्तौ ततः सर्वपरि-
 त्यागेन मुक्तो भवतीति भावः ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥

ननु सद्वात्म्य विद्यमानत्वात्कथं त्यागमात्रेण मुक्तिरित्यादाह्वाया तन्मुक्ति-
 प्रकारमाहुरहन्ताममतानाद्य इति ।

अहन्ताममतानाद्ये सर्वथा निरहङ्कृतौ ।

स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥

तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।

कपिभिर्वहुधा प्रोक्ता फलमेकमाद्यतः ॥ ८ ॥

अहन्ताममतात्मकः समारः, तत्राऽविद्यया जीवो यद्भस्तिष्ठति । साहचर्ये
 चाऽऽत्मानात्मविषेनेनाऽविद्यानिवृत्तिर्भवति । तस्यां निवृत्ताया तत्कार्यरूपः संसा-
 रोऽपि नश्यति । ततः सद्वाताद्भिन्नतया आत्मज्ञानमुत्पद्यते । एवमपि सति यावदह-
 ङ्कारनिवृत्तिर्न भवति तावदपि न सर्वात्मना मुक्तिरित्याभिप्रायेणाऽऽहुः सर्वथा
 निरहङ्कृतापिति । सर्वथा सर्वप्रकारेण “नेन किञ्चित्करोमी”त्यहङ्काराभावे सती-
 त्यर्थः । ततो मुक्तिस्वरूपमाहुः स्वरूपस्थ इति । यदैव जीवः सर्वं परित्यज्य
 स्वरूपस्थः स्वात्मज्ञानैकनिष्ठो भवति तदा तदवस्थापन्न एव स कृतार्थो मुक्त इति
 निगद्यते कथ्यत इत्यर्थः । वस्तुतस्तु ब्रह्मलाभस्य मोक्षपदार्थत्वेन तदभावाच्च मुक्त
 इति भावः, पुनर्जन्मार्थस्यम्भावश्च । तदुक्तं दशमस्कन्धे, “आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं

ततः पतन्त्यधोऽनाहतयुग्मद्वयम्” इति । तथा च तत्त्वदीपविद्वतौ, “जन्मान्तरे ज्ञानी ज्ञानी सञ्चुत्पद्यत ” इति ॥ ७ ॥

नन्वेवं सति जीवविचारितस्य साहच्यस्य कथं प्रामाण्यमित्यपेक्षायामाहुस्तदर्थमिति । तदर्थमुत्तरीत्या मोक्षार्थं काचित्प्रक्रिया पुराणेऽपि निरूपिता कथितेत्यर्थः । तेन पुराणमूलकत्वात्प्रामाण्यं तस्येति भावः । ननु “पुराणं हृदयं स्मृतमि”ति वाक्यात्तन्मूलकस्य कथं जीवविचारितत्वमित्यत आहुः, ऋषिभिरिति । ऋषिभिः सा प्रक्रिया बहुधा बहुभिः प्रकारैर्भिन्ना प्रोक्ता स्वविचारादतस्तथेत्यभिप्रायः । तत्र हेतुः पूर्वमुपपादितः, “तथैवेश्वराशिक्षये”ति । तर्हि साधनप्रकारभेदात्फलं भिन्नं भविष्यतीत्याशङ्क्य तथा नेत्याहुः फलमेकमिति । पुराणोक्तस्य साहच्यस्य फलद्वयम् । प्रथममात्मदर्शनमेकम् । ततो ज्ञानद्वारा मोक्षो द्वितीयम् । जीवविचारितस्य तस्याऽऽत्मदर्शनमेकमेव फलं न द्वितीयमित्यर्थः । तत्रापि विशेषमाहुरबाह्यत इति । बाह्यो बहिर्मुखो निरीश्वरो विकर्मपरिपोषितश्च साहच्यः । तदतिरिक्तात्पुराणमूलकात्साहच्यादुक्तं फलं, न तु बाह्यादिति भावः । प्रत्युत तादृशान्नरकः, वेदविरोधित्वात् । तदुक्तं तत्त्वदीपे, “योगसाहच्ये धर्महीने विमार्गपरिपोषिते, नरकार्यं भवत ” इति ॥ ८ ॥

अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।

यमादयस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥

एवं स्वतःशास्त्रमेकमुक्त्वा द्वितीयमाहुरत्यागे योगमार्ग इति । त्यागाभावे योगमार्गो योगप्रतिपादकं शास्त्रं मोक्षप्रतिपादकमित्यर्थः । ननु त्यागव्यतिरेकेण कथं योगः सिद्धयेदित्याशङ्क्याऽऽहुरत्यागोऽपीति । न हि सर्वात्मना त्यागो निषिध्यते । मनसा तु सर्वं त्यक्तव्यमेव । अन्यथा योगो न सिद्धयेदिति । मनसा सर्वपरित्यागे सम्पन्ने बहिस्त्यागो नापेक्षित इत्येवकारेण तद्व्यवच्छेद उक्तः । युक्तोऽयमर्थ इति हिशब्द आह । ननु मनसश्चञ्चलत्वाद्बहिस्त्यागामाने कथं तन्निरोधो भवतीत्यत आहुर्ध्यायस्तु कर्त्तव्या इति । यमा द्वादशविधाः । तदुक्तमेकादशेऽक्षणे “अहिंसे”त्यारभ्य “द्वादश स्मृता ” इत्यनेन । आदिपदेन तत्रोक्ताः शमदमादयो ग्राह्याः । तेषु कृतेषु मनः स्थिरीभवतीति भावः । तदुक्तं श्रीकपिलदेवेन— “अत एव शनैश्चित्तं प्रसक्तमसतां पथि । भक्तियोगेन तीव्रेण विरक्त्या च नयेद्ब्रह्मम् । यमादिभिर्योगपर्यैरि”त्यादि । भक्त्या भगवदतिरिक्तविषयविरक्त्या च

भक्तिमार्गे तद्वशीकरणमुक्त्वा यमादिभिर्योगपर्यैरिति योगमार्गे नैरेव वशीकरणं भवतीत्युक्तम् । अत एवाज्यशयकर्त्तव्यत्वाय योगपर्यैरिति विशेषणम् । तुशब्देनाङ्करणपक्षो व्याचर्यते । प्रकारान्तरेण तदसिद्धेः । ततः किमित्यत आहुः सिद्धे योगे कृतार्थतेति । योगसिद्धौ कृतार्थो भवतीत्यर्थः । कथमिति चेद्, एवम् । यावज्जीवं योगाभ्यासे कृते स्वात्मज्ञानोदयो भवति । “अयं हि परमो धर्मो यद्योगेनाऽऽत्मदर्शनमिति वाक्यात् । ततो योगमन्त्रैव देहापगमे अनिघातो विमुच्यते । न त्वितोऽधिकं फलमित्यर्थः । अयमेव केवलयोगसाध्यो मोक्षः । तथा तत्त्वदीपेऽपि, “केवलेनाऽपि योगेन दग्धकर्ममलाशयः । योगवीर्येण जितदृक् लिङ्गं भिरुया तथा भवेदि”ति । अत्राऽपि ब्रह्मलामाभावान्न कृतार्थतेति भावः ॥ ९ ॥

एवं स्वतः शास्त्रद्वयमुक्त्वा परतः शास्त्रद्वयमाहुः पराश्रयेणेति ।

पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।

ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण सुसेव्यते ॥ १० ॥

परशब्देन विष्णुशिवाबुच्येते । तयोराश्रयेण तद्भजनेन मोक्षो द्विधा तत्तच्छास्त्रभेदात् द्विप्रकारको भवति । सोऽप्यत्र निरूप्यते कथ्यत इत्यर्थः । तुशब्दः स्वाश्रयपक्षव्यावर्त्तकः । स्वाश्रयापेक्षया पराश्रयस्याऽऽधिक्यं भक्तिमार्गे भविष्यतीति तदभावायाऽपिशब्देनाऽनादरः सूचितः । ननु ब्रह्मणा किमपराद्धम् । गुणावतारत्वेन त्रयाणामविशेषात्ततोऽपि कथं न मुक्तिरित्यत आहुर्ब्रह्मेति । ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातः प्राप्त इत्यर्थः । यथा ब्राह्मणो निरन्तरं स्ववर्णाश्रमादिविहितं कर्म कुर्वन् स्वार्थमेव सम्पादयति, न तद्विरुद्धमन्यार्थमपि । तथा ब्रह्माऽपि भगवदाज्ञप्तं सृष्टिलक्षणं कर्म करोति । स चेत्पुरुषार्थान्प्रयच्छेत्सर्वमुक्तिरेव स्यात् । तथा सति सृष्टिरुच्छिद्येत । अतः समर्थोऽपि न ददातीति भावः । किञ्च । तद्रूपेण सृष्टिकर्तृरूपेण सुसेव्यते । परं प्रजाकामैरेव न त्वन्यैरिति विशेषः । “प्रजाकामः प्रजापतीनि”ति वाक्यात् ॥ १० ॥

अत आहुस्ते सर्वार्था न चाऽऽद्येनेति ।

ते सर्वार्था न चाऽऽद्येन शास्त्रं किञ्चिदुदीरितम् ।

अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारकौ ॥ ११ ॥

वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ शास्त्रप्रवर्त्तकौ ।

ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मकतयोदितौ ॥ १२ ॥

निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तयोः कृता ।

भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ द्वावपि यद्यपि ॥ १३ ॥

भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति विनिश्चयः ।

लोकेऽपि यत्प्रभुर्भुङ्क्ते तन्नं यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥

आद्येन ब्रह्मणा चत्वारोऽपि ते न भवन्तीत्यर्थः । चकारेण क्वचिदर्थकामौ ततो भवतोऽपि, हिरण्यकशिपुप्रभृतीनामिव । परं न तयोः पुरुषार्थता, नाशहेतुत्वादिति ज्ञापितम् । मोक्षस्तु नैवेति विवेकः । ननु ब्रह्मप्रतिपादितवैराग्यसमतानुसारेण विष्णुभजनान्मोक्षश्चेत्कथं नैवेत्युच्यत इत्यत आहुः शास्त्रं किञ्चिद्बुद्धीरितमिति । न हि शास्त्रप्रवर्तकत्वेन मोक्षस्ततो वक्तुं शक्यः । तथा सत्यतिप्रसङ्गः स्यात् । एवमाद्यस्य पुरुषार्थदत्वं निषिध्येतरयोस्तत्प्रदत्वमाहुरत इति । यतो हेतोराद्यस्याऽतत्प्रदत्वमतो हेतोः शिवश्च विष्णुश्च जगतः सृष्टेः हितकारकी गुरुपार्थप्रदावित्यर्थः । यद्यप्यनयोरपि स्वस्वकार्यपरता, तथाऽपि विष्णोः पालनं कार्यमतः “अधिकं तत्राऽनुप्रविष्टं न तु तद्भानिरिति न्यायेन मोक्षदाने न काऽपि क्षतिः । शिवस्व तु कार्यं संहारः । तदविरोधाच्चिद्वर्गदाने न काऽपि क्षतिः । मोक्षदाने तु नोपसंहारः कर्तुं शक्य इति कार्यविरोधात्क्षतिः । अतस्तदग्रे निराकरिष्यन्ति ‘भोगः शिवेनेत्यादिना ॥ ११ ॥

तयोर्विशेषकार्यमप्याहुर्वस्तुन इति । वस्तुमात्रस्य स्थितिः संहारश्चोभौ तयोः कार्यौ कर्तव्यौ भवत इत्यर्थः । ‘वस्तुस्थितौ च संहारे कार्ये’ इति क्वचित्पाठः । तदा वस्तुस्थितिलक्षणे संहारलक्षणे च कार्ये तौ नियामकाविति योजनीयम् । किञ्च । स्वस्वगुणाधिकारकशास्त्रप्रवर्तका च । ननु तच्छास्त्रेषु तयोः सर्वात्मकत्वकथनात्कथमेकैककार्यकर्तृत्वमिति चेत्त्राऽऽहुर्नैवेति । यस्माद्धेतोर्नैवेति तादृशं तत्कार्यार्थं तत्तद्वेषेण प्रकटं तत्तत्सञ्ज्ञया भिन्नमिव भाति । न तु वस्तुतस्तथा । अतस्तत्र तत्र सर्वात्मकतया कथितावित्यर्थः । उक्तहेतोरेव तत्र तत्र तयोर्निर्दोषपूर्णगुणता च धृता प्रतिपादितेत्यर्थः । वस्तुतो निर्दोषपूर्णत्वं सर्वात्मकत्वं च परब्रह्मणः श्रीकृष्णस्येति दिक् । तथा चोक्तं प्रथमस्कन्धे, ‘परः पुरुष एक इहाऽस्य घनो स्थित्यादये हरिविरञ्चिहरेति संज्ञा’ इति । दशमेऽपि, ‘त्वन्मायया संश्रुतचेतसस्त्वा पश्यन्ति नाना न विपश्चितो ये’ इति । अत एवोभयोः स्वस्वगुणानुगुणं फलदातृत्वमाहुर्भोगमोक्षफले इति । यद्यपि भगवद्गुणायतारत्वेन द्वावपि शिवविष्णु भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ समर्थौ, तथापि तद्गुणविचारेण शिवेन भोगः सिद्ध्यति विष्णुना मोक्ष इति निश्चयो युक्त इत्यर्थः । तत्राऽपि न तयोः कर्तृत्वं, किन्तु कारणतैवेति तृतीयया बोध्यते । कर्तृत्वं सर्वत्र भगवत एवेति स्वसिद्धान्तः । उक्तं च मुचुकुन्दं प्रति

देवैः, 'एक एवेश्वरस्तस्ये'ति । 'श्रेयांसि तत्र खलु सत्त्वतनोर्नृणां स्युरित्यत्र श्रेयांसीति बहुवचनात्सात्त्विकान्येव तान्युच्यन्ते । मोक्षस्य बहुत्वानुपपत्तेः । तथा च यत्र विष्णोः सकाशान्मोक्ष उच्यते तत्र विष्णुपदं पुरुषोत्तमपरं क्वचिज्ज्ञेयम् । यदि तच्छास्त्ररीत्या गुणावतारपरं तर्दुच्यते तदा मोक्षपदार्थस्तत्रैव लयो वाच्यः, 'देवान् देवयजो यान्ती'ति भगवद्वाक्यात् । तथा निबन्धेऽपि 'आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः साप्युज्यकाम्यया । निर्गुणा मुक्तिरस्माद्धि सगुणा साऽन्यसेवये'ति । ननु- भयोः समत्वेनाऽविशेषात्कथं नोभाभ्यां मुक्तिरिति चेद्, उच्यते । 'ज्ञानान्मोक्ष' इति सर्वशास्त्रसिद्धम् । तथा च 'सच्चात्सञ्जायते ज्ञानमि'ति वाक्यात्तद्गुणाधिष्ठात्रा स सुलभ इत्युच्यते । भोगस्य तत्प्रतिबन्धकत्वाद्दानमपि । तमसो ज्ञानप्रतिबन्धकत्वात्तद्गुणाधिष्ठात्रा स दुर्लभ इत्युच्यते । भोगस्तन्मूलक एवेति सुलभत्वं युक्तमेव । ननु तच्छास्त्रेषु स सुलभ एवेति चेद्, 'ओमिति ब्रूमः । "शक्तौ द्वावपी"ति पूर्वमुपपादितं च । न तावताऽस्माकं काऽपि क्षतिः, उमयो- रस्वीकारात् । एवं जीवविचारेण लौकिको मोक्षश्चतुर्धा प्रतिपादितः । तस्याऽनीश्वर- विचारितत्वादस्वीकारोऽप्यर्थादुक्तः । यद्यपि भगवदीयानां मोक्षाभिलाषराहित्यादेत- दुक्तं नोपयुज्यते । तथापि "पाक्षिफोऽपि दोषः परिहरणीय" इति न्यायेन यदि कस्याऽपि तत्रोपादेयबुद्धिः स्यात्प्रमाणसिद्धत्वात्साऽपि मा भूदित्याशयेन जीवभ्रान्ति- कल्पितास्ते चत्वारोऽपीत्युक्तम् । अत एतद्गृह्यारस्तत्र न प्रपत्स्यन्त इति पर्यवसितो- र्थः । ननु भक्तिमार्गे मोक्षस्याऽनीप्सितत्वेन न तद्वातुर्विष्णोर्भोजनापेक्षा । किन्तु विषयाणां भगवत्सेवोपयोगित्वेन तदभावे तद्वातुः शिवस्य तदपेक्षाऽस्त्विति चेत्, तत्राऽऽहुर्लोकैऽपीति । प्रभुः सेवकानां पतिः श्रीकृष्णो यद्भक्तसम्बन्धि वस्तु भुङ्क्ते स्वयमभ्यवहरति, तद्वस्तु कर्हिचित्कदाऽपि शिवो न यच्छति न तदातीत्यर्थः । तथा सति भगवतो भक्तकामनापूरकत्वं "सर्वं मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो लभतेऽज्जसे"ति वाक्याद्भक्तेर्वा फलपतरुत्वं भज्येत । अतः सर्वथेतरापेक्षा भक्तिमतां नोचितेति भावः । अत एव नैरपेक्ष्यं भक्तेरङ्गमिति भगवानप्याह । "तस्मात्त्रिराशिपो भक्ति- निर्नपेक्षस्य मे भवेदि"ति । किञ्च, "यस्त आशिप आशास्ते न स भृत्यः स पै वणिरि"ति । वचनाद्यत्र स्वार्थं भगवदपेक्षाऽपि दोषाय तत्राऽन्यापेक्षायास्तथात्वे किं वाच्यमिति । तस्मात्स्वीयानां सर्वं स्वयमेव हरिः सम्पादयतीति सिद्धान्तर- हस्यम् । "अप्रतर्क्यादिनिर्देऽयादिति केचपि निश्चय" इति वचनाच्च ॥१२॥१३॥१४॥

किञ्च । भगवदीयातिरिक्तस्याऽपि विषयसम्पत्तिर्न तेन सम्पाद्यते । येन भक्तानामपि तथोच्येत । किन्तु कस्यचिदेवेत्याहुरतिप्रियायेति ।

अतिप्रियाय तदपि दीयते क्वचिदेव हि ।

नियतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥

प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थं महाञ्जूमः ।

तेन यद्दीयते तदतिप्रियाय स्वस्याऽन्यन्तभक्ताय न तु यस्मै कस्मैचिदित्यर्थः । तादृशेनाऽप्यपराद्धं चेत्कुप्यत्येव न तु क्षमते कदाचिदित्याशयेन तत्रापि नियमो नेत्याहुः, क्वचिदेव, न तु सर्वत्र । हि युक्तोऽयमर्थः । “ये यथा मां प्रपद्यन्ते” इति वाक्यात् । यथा नियतं फलं भक्तेभ्यो भगवान्प्रयच्छति न तथाऽन्यो दातुं शक्नुयात् । अनीश्वरत्वादिति । अत एव “अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः । तीव्रेण भक्तियोगेन यजेत पुरुषं परमि”ति सार्वकामिकं भगवद्भजन-भेवोक्तम् । ननु शिवस्याऽर्थदातृत्वं नियतमनियतं वा भवतु, ततोऽत्र किमागत-मित्यत आहुः—नियतार्थप्रदानेनेति । नियतं चेदर्थप्रदानं तस्योच्येत तदा भगवदीयानामप्यर्थस्य तदीयत्वं तत्सम्पादितत्वं स्यात् । बहिर्वैलक्षण्याप्रतीतेः । नन्यर्थस्य तथात्वे को दोष इति चेत्तत्राऽऽहुः—तदाश्रय इति । तस्यैवार्थ-दातृत्वनिश्चये भगवदीयानां तदपेक्षायां तस्यैवाऽऽश्रयो भवेदित्यर्थः । न चैतद्युक्तम्, निषेधश्रवणात् । “सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रजे”ति । “मदन्यत्ते न जानन्ति नाऽहं तेभ्यो मनागपि ” इति च । तथा च भगवदीयातिरिक्तस्य मोक्षा-पेक्षायां विष्णुभजनं, भोगापेक्षायां शिवभजनमिति व्यवस्थापितम् ॥ १५ ॥

न तूमयापेक्षायामेकेनाऽपि तत्सिद्धयतीत्याहुः प्रत्येकं साधनं चैतदिति । एतद्विष्णुभजनं शिवभजनं च प्रत्येकमेकं मोक्षसाधनमपरं भोगसाधनम् । न स्वैरुभयसाधनमित्यर्थः । तेनोभयाकाङ्क्षिभिर्भगवानेवाऽऽश्रीयतामिति ज्ञापितम् । ननु भक्तिमार्गं “स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन ” इति वाक्यादुभयोरनपे-क्षितत्वेन किं तदाश्रयेणेत्यत आहुर्द्वितीयार्थ इति । एको लौकिको मोक्षश्चतुर्द्वी-पूर्वमुक्तो, द्वितीयस्त्वलौकिको भक्तिमार्गीयः । तदर्थं यः श्रमः तन्मार्गीयसाधनाचरण-लक्षणः स महान्, पूर्वोक्तापेक्षया साधनतः फलतः स्वरूपतश्चाऽप्युत्कृष्ट इत्यर्थः । इदमत्राऽऽकृतम् । विष्णोः सात्त्विकत्वात्तत्र लयः सात्त्विको मोक्षः । यत्र फलस्य सदौपत्यं तत्र साधनं सुतरां तादृशमेव । भक्तिमार्गं तु निर्दोषपूर्णगुणविग्रहः श्रीकृष्णः

फलम् । साधनं च तन्निष्ठं निरुपधि प्रेम । तच्च, “मन्निष्ठं निर्गुणं स्मृतमि”ति वाक्यात्तादृशमेव ।

एतच्च फलदशायामेव भवतीति प्रथमाधिकारे जीवाना सहजदुष्टत्वं तन्निष्ठचित्प्रकारं चाऽऽहुर्जीवः स्वभावतो दुष्टा इति ।

जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥

श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्ध्यति ।

मोक्षस्तु सुलभो निष्णोर्भोगश्च शिवतस्तथा ॥ १७ ॥

समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भवम् ।

स्वभावत एव दुष्टाः । न तु स्वरूपतः । भगवदंशत्वादित्यर्थः । “मर्मनाशो जीवलोक” इति भगवद्वचनात् । “अंशो नानाव्यापदेशादि”ति वेदान्तसूत्राच्च । अथवा । ननु लौकिकमोक्षस्य जीवनिचारितत्वादनङ्गीकरण युक्तमेव । परं वेदोक्तस्य तस्येश्वरविचारितत्वादङ्गीकार उचित इत्यत आहुर्द्वितीयार्थ इति । द्वितीयो वैदिको मोक्षस्तदर्थे श्रम आयासो महानधिक इत्यर्थः । तेनागतिकृष्टसाध्यत्वात्किं तत्कथनेनेति भावः । तेन लौकिकमोक्षमोक्षमार्गीयेषु क्रमेण शूदासीनमिदंभावा उक्ता भवन्ति । तर्हि किमुद्दिश्य किं कर्तव्यमिति चेत्तत्राऽऽहुर्जीवा इति, स्वभावतो दुष्टा इत्यर्थः । (तथा च) जीवानां सहजभगवदशत्वेन सहजभगवदासत्वेन तत्सेवालक्षणस्वधर्माकरणं स्वभावदोष उच्यते । अतस्तेषां दोषाभावाय श्रवणादि भगवच्छ्रवणकीर्तनादि सर्वदा निरन्तर कर्तव्यत्वेन साधनमिति शेषः । ततः कः पुरुषार्थ इत्यत आहुस्तत इति । ततो दोषनिवृत्त्यनन्तरं श्रवणादितो वा भगवति प्रेम्णि जाते तेनैव तेषां सर्वमैहिक पारलौकिकं च कार्यं सिद्ध्यति । न किञ्चिदवशिष्यत इत्यर्थः । ननु पारलौकिकत्वेन मोक्षो वक्तव्यः । “कीर्तनादेव कृष्णस्य मुक्तबन्धः परं व्रजेदि”ति वचनात् । एवं सति कथं मोक्षस्याऽनपेक्षितत्वमिति चेत् । एवम् । कीर्तनादेवेत्येवकारो मोक्षे कीर्तनातिरिक्तसाधनव्यवच्छेदको, न तु कीर्तनस्य मोक्षैकफलत्वसूचकः । तथा सति प्रेमरहितस्य मोक्षसाधनत्वेन कृतस्य तस्य स एव फलम् । प्रेमसहितस्याऽथवा कृतस्य न तत्फलमिति व्यनस्था । अन्यथा भगवानपि कथमेवं वदेत्, “सालोक्यसाष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमभ्युत । दीयमानां न शृङ्खन्ति विना मत्सेवनं जना” इति । तेन भगवानपि तादृशेभ्यो भजनातिरिक्तं फलं न ददातीति सूचितम् । तथा च

सर्वात्मभावेन तदीयत्वमेव भक्तिमार्गे मोक्षपदार्थः । तदेवेतरलौकिकवैशिष्ट्यात्पार-
लौकिकमित्युच्यते । अतो नाऽनुपपन्नं किञ्चित् । श्रीभागवते च, “ भगवदीयत्वेनैव
परिसमाप्तसर्वार्था ’ इति । पद्मपुराणेऽपि, ‘ न कर्मबन्धनं जन्म वैष्णवानां च
विद्यते । विष्णोरनुचरत्वं हि मोक्षमाहुर्मनीषिण ’ इति । ननु तदीयत्वं भगवदनु-
ग्रहैकसाध्यम् । “ यमेवैष वृणुते तेन लभ्य ” इति श्रुतेः । अतः कथं स्वकृतिसा-
ध्यश्रवणादिना तत्सिद्धयतीत्यत आहुर्मोक्ष इति । यथोक्तरीत्या विष्णोः सकाशा-
न्मोक्षः शिवतश्च भोगः सुलभस्तथा समर्पणेन स्वात्मप्रभृति सर्वस्वनिवेदनेना-
ऽऽत्मनो जीवस्य तदीयत्वलक्षणो मोक्षो भवेदित्यर्थः । ध्रुवं निश्चितम् । नाऽत्र
काचिदसम्भावेनेति भावः । हीति युक्तोऽयमर्थः । अतदीयत्वकारणाभावात् । ननु
समर्पणस्य तत्साधनत्वे श्रवणादिकथनस्य वैयर्थ्यमायाति, तस्य चाऽनुग्रहैकलभ्यत्वं
न सिद्धयतीति चेत् । मैवम् । श्रवणभारम्य सख्यपर्यन्तमागतस्य समर्पणं भवति ।
नाऽन्यथा । परस्परं हेतुहेतुमद्भावात् । अतस्तत्साधनत्वेन श्रवणादिकथनं साधुतमम् ।
किञ्च । आत्मनिवेदनं न स्वकृतिसाध्यम्, श्रवणादिजन्यत्वात् । किन्तु भगवदनु-
ग्रहैकसाध्यम् । यतः श्रवणादि सर्वं तदनुग्रहरूपमेव । भक्तिहेतुनिर्णये तथा
निरूपितत्वात् । अतः सर्वमनवद्यम् । ननु तदीयत्वं मोक्षत्वेन कथं स्तूयते, जन्मा-
न्तरे गत्यन्तरसम्भवेन तल्लक्षणाभावादिति चेत् । एवम् । यथा मोक्षे न पुनरावृत्ति-
र्भवति तथाऽत्र तदीयत्वे सिद्धे पुनरावृत्तिर्नैत्यपुनर्भवत्वं लक्षणमस्तीति न तथाऽव-
धेयम् । तदुक्तं प्रभुणैव—“ ये दारागारपुत्रास्राणान्विचमिमं परम् । हित्वा मां
शरणं याताः कथं तांस्त्यक्तुमुत्सह ” इति । हित्वेति समर्पणानन्तरं दारादिषु
स्वीयत्वपरित्याग उक्तः, न तु ज्ञानमार्गीयः । तत्र तु वैराग्योत्पत्तौ तेष्वसद्बुद्ध्या
तत्परित्यागः स्वार्थमेव, न तु भगवदर्थम् । तथा सति स्वस्य भारामावात् ‘ कथं त्यक्तु-
मुत्सह ’ इति तन्निर्बन्धं किमिति भगवान्ब्रूते । अतो निवेदितात्मनः कदापि न
त्यजति प्रभुरिति सिद्धम् । एवं भक्तिमार्गीयो मोक्षः ससाधनः प्रतिपादितः । यद्यपि
मोक्षलक्षणे सिद्धेऽपि नाऽस्माकमुत्कर्षः समायातः कोऽपि । तथापि “ अधिकं तत्रा-
ऽनुप्रविष्टं न तु तद्दानिरिति न्यायेन “ तुष्यतु दुर्जन ” इति न्यायेन वा तयो-
क्तम् । वस्तुतस्तु मोक्षेश्वरामृतपानमव्यक्तम्, अत्र तु तदधिकः परमानन्दानुभवो
व्यक्तः, इति महत्तारतम्यम् ।

ननु निवेदनमकृत्वाऽपि केचित्तदाश्रितास्तेषां का गतिरिति चेत्तत्राऽऽहु-
रतदीयतयेति ।

अतदीयतया चाऽपि केवलश्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥

तदीयत्वव्यतिरेकेणाऽपि केवलः समाश्रितश्चेत्तदा केवलाश्रयणेनाऽपि गति-
र्भवत्येव । “ मां हि पार्थ व्यापश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा
शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिमि”ति वचनात् । न तावता तदीयत्वलक्षणो मोक्षः
सिद्धयति, समर्पणामात् । न वा गतिप्राप्तौ तदाश्रयस्तिष्ठति, तस्योभयनिष्ठधर्मत्वात् ।
साधनत्वेन स्वीकाराच्च । अतो नाऽयं फलरूपभक्तिमार्गः, किन्तु साधनरूप एव ।
“ न योगसिद्धीरपुनर्मवं वा वाञ्छन्ति यत्पादरजःप्रपन्नाः ” । स्वर्गापवर्गनरके-
ष्वि”त्यादिवचनविरोधात् ॥ १८ ॥

ननु जीवाना स्वतो ज्ञानाभावात्तदाश्रयतदीयत्वे कथं सिद्धयेतामित्याशङ्क्या-
ऽऽहुस्तदाश्रयेति ।

तदाश्रयतदीयत्वमुद्धै किञ्चित्सदाऽऽचरेत् ।

स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारद्वाैगुण्यमन्यथा ।

इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

इति श्रीमद्भैश्वानरावतार श्रीबल्लभाचार्यचरणविरचितो बालबोधः सम्पूर्णः ।

तदाश्रयतदीयत्वयोर्बुद्ध्यै ज्ञानाय किञ्चिदाचार्योपसत्तिरूपं साधनं सदा
निरन्तरमाचरेदित्यर्थः । तत एव तत्सिद्धिर्नाऽन्यथेति तस्याऽवश्यकर्तव्यत्व-
माहुः स्वधर्ममिति । “ स्वधर्ममनुतिष्ठन्वै लोकः क्षेमाय कल्पत ” इति वचना
त्स्वधर्माचरणे कृते फलं तत्तन्मार्गीयं भवति, न तु तदकरण इति सिद्धम् ।
भक्तिमार्गे च मुख्यः स्वधर्मस्तदुपसत्तिरेवेति सैव कर्तव्येति भावः । “ आचार्यवान्
पुरुषो वेदे”ति श्रुतेः । श्रीभागवतेऽपि “ आचार्यं मा विजानीयान्नाऽन्यथेति
कहिञ्चित् । न मर्त्यमुद्धयाऽऽयेतं सर्वदेवमयो गुरुः ” । अन्यच्च, “ यस्य साक्षाद्गण-
वति ज्ञानदीपप्रदे गुरौ । भक्तिर्न स्याच्छ्रुत तस्य मन्ये कुञ्जरशौचवत् ” । पुराणा-
न्तरेऽपि, “ हरौ रूपे गुरुत्वाता गुरौ रूपे न कश्चन । तस्मात्सर्वप्रयत्नेन गुरुमेव प्रसा-
दयेत् ” । अतस्तामन्तरेण कृतस्यापि साधनान्तरस्य वैफल्यमाहुर्भारद्वाैगुण्यमिति ।

अन्यथा तदकरणे भारद्वैगुण्यं द्विगुणो भारो भवेदित्यर्थः । फलामावात्साधनकृतः
तदकरणप्रत्यवायकृतश्चेति भारद्वयम् । उक्तमुपसंहरन्तीतीति । इतीति समाप्ता ।
एवमुक्तप्रकारेण यावद्वक्तव्यं तावत्सर्वं कथितमित्यर्थः । ननु ततः किमत आहु-
नेतज्ज्ञान इति । एतज्ज्ञाने जाते सति पूर्वस्थितो भ्रमो गच्छति । गतः पुनः
परावृत्त्य न भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

चतुर्धा लौकिको मोक्षः सदोपत्वान्निराकृतः ।
अतस्त्वलौकिको मोक्षः स्वीकार्यो भगवत्परैः ॥ १ ॥

अन्ततोऽर्थोऽप्यमेवाऽस्य ग्रन्थस्य फलितोऽभवत् ।
एवमाचार्यकृपया बालबोधः प्रकाशितः ॥ २ ॥

विविधमतनिरूढभ्रान्तिगूढस्वमार्ग-
प्रचलितजनतायाः सुस्थिरत्वाय यत्र ।
स्वमतमवददग्निर्बालबोधे तदर्थं
कुरुत भतिमवश्यं सप्रकाशे तदीयाः ॥ ३ ॥

१ इतः परम्—

‘ श्रीमच्छम्भुसूत्रा विरचितः पुष्टवर्धनमोक्षप्रदो
भक्तानामुभयोस्तु तन्मतिमतां सर्वस्वमस्मिन् कलौ ।
श्रीमद्विद्वलदीक्षिताह्निकमलभोन्मत्तसकालिना
श्रीमरेवकि(?)नन्दनेन विद्वतः श्रीबालबोधो मया ॥’
इति पद्यमधिकमुपलभामहे ख.

इति श्रीदेवकीनन्दनचरणकृतौ बालबोधप्रकाशः समाप्तः ।

२ इतः परम्—

तारापण्डितानां द्वे पद्ये

“ निजोद्धरणहेतवे कृपटमात्रपीमाभित-
स्वर्तं धरनराचितां विदितविदुषेणान्वये ।
अमृतं रघुनापतो धमिह जानकी गन्धनं
स एव जगदीश्वरो जयति देवकीनन्दनः ॥
तस्याऽऽज्ञया वदन्तबालबोध-
प्रकाशसंज्ञो महनीयकीर्तिः ।
ताराभिधेनाऽयमलेखि रम्यो
पन्थो भवप्रनियविनाशिसंग्यः ॥”

इति पद्यद्वितयमधिकमुपलभामहे ख.

धीरुष्णाय नमः ।

धीमोशीव्रतव्रजभाय नमः ।

धीमदाचार्यपरमधामेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्दत्तनावतारश्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतः

वालवोधः ।



श्रीपुरुपोत्तमचरणविष्टितिसमेतः ।

जयन्ति श्रीमदाचार्य्याचोर्ध्यामृतवर्षणैः ।

पुमर्यादिगतभ्रान्तितापो याभिर्निवारितः ॥ ? ॥

नन्विहाऽनादां संसारे केचन लोकायतिकास्त्यागमोजने प्रशंसन्ति । अन्ये पुनः स्वार्थमर्थ्यादिकमेव बहु मन्यन्ते, वदन्ति च, “ नमोऽस्तु राज्यवृक्षाय पाङ्गुण्यगुरु-शासिने । सामादिचारुपुण्याय त्रिर्गोफलदायिने” इति । अपरे कीर्त्यर्थमेव वदन्ते, वदन्ति च, “ यावत्कोर्तिर्मनुष्यस्य पुण्या लोकेषु गीयते । तावद्वर्षसहस्राणि पुण्यलोके महीयते” इति । केचन पुनः कामानेव साधयन्ति, वदन्ति च, “ शरीरस्थितिहेतु-त्वादाहारसधर्माणो हि कामाः फलभूताश्च धर्मार्थपोस्तन्ति” । तथेते स्मार्त्ताद्याचार-म्, वदन्ति च, “ धर्मार्थश्च कामश्च स किमर्थं न सेव्यत” इति । “ आचारप्रभवो धर्म” इति । “शौचाचारविहीनानां समस्ता निःफलाः क्रियाः” इति । अन्ये तु धर्म एव प्रवर्त्तन्ते, वदन्ति च, “ मोक्षार्त्ते न प्रवर्त्तत तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमि-त्तिके दुर्यात्प्रत्यवायजिहासये”ति । केचन तपसि, “तपसा देवा देवतामग्र आयन्ति”-त्यादिश्रुतेः । तथाऽन्ये साङ्ख्ययोगविदः संन्याससत्यशमदमादिषु, “ न्यास इत्याहु-र्मनीषिण” इति, “सत्येन वायुरावाती”ति, “शमेन शान्ताः शिवमाचरन्ती”ति, “दमे-न दान्ताः किल्बिषमवधुन्वन्ती”ति श्रुतेषु । इतरे शिवमुपासते । अन्ये च विष्णुम् । ततस्तत्रैव सकलां सिद्धिं मोक्षं चाऽऽहुः । प्रभुषिश्च भक्तिमार्गं उपदिष्ट इति किमस-ङ्ख्याताः पुमर्या, उत नियताः । यदि नियतास्तर्हि किं तुल्या उत गुणप्रधानभूताः । यदि गुणप्रधानभूतास्तर्हि गुणभूतानां साधनानां फलं प्रति समुच्चयो विकल्पो वा । व्यवस्थितिर्वा । फलं च किमेकमुताज्जेकम् । इति सन्दिहानानां स्वानां सन्देहजनकं तत्र तत्रोपादेयताभ्रमं वारयितुं मङ्गलवाक्य एव मुख्यं फलं साधनव्यवस्थां च सूच-

यन्तस्तदितरस्य हेयत्वावबोधनार्थं पुमर्थप्रतिपादकसर्वशास्त्रसिद्धान्तसङ्ग्रहनिरूपणं प्रतिजानते नत्वेत्यादि ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहम् ।

बालप्रबोधनार्थाय वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥

अत्र हरिं सदानन्दमिति पदद्वयेन दुःखामावार्थं भजतां फलान्तरार्थं च भजतां “फलमत उपपत्तेरिति न्यायसिद्धं फलदातृत्वं स्वतः पुरुषार्थत्वेन भजतां च “यो वै भूमा तत्सुखम्” “कृपिर्भूवाचकः शब्दः” “ब्रह्मविदामोति पर”मित्यादि-श्रुतिभिः “जगन्नापारवर्जमि”त्यादिन्यायैश्च सिद्धं, परमानन्दरूपफलात्मकत्वं च बोधितम् । नत्वेत्यनेन दैन्यपूर्वकभजनस्योपलक्षणविधया साधनत्वं बोधितम् । तावता “भय्यर्पितात्मनः संम्य निरपेक्षस्य सर्वतः । मयाऽऽत्मना सुखं यत्कुरुतस्तद्विप-यात्मनाम्” “भगवान् ब्रह्म कास्त्वेन निरन्वीक्ष्य मनीषया । तद्ध्यवस्यत्कूटस्थो रतिरात्मन्यतो भवेदि”त्यादिनिर्णीता मुख्यफलसाधनव्यवस्था च सूचिता । एवं मङ्गलं विधाय विषयमाहुः सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहमिति । सर्वेषां पुमर्थप्रतिपादकानामुपादेयानां हेयानां च शास्त्राणां यः सिद्धान्तः फलसाधननिष्कर्षस्तेषां सम्यक् ग्रहो ज्ञानं येन तादृशं ग्रन्थम् । सङ्ग्रहं समासं वा । व्यासेन कथने ग्रन्थबाहुल्याद्ब्रूयाकालक्षेपबुद्धि-क्षोभयोः सम्भवादिति द्वारकेश्वराः । यद्यपि तत्तच्छास्त्रैरपि तत्तन्मतज्ञानं भवति, तथापि, तत् आन्तिसंबलितमेव तद्वक्तृणां प्रतारकत्वात्तेषां तथात्वं च तथैवेश्वरशिक्ष-येति देवकीनन्दनाः । यद्यपि मन्वादीनां कपिलादीनां च न प्रतारकत्वं तथापि “धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्र परम”इति वाक्याज्जयन्याधिकारकतभिरूपणादिना मुख्याधिका-रिणः प्रति फलतस्तथात्वमिति तेषामाशयः । प्रयोजनमाहुर्बालप्रबोधनार्थायेति । बालाः स्वतो हिताहितानभिज्ञतया शुद्धभावेन च दयापात्राणि । तेषां प्रकर्षेण बोधन-मितरफलसाधनविषयकोपादेयताभ्रमनिरासेन यथाधिकारं भक्तौ प्रपत्तौ वा प्रवेश-नसमर्थबोधोत्पादनम् । तेन योर्ज्यस्तदुद्धारस्तदर्थमित्यर्थः । प्रकारमाहुः सुविनिश्चि-तमिति । सुष्ठु वेदादिप्रमाविशेषत एकाग्र्येण निश्चितं निर्द्धारितम् । तेन तत्तत्सिद्धान्तमात्रं नोच्यते, किन्तु तत्सङ्ग्रहं तेषामुत्कृष्टमपकृष्टं वा यद्यस्य स्वरूपं वेदाद्यविरो-धेन सिद्धयति तदत्र बोध्यत इति प्रकारो दर्शितः ॥ १ ॥

एवं प्रकारं फलसम्बन्धं च बोधयित्वा प्रथमतः पुरुषार्थविषयकं सन्देहमपा-कर्तुं तन्निश्चयं सङ्ग्रहेणाऽऽहुर्धर्मत्वादि ।

धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनीषिणाम् ।

जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥

चत्वार इति सङ्ख्यया मनीषिणामिति यथार्थविषयग्रहणसमर्थबुद्धिमद्वाचक-
पदेन च नानापुरुषार्थवादो भ्रान्तप्रतिपन्नत्वादनुपादेय इति बोधितम् । धर्मत्याघा-
ख्याऋयनेन पुरुषार्थदेवताऋयनाद्धर्मादिरूपेणैव पुरुषार्थता न यज्ञादिरूपेणेत्यपि
सूचितम् । देवकीनन्दनास्तु—अत्र केनलार्थपदाह्वांफिका एव चत्वारोऽनुपादेयत्वा-
योच्यन्ते इति पुरुषार्थाभासत्तत्रोपनायाऽऽर्यापदमित्याहुः, तेन तेषां मते वैदिकानां
मर्यादाभारगे पुरुषार्थता । भक्तिभारगे तेऽप्यनुपादेया इति भक्तिभारगोत्कर्षमात्रबोध-
नार्थः सर्गो ग्रन्थः । द्वारकेश्वराणां मते तन्त्येषां निर्देहर्षबोधनार्थ इति विशेषः ।
तत्र धर्मो नाम चोदनालक्षणोऽर्थः । चोदना च “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत”
“न हिंसात्सर्वा भूतानी”त्यादिप्रिधिनिषेधभेदेन द्विविधा । तेन धर्मोऽपि बाह्य-
त्रियात्मा निवृत्त्यभिसन्धिरूपान्तरक्रियात्मा च सामान्यतः प्रवृत्तिनिवृत्तिभेदेन च
द्विविधः । अर्थस्तु स्रक्चन्दनरजिताभरणगृहादिभेदेनाऽनन्तविधः । कामोऽपि तत्त-
दिन्द्रियविषयभोगात्माऽनन्तविधः । मोक्षस्तु विश्वमायानिवृत्तिरूपेण स्वरूपलाभरू-
पेण वा एकविध एव । अवान्तरतन्त्रभेदेन बहुविधं ते ते आहुः । तथापि स्वरूप
एत्र भेदो न तु नाम्नीत्यार्यापदम् । अर्थ्यन्ते मे सन्तिवति स्वसम्बन्धितया इष्यन्ते
इत्यर्थः । तेनैतेषां पुरुषार्थत्वप्रयोजकं रूपमुक्तम् । एवं पुरुषार्थाभिष्कृत्य तुल्या-
तुल्यत्वसन्देहनिरासाय तदवान्तरभेदं विवेकतुमाहुर्जीवित्यादि । हि यतो हेतोस्ते
जीवैरीश्वरेण च कृतो यो विचार उपपत्तिभिः समर्थनेन तत्स्वरूपादिनिश्चयस्तेन
विचारिता निर्धारिता, अनो विचारकृतप्रकारेण द्विधा सन्तीत्यर्थः । तथा च यद्यपि
वेद एकस्तथापि तदर्थमानभेदात्तेषां द्वैविध्यमिति भावः । ईश्वरपदेन वेदो गृह्यत
इति द्वारकेश्वराः ॥ २ ॥

एवं द्वैविध्यमुपपाद्य ईश्वरविचारितानां स्वरूपमाहुरलौकिका इत्यादि ।

अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसंयुताः ।

लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैवेश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥

तुर्जावविचारितपक्षनिरासे । अलौकिका वक्ष्यमाणलौकिकविलक्षणस्वरूपाः ।
वेदोक्ता वेदादेव प्रमिताः । साध्यसाधनसंयुताः, साध्यमवान्तरपरिकरादि,
साधनमुपायः, ताभ्यां सम्बन्धुताः, अव्यभिचारितसाध्यसाधनभावा इत्यर्थः ।

तद्यथा । “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते”त्यादिचेदवाक्येभ्यो यागाद्यात्मा धर्मः प्रमितो भवति । तदवान्तरपरिकरोपायादिकमपि “अरुणया एकहायन्या गवा पिह्नाक्ष्या सोमं क्रीणाति” “चारणो यज्ञावचरो वैकङ्कतो यज्ञावचर” इत्यादिश्रु-
 त्वैव प्रमितं तदुक्तयैवाऽऽनुपूर्व्या यज्ञादिरूपं धर्ममव्यभिचारेण साधयति । तथा “उद्भिदा यजेत पशुकाम” इत्यादिश्रुतिभिः प्रमितोऽर्थोऽपि तदुक्तप्रनाड्यैव सिद्धयति ।
 तद्वत् छान्दोग्ये वामदेव्यसामोपासनायां छान्दोग्ये बृहदारण्यके च पञ्चाग्न्युपासनायां रसब्राह्मणे च “उपमन्त्रयते सहिङ्कार” इत्यादिना “योपा वा य गौतमाग्निरिति योपा वा अग्निर्गौतम एषां वै भूतानां पृथिवी रस” इत्युपक्रम्य “स स्त्रियं ससृजे तां सृष्ट्वाऽथ उपास्त” इत्यादिना च प्रमितः कामोऽपि तदुक्तरीत्या सिद्धयति । एवं “ब्रह्मविदामोति परमि”त्यादिना मैत्रेयीब्राह्मणादिना च प्रमितो मोक्षोऽपि पुष्टि-
 मर्यादामेदेन यथाधिकारमुक्त्या प्रनाड्या सिद्धयति । तत्तत्साधनानि न व्यभिचरन्ति । द्वारकेश्वरा अप्येवमेवाऽऽहुः । देवकीनन्दनास्तु “धर्मस्य ह्यापवर्ग्यस्ये”ति प्रथम-
 स्कन्धीयार्यसद्ग्राहकस्य “धर्मो ह्यर्थेन साधित” इत्यस्य स्वारस्यादन्योऽपि साध्यसाध-
 नभावः सङ्गृह्यत इत्याहुः । तेन चत्वारोऽपि सपरिकरा लौकिकेभ्यो विलक्षणाः । आपाततः साम्यं तु साजात्याल्लोकदृष्ट्या प्रतीयते मृत्काञ्चनघटयोः स्फटिकहीरकयो-
 रिव, न तु तत्स्वरूपैक्यं नियन्तुमलं भवति । तस्मात्ते अलौकिका एवेति निश्चयः । द्वारकेश्वरास्तु वेदोक्तानां पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वेनाऽलौकिकत्वमाहुः । देवकीनन्द-
 नास्तु ब्रह्मवादमाश्रित्य वैदिकानां साध्यसाधनफलानामलौकिकत्वमिच्छन्ति । अहं तु वाक्योक्तस्वरूपमादाय वदामीति विशेषः । जीवविचारितानाहुर्लौकिका इत्यादि । ऋषिभिर्मन्वादिभिर्विशालाक्षादिभिर्नन्द्यादिभिः कपिलादिभिः प्रोक्ता धर्मादयो लौकिकाः स्मृतिसिद्धा इत्यर्थः । नन्वृषीणां सर्वज्ञानां वेदवेत्तृत्वात्तदु-
 क्तानां कथं वैदिकेभ्यो भेद इत्याकाङ्क्षायां तत्रोपपत्तिमाहुस्तथैवैश्वरशिक्षयेति । प्रपञ्चवैचित्र्येणाऽधिकारिभेदात्तत्तदर्थमीश्वरेण तथैव शिक्षिता अतस्तथेत्यर्थः । इद-
 मपि “नो लह्वनीयाः कुलदेशधर्माः” “शूद्रेषु दासगोपालः” “चतुर्थीमुद्गहेःकन्याम्” “योगेनैव दहेदंह” इत्यादिवाक्यैस्तु मीयते । द्वारकेश्वरास्तु तथैव स्वप्रकृत्यनुसारे-
 णैव ईश्वरस्य वेदस्य शिक्षया अर्थानयोधेनेत्यर्थमाहुः । इदमप्येकादशस्कन्धे चतुर्द-

१ यथाविवर इति क. २ प्रमित इति ख ग घ ३ तदुक्तयैवाऽऽनुपूर्व्या यज्ञादिरूपं साध्यं धर्ममव्य-
 भिचारेण साधयन् (१) अपूर्वं यदमर्हस्य नित्यं मगच्छन् तदमित्यप्य क. घ. पाठोऽयमविक्रान्तोऽपि मूल-
 नैरेवेत्यात्र प्राधान्येनाऽऽहः ।

श्रेयसाये “वदन्ति कृष्ण श्रेयांसि बहूनि ब्रह्मवादिन” इत्याशुद्वयप्रश्ने “कालेन नदा प्रलये यागीयं वेदसंज्ञिता । मयाऽऽदौ ब्रह्मणे” इत्यारभ्य “मन्मायामोहितधियः पुरुषाः पुरुषर्षभ । श्रेयो वदन्त्यनैकान्त्याद्यथाकर्म ययारुची”त्यन्ते सन्दर्भे सिद्धयतीति न शृङ्खलेशः ॥ ३ ॥

एवं द्विविधानां स्वरूपमुक्त्वा लौकिकतत्प्रवक्तृणामृषीणामानन्त्यात्तदुक्तिषु हेयोपादेयमावं बोधयितुं वैदिकानां निःसन्दिग्धत्वं च बोधयितुमाहुर्लौकिकानित्यादि ।

लौकिकांस्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाद्या अतः स्थिताः ।

धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥

त्रिवर्गसाधकानीति न तद्विर्णय उच्यते ।

लौकिकान् सार्त्तान् धर्मादीन् । तुः शिष्यपरिगृहीतपक्षनिरासे । प्रकर्षेणेतर-विवेकेन वक्ष्यामि कथयिष्यामीत्यतो हेतोः आद्या अलौकिका वेदात्काण्डद्वयात्मकात् स्थिताः जैमिनिकल्पकारवादारायणैराचार्यैः शब्दादिवलावल विचार्यै शब्दादेव गुणप्रधनभावेन व्यवस्थापिताः । तथाच यदि वैदिकधर्मेषुस्तदा यथाशाखं कल्पेन जैमिनीयेन च धर्म साधयेत् । तथैवाऽर्षेषुतपि ताम्या तम् । यदि कामेषुस्तदा तथैव तमपि । मोक्षेषुस्तु यथाधिकार वैयासेन ब्रह्मवादेन स्वतो मोक्षं भेदवादविशिष्टाद्वैतवाद-विशिष्टमक्त्यादिभिः परतो मोक्षमिति निबन्धादौ निर्णीतमेव । अतस्तेषामसन्दिग्धत्वादन्त्यानेव कथयिष्यामीत्यर्थः । एवं प्रतिज्ञाय “मानाधीना मेयसिद्धि”रिति मानकथनमुखेनैवाऽऽहुर्धर्मैत्यादि । धर्मशास्त्राणि मन्वादीनि गृहसूत्रादीनि च । तेनाऽऽगमां वामाद्या व्यावर्तिताः । नीतिः बृहस्पत्यादिप्रणीतं राजनीतिशास्त्रम् । एकवचनं ब्राह्मवैशालाक्षवाहदन्तकबाईस्पत्यौशनसप्रचेतसादीनामिदानीमप्रसिद्धत्वाद्वाजधर्मादौ भारते दिव्यात्रमुक्ताया अपि नीतेः कार्यक्षमत्वात्तत्परम् । तेन चौरद्यूतकारादिशास्त्राणि व्यावर्त्तितानि । कामशास्त्राणि वात्स्यायनसूत्राणि । ब्राह्मनान्द-बाभ्रव्यादीनामिदानीमप्रसिद्धत्वेऽपि दन्तकादिप्रणीतशास्त्रार्थस्य वात्स्यायनसूत्रेषु सप्ताधिकरण्या कथनाद्बहुवचनम् । तेनाऽपि “मातृयोनिं परित्यज्य विहरेत्सर्वयोनि-ष्वि”त्यादिबोधकानि कौलादीनि व्यवर्त्तितानि । एतानि क्रमात् त्रिवर्गसाधकानि । तथा च तदुक्तरीत्या साधने धर्मार्थकामाः परस्पराविरोधेन सिद्धयन्ति । यथाऽऽह

१ एतेन 'यत स्थिता इत्यत्र 'अत स्थिता इति पाठ प्राप्यते पर'तु मूले तथा स्त्रीकारे प्रत्युत योज-
नाया क्लिष्टत्वात् 'कथयिष्यामि यतो हेतारि'ति विवृतावेव पाठ प्रतिभाति । २ तेनाऽऽगमाया व्यावर्त्तिता
इति ख ३ मादकैतकेति ख पाददत्तकेति ग

वास्त्यायनः, “किं स्यात्परत्रेत्याशङ्का यस्मिन्कार्ये न जायते । न चाऽर्थज्ञं सुखं चेति शिष्टास्तस्मिन्व्यवस्थिता ” इति । अन्यथा साध्यमानास्तु परस्परविरोधादधर्मानर्थ-
द्वेषात्पुण्यद्विवर्गपर्यवसायिनो भवन्तीत्यर्थः । एवं त्रिवर्गे गुणप्रधानभावो गुणभूत-
साधनव्यवस्था च सङ्क्षेपेण सूचिता । अतः परमधर्माधिभावाय यथैतानि शास्त्राण्यु-
क्तानि तथैतेषां निर्णयोऽपि तदर्थं वाच्य इत्याकाङ्क्षायामाहुरिति न तन्निर्णय
उच्यते इति । इति त्रिवर्गसाधनत्वादेव हेतोः तेषां धर्मशास्त्रादीनां निर्णयो नोच्यते,
“ त्रैवर्गिकायासे ” तिवक्तृयेन भगवन्मार्गे तेषामनुपादेयत्वान्नोच्यत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

एवं त्रिवर्गव्यवस्थां सूचयित्वा मोक्षरूपं फलमेकमनेकं वेत्याकाङ्क्षायां तद्भेदं
वक्तुमाहुर्मोक्ष इत्यादि ।

मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥

द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगौ प्रकीर्तितौ ।

त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥

स्मार्त्तमोक्षविषयकाणि चत्वारि शास्त्राणीत्यर्थः । एतेन “ प्रजामनु प्रजा-
यन्ते तदु मर्त्यामृतं विदुरि ” ति श्रुत्युक्तः “ स्वर्गं मोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति
तथा राज्यं प्रीता नृणां पितामहा ” इति पितृदेवो मोक्षस्तच्छास्त्रं च निवारितम् ।
एवमन्यदपि तन्नोक्तम् । कथमेवमित्यत आहुः परत इत्यादि । परतः स्वतः
द्विधा परायत्तस्वायत्तभेदेन द्विप्रकारके मोक्षे द्वे द्वे शास्त्रे, तेन चत्वारितीत्यर्थः । अवा-
न्तरविभागं संप्रयोजकं वक्तुं परायत्तमोक्षपक्षे विचारबाहुल्यात्तदनुक्त्वा सूचीकटाह-
न्यायेन स्वायत्तमोक्षप्रतिपादकविभागमाहुः स्वत इत्यादि । स्वतस्तत्र स्वायत्ते मोक्षे
त्यागात्यागविभागेन साङ्ख्ययोगौ दर्शनग्रन्थौ प्रकीर्तितौ आदृतत्वेन शिष्टैः
कथितौ । तथा चैतौ शिष्टादृतावित्यर्थः । एतेन मोक्षप्रतिपादकौ कणमक्षाक्षचरणदर्शन-
ग्रन्थौ शिष्टानादृतत्वेन व्यावर्तितौ । अत एव पराशरोपपुराणे “ अक्षपादप्रणीते
च काणादे साङ्ख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽज्ञः श्रुत्येकशरणैर्नृमिरि ” ति ।
“ एतेन शिष्टापरिग्रहा व्याख्याता ” इति व्याससूत्रञ्च । तेन कैमुतिकन्याया-
देव तथागताहृतलोकायतादिव्यावृत्तिरपि सूचिता । एवं प्रयोजकभेदमुक्त्वा
क्रमे प्रातिलोभ्यभ्रमं धारयितुमाहुः साङ्ख्ये त्यागः प्रकीर्तित इति । साङ्ख्ये
हि “ मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न
प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष ” इति नित्यो नित्यवस्तूनि सङ्घृष्टं तद्विवेकेन पुरुषस्य

मोक्षः प्रतिपादितः । ततः “ एवं तच्चाभ्यासान्नाऽस्मि न मे नाऽहमित्यपरिशेषम् ।
अविपर्ययाद्विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानमि”तीश्वरकृष्णाचार्येणाऽहन्ताममतात्यागो
ज्ञानसाधनत्वेनोक्तः । साहच्यप्रवचनेऽपि “ तच्चाभ्यासान्नेति नेति त्यागाद्विवेकसि-
द्धिरितिप्रितम् । अर्थस्तु धर्मवैराग्यैश्वर्याधिमाज्ञानावैराग्यानैश्वर्याख्यैः सप्तमी
रूपैः प्रकृतिः पुरुषं वध्नाति । एकेन ज्ञानेन रूपेण सैव मोचयतीति तच्चाभ्यासात्पौनः-
पुन्येन मननात् पूर्वप्रतिपादितैर्न्यायैरनात्मनां त्यागाद्विवेकस्य सिद्धिर्दृढभूमित्वं
भवतीति । तथा चैवं मोक्षसाधनत्वेनोक्तः । अतस्त्यागेन स्वायत्तमोक्षबोधकं साहच्य-
शास्त्रमित्यर्थः ॥ ५ ॥ ६ ॥

अतः परं यदर्थमिदं साधनमुक्तं तस्य मोक्षस्य स्वरूपमाहुरहन्तेत्यादि ।

अहन्ताममतानाशे सर्वथा निरहङ्कृतौ ।

स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥

पूर्वोक्तरीत्या प्रकृतिप्राकृतत्यागेन स्थूललिङ्गशरीराहन्तायास्तत्परिकरममतायाश्च
नाशे सति बुद्धितत्त्वस्थे स्वप्रतिविम्बेऽभिमानाभावेन कर्तृत्वभोक्तृत्वाभावात्सर्वथा
निरहङ्कृतौ सर्वथोदासीनत्वे सति स्वरूपस्थो “ जडप्रकाशयोगात्प्रकाश ” इति
सूत्राभिर्विषयप्रकाशात्मत्वेन विद्यमानो यदा जीवः शरीर आत्मा भवति तदा स
आत्मा कृतार्थो मुक्तो निगद्यते साहच्यचार्यैरुच्यते । तथा च विस्मृतकण्ठमणिन्या-
येन स्वस्वरूपे ज्ञाते बन्धो निवर्तते इति विविक्तस्वरूपमेव स्वतो मोक्ष इत्यर्थः ।
मायाचादिमतेऽप्येवम् ॥ ७ ॥

ननु गौतमकणादादिमतवत्साहच्ययादिमतमप्यंशतः श्रुतिविरुद्धमिति कथं सा-
हच्यप्रतिपन्ने मोक्षे शिष्टानामादरः, चिद्धर्मकस्य जीवस्यैकविशतिदुःखध्वंसात्मके अशेष-
विशेषगुणोच्छिद्यत्वात्मके च गौतमाद्युक्ते मोक्षे कथं नाऽऽदर इत्याकाङ्क्षायामाहु-
स्तदर्थमित्यादि ।

तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।

ऋषिभिर्बहुधा प्रोक्ता फलमेकमवाह्यतः ॥ ८ ॥

“ मुक्तिर्हित्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिरिति पुराणे मोक्षलक्षणात्तदर्थं
तादृशमोक्षार्थं प्रक्रिया पञ्चविंशत्यादितत्त्वकथनरूपा प्रकृत्यादिभ्य आत्मविवेकसाध-
नार्थं च सरणिः काचित्पुराणेऽपि निरूपिता । पुराण श्रुत्युपबृंहणत्वाद्देदार्थनिर्णा-
यकमतस्तत्सामानाधिकरण्यादन शिष्टादरः । कणादाद्युक्तानां त्वसिन्नप्यशे वैयधिकर-

१ ज्ञानरूपेणेति क २ प्रकृतिप्रकृत्यत्यागेनेति क ३ जडजीवप्रकाशयोगादिति ग ४ तत्समानाधिकरण्या-
दिति क. ख ग.

प्यादनादर इत्यर्थः । ननु साह्वयमनेकविधम् । क्वचित् पङ्क्तिशतितत्त्वानि । क्वचित् पञ्चविंशतिः । क्वचित् षोडश सप्तदशेत्यादि । तथा सति तेषामेकफलाभावात्कथं सर्वेषां साह्वयानामादरणीयत्वमिति चेत्, तत्राऽऽहुः ऋषिभिरित्यादि । यद्यपि साह्वय-
प्रक्रिया ऋषिभिर्वहुधा प्रोक्ता, तथापि, अद्याह्यतः विमार्गापरिपोषितात्
आत्मव्यतिरिक्तत्यागरूपं यदवाङ्मन्तरङ्गं साधनं तत्सर्वत्रैकम् । ततो वा हेतोस्तासु
सर्वास्वपि प्रक्रियासु फलं स्वरूपावस्थानात्मकमोक्षरूपमेकमेव । अतो ब्राह्मसाह्वय-
व्यतिरिक्तं सर्वमेव साह्वयं शिष्टादरणीयमित्यर्थः ॥ ८ ॥

एवं स्वतो मोक्षसाधकमेकं शास्त्रं निर्णीतम् । अतः परं द्वितीयं निर्णेतुमुपक्षि-
पन्त्यत्याग इत्यादि ।

अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।

यमादयस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥

अत्यागे त्यागामावे साधनत्वेन विवक्षिते योगमार्गश्चित्तवृत्तिनिरोधेनाऽऽत्म-
बोधको यः पन्थाः, स हि युक्तः पुराणसमानाधिकरणः । तथा च ततः शिष्टादत् इत्यर्थः ।
ननु त्यागामावे कथं योगसिद्धिः कथं च मोक्ष इत्याकाङ्क्षायां तत्रत्यं साधनसमाज-
माहुस्त्याग इत्यादि । हि यस्माद्धेतोर्मनसैव त्यागो “नैव किञ्चित्करोमी”त्याद्यु-
क्तवत् । तु पुनः यमादयः यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारध्यानधारणासमाधयो
वाह्याभ्यन्तरा उपायत्वेन कर्त्तव्याः । तैः सिद्धे योगे चञ्चलस्य मनसोऽखिलवृत्ति-
निरोधे दृढे सति कृतार्थता आत्मनः स्वरूपावस्थानरूपमोक्षसिद्धिरित्यर्थः । एतेन
निर्बीजसबीजयोगा अवाह्या यावन्तस्ते सर्वेऽपि योगत्वेन सङ्गृहीताः ॥ ९ ॥

एवं स्वतो मोक्षे द्वितीयं शास्त्रं निर्णीतम् । अतः परं परतो मोक्षविषयकं
शास्त्रद्वयं निर्णेतुं तत्रत्यमोक्षस्वरूपनिरूपणपूर्वकं तत्रपञ्चयन्ति पराश्रयेत्यादि ।

पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।

ब्रह्म ब्राह्मणतां पातस्तद्रूपेण सुसेव्यते ॥ १० ॥

ते सर्वार्था न चाऽऽद्येन शास्त्रं किञ्चिदुदीरितम् ।

अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारकौ ॥ ११ ॥

पराश्रयेण परस्य तत्तच्छास्त्रे सर्वोत्कृष्टत्वेन प्रतिपादितस्य आश्रयेण सर्वा-

१ विमार्गापरिपोषितादिति ग २ वेदब्राह्मिमिति क. ३ मोक्षस्वरूपमिति ख ग ४ आत्मवाचक इति ग.
५ समस्तसति इति क. ६ परमिति नास्ति ख

त्मना आलम्बनेन मोक्षः बन्धनिवृत्त्या सालोक्यादिचतुष्टयरूपः । तुः पूर्वपक्षनि-
 रासे । केवलस्वरूपावस्थानरूपो न किन्तु तत्तदानन्दानभवात्मा । द्विधा परद्वैविध्यात्
 द्विप्रकारः । तेन तत्प्रतिपादकशास्त्रेऽपि द्वित्वमित्यर्थः । कथं द्वैविध्यमित्याकाङ्क्षाया-
 माश्रयणीयरूपभेदादिति वक्तुं तन्निरूपणं प्रतिजानते सोऽपि निरूप्यत इति ।
 अपिरनादरस्य सूचनाय । तत्र “ लीलया परमेश्वराः ” “ वरदेशा वयं त्रयः ”
 इत्यादिवाक्यैर्गुणदेवानां त्रयाणां पुराणेषु तुल्यतानिरूपणात्तौल्येऽपि सरस्वतीशापा-
 दिना ब्रह्मणः पूज्यत्वापगमान्मोक्षस्य सृष्टिविधातकत्वेन स्वकार्यप्रतिबन्धकत्वाच्च स
 मोक्षं न ददातीति तदर्थमनाश्रयणीयतां तस्योपपादयन्ति ब्रह्मेत्यादि । ब्रह्मा
 रजोयुक्तोऽभिमानी अनभिमानी वा ब्राह्मणतां ब्रह्म वेदः परब्रह्म वां तज्ज्ञातृतां
 वर्णाविशेषाभिमानीब्रह्माख्यदेवताधिष्ठानतां वा यातस्तद्रूपेण ब्राह्मणरूपेण सुतरां
 ब्रह्मज्ञानार्थं वेदाध्ययनार्थं ब्रह्मवर्चसाद्यर्थं च सेव्यते, न तु मोक्षदातृत्वेन ॥ १० ॥

तत्र गमकमाहस्ते सर्वार्था न चाद्येन नेति । ते चत्वारोऽर्थाः ब्रह्मणा न
 किन्तु द्विधा एव । ते वा सेवितारः । ब्रह्मणा प्राप्तसर्वार्था न किन्तु यत्किञ्चिद्बन्तः ।
 दृश्यते हि श्रुत्यादौ मनोरिन्द्रस्य च वेदाध्ययनायाऽऽत्मज्ञानाय च ब्रह्मसेवा ।
 “ ब्रह्मवर्चसकामस्तु यजेत ब्रह्मणस्पतिमि ” इति पुराणवाक्यम् । सुन्दोपसुन्दहिरण्यक-
 शिपुप्रभृतीनामर्थकामावेव, न तु कस्याऽपि मोक्षदानमिति । देवकीनन्दनास्तु—
 तद्वचार्थकामयोरप्यग्रे नाशहेतुत्वादपुरुषार्थत्वमाहुः । अतः परं टीकान्तरमतं मया न
 लिख्यते । व्याख्यानस्य क्लिष्टत्वात् । स्वस्य यथा भातं तथैव लिख्यते । तर्हि मोक्ष-
 दानसामर्थ्यं किं मानमत आहुः शास्त्रमित्यादि । मोक्षशास्त्रं वैखानसतन्त्रादिरूपं
 किञ्चिद्दुदीरितं यथा धर्मार्थकामा अध्यायानां शतसहस्रेण सप्रपञ्चमुक्तास्तथेदं
 नोक्तं किन्तु सङ्क्षिप्तमुक्तम् । भगवति देवत्वं प्रतिपाद्य तेन गुरुत्वोपाधिना मोक्षप्रयो-
 जको भवतीति सामर्थ्यं विद्यते, परन्तु देवत्वोपाधिना न ददातीति नाऽऽश्रीयत
 इत्यर्थः । एवं तस्याऽनाश्रयणीयत्वं द्वयोरेव मोक्षदातृत्वान्मोक्षे द्वैविध्यमित्याश-
 येनाऽऽहुरत इत्यादि । यतो ब्रह्मा न स्वयं देवत्वेन मोक्षदो न वा देवत्वेन
 मोक्षशास्त्रप्रवर्तकः, अतः शिवः चकारात्तद्भजनं विष्णुः चकारात्तद्भजनं जगतः
 सर्वस्य हितकारको भजनेन चतुर्वर्गदातारो ॥ ११ ॥

वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्षीं शास्त्रप्रवर्त्तको ।

ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मकनयोदितो ॥ १२ ॥

निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तयोः कृता ।

भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ द्वावपि यद्यपि ॥ १३ ॥

भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति विनिश्चयः ।

किञ्च, वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ विष्णुशिवयोरवश्यकर्त्तव्यौ । तावपि

शास्त्रस्य चतुर्वर्गविषयस्य श्रुतिसमानाधिकरणपञ्चरात्रस्य तादृशपाशुपतस्य च प्रवर्त्तकौ । उत्पन्नमानानामतिपराधीनत्वादप्रौढत्वाच्च न स्वतः प्रवृत्तिर्मोक्षादिवीप्सा दुःस्वप्नीतिश्च । ततः स्थितानां संहारिष्यमाणानां स्थित्यादिना सुखदुःखाद्यनुमवात्प्रौढत्वाच्च या चतुर्वर्गेप्सा तदर्थं प्रवृत्तिर्मातिश्च सा स्थितिसंहारप्रयुक्तैवेति तादृशां दर्शने दयया श्रुत्यविरुद्धशास्त्रकरणमिति तावेव प्रवृत्तिप्रयोजकौ । अतः स्वकार्याप्रतिबन्धादपि तौ तथेत्यर्थः । क्वचिच्च 'वस्तुनः स्थितिसंहारे कार्ये' इति पाठः । तथा 'वस्तुस्थितौ च संहारे कार्ये' इत्यपि पाठः । तदा वस्तुनः स्थितिसहिते संहारे वस्तुस्थितौ संहारे च कार्ये कर्त्तव्ये सति यच्छास्त्रं धर्मादिजनकं मोहकं वामादिकं च तस्य प्रवर्त्तकौ । तेनाऽमुग्धानां साक्षात् मुग्धानां च मोहतारतम्येन सन्निकृष्टविप्रकृष्टपरम्परया धर्मादीनामधर्मादिनिवृत्तेश्च जनकावतस्तथेत्यर्थो ज्ञेयः । इदमपि पुराणेषु क्तम् । तथा च कूर्मपुराणे देवदारुवनस्थानां गौतमशप्तानां मुनीनां प्रसङ्गे 'न वेदवाह्ये पुरुषे पुण्यलेशोऽस्ति शङ्कर' इत्युपक्रम्य 'तस्माद्देवदेवाह्वानां रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनानि शास्त्राणि करिष्यामो वृषध्वज । एवं संघोधितो रुद्रो माधवेनांऽसुरारिणा । चकार मोहशास्त्राणि केशवोऽपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथाऽन्यानि सहस्रशः' इति । अत्र शास्त्राणां विमोहनत्वस्य रक्षणार्थत्वस्य चोक्त्या पापादिना दुर्भाग्ययोगेन तत्र प्रवेशेऽपि बहुजन्मविपाकेनाऽधर्मनिवृत्तौ पुनः सन्मार्गलाभ इति सूचितम् । तेन न शङ्कालेशः । ब्रह्ममीमांसायां तर्कपादे "पत्युरसामञ्जस्यात्" इत्यनेन यदीश्वरस्य केवलनिमित्तत्वमिति वादस्य दूषणं तथा 'उत्पत्त्यसम्भवात्' इत्यादिना सृष्टिप्रक्रियांशस्य यद्दूषणं पाशुपतपञ्चरात्रयोस्तदेतदीययोरेव । न तु श्रुत्यविरुद्धयोः । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतरमुपपादितमस्माभिः । ननु श्रुत्यविरुद्धे शास्त्रे तौ कथं हितकारकतया प्रतिपादितावित्याकाङ्क्षायां तत्रमेयं सद्ब्रह्मेणाऽऽहुर्ब्रह्मैवेत्यादि । ब्रह्मैव तादृशं शिवरूपं विष्णुरूपं च । अथर्वशिरसास्वथर्वशिरःश्वेताश्वतरीयमन्त्रोपनिषत्कैवल्योपनिषत्सु शिवरूपेण महानारायणोपनिषन्नारायणोपनिषन्महोपनिषत्सु बालोपनिषत्सु

विष्णुरूपेण च ब्रह्मण एव प्रतिपादनात् । तत्तच्छास्त्रे श्रुत्यविरुद्धे पाशुपते पञ्चरात्रे च यस्माद्देतोः सर्वात्मकतयोदितौ निमित्तोपादानात्मकत्वेनोक्तौ । निर्दोषपूर्णगुणता तयोः कृता । तेन ब्रह्मत्वमेव तयोः स्फुटीकृतम् । पाशुपते हि पशुपतिना पशुपाशविमोक्षणाय 'अथाप्तः पाशुपतं योगविधिं व्याख्यास्यामः' इत्यादिना कार्य-कारणयोगविधिदुःखान्ताख्यैः पञ्चमिरध्यायैः—कार्यरूपो जीवः पशुः, कारणं पशुपतिरीश्वरः, योगः पशुपतौ चित्तसमाधानं, विधिर्भस्मना त्रिपवणादिस्ततो दुःखान्त-सञ्ज्ञो मोक्षश्चोक्तः । एवं पञ्चरात्रेऽपि—भगवानेवैको वासुदेवो निरञ्जनज्ञानस्वरूपः परमार्थतत्त्वम् । स सङ्कर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धैः सह चतुर्व्यूहः । तमभिगमनोपादानेज्या-स्वाध्याययोगैर्यविविज्जीवमिष्टा क्षीणक्लेशो भगवन्तमेव प्रतिपद्यत इत्युक्तम् । तेन प्रमेयं श्रुत्यविरुद्धम् । तत्र देवतान्तरत्ववादस्तु श्रुतिपुराणविरोधादुपेत्यः । आग्रहवादिनस्तु प्रतर्दनाख्यायिकावदनुगमाधिकरणेन दत्तोत्तरा इति प्रमेयमविरुद्धम् । साधनं चोभय-त्राऽपि तत्तदुक्तप्रकारेण तत्पूजनम् । तदपि पुराणाविरुद्धम् । तेन तयोरपि मोक्षशा-स्त्रत्वमिति भावः । इदं सर्वं भारते मोक्षधर्मे उक्तम् । 'साह्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै । साह्यस्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नाऽन्यः पुरातनः । अपा-न्तरतमश्चैव वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीनगर्भं तमृषिं प्रवदन्तीह केचन । उमापति-र्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः सुतः । ऊचिवानिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवः । पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम् । सर्वेषु च नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते । यथागतं तथाज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रभुः । न चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशाम्पते । तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठा नारायणमृषिं नाऽन्योऽस्तीति वचो मर्म । निःसंशयेषु सर्वेषु नित्यं स वसते हरिः । निःसंशयान् हेतुबलाद्वाऽध्यावसति भाषवः' इति । अत्र साह्य्यादीनां पञ्चानां भगवत्परत्वं 'निष्ठा नारायणः प्रभुः' इत्यन्तेनोक्त्वा 'न चैनमित्यर्द्धेन एवं ब्रह्मरूपेण न जानन्ति किन्तु देवतारूपेणा-ऽऽत्तरूपेणेति फलमेदे हेतुरुक्तः । ततः 'तमेव शास्त्रे'ति श्लोकेन शास्त्रकर्तृणां स्वस्य चाऽऽशय उक्तः । अत्र प्रवदन्तीत्यस्य बोधयन्तीत्यर्थः 'तपांसि सर्वाणि च यद्दद-न्ती'तिवत् । किञ्च । आपिपदेन मन्त्रद्रष्टृत्वबोधनाचेप्याविश्य तत्तत्प्रकारं कर्तव्यं बोधि-

१ अपान्तरतमश्चेति क २ केशवमिति ख ३ केशवेति ग ४ यथागतमिति क ५ मुनिरिति ग

५ अत्र प्रवदन्तीत्यास्य तत्तत्प्रकारं कर्तव्यं बोधितमित्यन्तं न दृश्यते प्रथमं क ख ग ६ तत्तत्प्रकारं कर्तव्येति घ. किञ्चेति प्रत्ययेन्यप्रबोधनन्तु न पत्यात् । तद्वत् वकारो केतव्यत्वात् एतेति मतिः ।

तम् । ततो 'निःसंशयेष्विति श्लोकेन तमोभिभूतानां स्वरूपावस्थानमात्रं देवतारूपादेव तत्सायुज्यान्तं फलञ्च, न तु भगवदानन्दो भगवद्भक्तो वा भजनानन्द इति निरूपितम् । तेन तन्मोक्षस्य स्मार्तत्वाल्लौकिकत्वं समर्थितम् । न चात्र पञ्चरात्रस्य नारायणवक्तृकत्वकथनात्कथं जीवविचारितत्वमिति शङ्क्यम् । 'तृतीयमृपिसर्गं वै देवर्षित्वमुपेत्य सः । तन्त्रं सात्वतमाचष्ट' इत्यादिवाक्येषु नारदवक्तृकत्वस्याऽपि कथनात्तस्याऽऽवेशित्ववदत्राऽप्यावेशिन एव वक्तृकत्वात् । निष्ठास्थले तु पर एव परा-
 मृश्यत इति न कोऽपि विरोधः । एवं मोक्षविषये सर्वसिद्धान्तसङ्ग्रहं निरूप्य पञ्चानां याथातथ्येनाऽर्थज्ञानवतां तत्तत्सिद्धान्ते प्रवृत्तानां किं तुल्यं फलद्युत फलभेद इत्या-
 काङ्क्षायां साहचर्ययोगयोः स्वरूपावस्थानमात्रस्य फलस्य कथनात्तत्र तावदेव फलं तच्च पूर्वमेवाऽऽनूदितमिति तदनुक्त्वा पाशुपतपञ्चरात्रयोः फलं तत्प्रतिपाद्यस्व-
 रूपविचारेणाऽऽहुर्भोगेत्यादि । तत्तच्छास्त्र उभयदावृत्तस्योक्तत्वाद् द्वावपि द्वयोर्दाने यद्यपि समर्थौ, तथापि श्रीभागवते दशमस्कन्धे 'देवासुरमनुष्येषु ये भजन्त्यशिवं शिवम् । प्रायस्ते धनिनो भोजा न तु लक्ष्म्याः पतिं हरिम्' इति प्रत्यक्षानुरोधिनि राजप्रश्ने 'शिवः शक्तिद्युतः शश्वद्विलिङ्गो गुणसंयुतः । वैकारिकस्त-
 जसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिधा । ततो विकारा अभवन् षोडशाऽमीषु कञ्चन । उपाधावन् विभूतीनां सर्वासामश्नुते गतिम् । हरिर्हि निर्गुणः साक्षात्पुरुषः प्रकृतेः परः । स सर्वद्वेषुपद्रष्टा तं भजन्निर्गुणो भवेद्' इति श्रीशुकेन स्वरूपं विचार्य तादृशफलनियमसम-
 र्थनात् भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुना इति विशेषतो निश्चयः पुराणस्य श्रुत्युप-
 बृंहणत्वेन श्रुत्यभिप्रेतोऽयमेव निर्णय इत्यर्थः । तथा सति पुराणे श्रुतौ च यच्छिवस्य मोक्षप्रदत्वं विष्णोश्च भोगप्रदत्वं यदुच्यते तत्सामर्थ्याभिप्रायं न तु दानाभिप्रायम् । वस्तुतस्तु रूपविशेषेण फलविशेषो नियत एव । अत एव 'ईश्वराज्ज्ञानमन्विच्छेन्मो-
 क्षमिच्छेज्जनार्दनादि'ति वाक्यम् ।

परन्तु युक्त्यभावे एतद् बालैर्नाऽवधारयितुं शक्यमित्यतस्तत्र लौकिकी युक्ति-
 माहुर्लौकिकीत्यादि ।

लौकेऽपि यत्प्रभुर्भुङ्क्ते तन्न यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥

स्फुटमेतत् । तथा च 'यस्याऽनवधाचरितं मनीषिणो गृह्णन्त्यविद्यापटलं विभित्सवः । निरस्तसाम्यातिशयोऽपि यत्स्वयं पिशाचचर्यामचरत्सर्ता गतिः । हसन्ति यस्याऽऽचरितं हि' दुर्मगाः स्वात्मन् रतस्याऽविदुषः समीहितम् । यैर्वै-
 १ देवतारूपदिव्यतासायुज्यान्तमिति क. २ फलं नस्त्विति चकारहीनः पाठः क. ख. ग. ३ श्रुतं नृत् इति क.
 ४ अपपावमिति ख. ग. ५ पुद्गर्गा इति ग.

माल्याभरणानुलेपनैः श्वभोजनं स्वात्मतयोपलालितमि"त्यादिवाक्येषु पिशाचचर्याया भोगत्यागस्याऽऽमरतत्वस्य च कथनेन शिवस्य सर्वदा मुक्तिर्भोग्या । 'अनन्वितं ते भगवन्विचेष्टितं यदात्मना चरसि हि कर्म नाऽज्यसे । विभूतये यत् उपसेदुरीश्वरीं न मन्यते स्वयमनुवर्त्ततां भवान् । यद्यप्यसौ पार्श्वगतो रहोगतस्तथापि तस्याऽङ्घ्रियुगं नवं नवम् । पदे पदे का विरभेत तत्पदाचलाऽपि यच्छीर्नं जहाति कर्हिचिदि'त्यादिवाक्येष्वनपेक्षस्याऽपि लक्ष्म्या अत्यागकथनात्सर्वत्र पुरुहूतरूपेणैव प्राकट्याद्भोगो भोग्यः स्फुट एव । तेन स्वभोग्यत्वाच्छिपो मुक्तिं विष्णुर्भोगं च न ददातीत्यर्थः । वस्तुतस्तु "आत्मारामोऽपि यस्त्वस्य जीवलोकस्य राघसे । शक्त्या युक्तो विचरति घोरया भगवान् भवः" इति वाक्याद्भोरशक्तिनियमानुरोधेनोक्तसन्दर्भबोधितोपासकदोषेण च मोक्ष शिपो न ददाति । 'भक्ताय चित्रा भगवान्हि सम्पदो राज्यं विभूतीर्न ममर्दयत्यज । अदीर्घप्रोघाय विचक्षणः स्वयं पश्यन्निपातं घनिनां मदोद्भवमिति वाक्याद्भोगदोषदर्शनेन 'न मन्यते' इति वाक्याच्छक्यनधीन इति स्वातन्त्र्येण च भोग विष्णुर्न ददातीति भावः । द्वारकेश्वरा अप्येवमेवाऽऽहुः ॥ १४ ॥

नन्वेवं सर्वथा अदाने पाशुपततन्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं भज्येत । "अपत्यं द्रविणं दारा हारा हर्म्यं हया गजाः । सुप्तानि स्वर्गमोक्षौ च न दूरे हरिमक्ति" इत्यादिवाक्ये उक्तं भगवद्भक्तेरपत्यादिसाधनत्वं च विरुद्धयेतेत्याशङ्कायामधिकारिविशेषे दानमाहुरतिप्रियायेत्यादि ।

अतिप्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।

निपतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥

प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थं महाऽऽमः ।

जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥

श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्धयति ।

अतिप्रियाय परमप्रीतिनिपयाय तदपि स्वभोग्यमपि दीयते । दीह् दाने । ददाति । इदमपि लोकसिद्धम् । अन्यथा वृषणत्व स्यात् । तत्र गमकमाहुः कचिदेव हीति । हि यस्माद्देतोः कचिदेव पुरुषविशेष एव भयनागसदृशे शिवो मोक्षं ददाति ।

१ "अत परं दीक्षन्तरजत मया न निग्यते" इति पूर्वमुक्तेऽपि यदिह दीक्षा एतन्नोपयाय ए एतन्म-
त्रिप्रदर्शनार्थं । न तु महाशतवयेति मे भाति । अन्यथैव निग्यते वा प्रमादानु प्रपश्यति मयात् । २ भगव-
द्भवे. त्वात्तद्विषयनयेति क.

उपरिचरवस्वादिसदृशे विष्णुमोगं ददाति । तेन अतिप्रियायैव ददातीति निश्चीयते । तस्मादुभयदानशक्तौ न सन्देहो नाऽपि मोक्षशास्त्रत्वमद्भो न वा वाक्यविरोध इत्यर्थः । द्वारकेश्वरास्तु अतः प्रियायेति पेटुः । एवमत्र साधनभेदेन फलभेदः साधितः । अतः परं तयोः शास्त्रयोर्यत्साधनं प्रतिपादितं तत्करणेऽपि कथं कस्यचि- देवाऽतिप्रियत्वमित्याकाङ्क्षायां तन्न तत्साधनोपचयात्किन्तु शास्त्रान्तरोक्तात्तदुक्ताद्वा साधनान्तरादिति वक्तुं फलमलेनाऽतिप्रियत्वसाधनमाहुर्नियतेत्यादि । अतिप्रियत्व- नियतो यो भोगमोक्षरूपोऽर्थस्तस्य प्रदानेन लक्ष्म्या इव स्वस्येव (?) सम्पादनेन हेतुना तदीयत्वं तदाश्रयः एतदुभयं पुराणोक्तं समुदितं प्रत्येकं च साधनम् । तथा चैताभ्यां प्रत्येकसमुदिताभ्यामतिप्रियत्वे यथाधिकारं भोगस्य मोक्षस्य च दानमि- त्यर्थः । ननु सामर्थ्ये विद्यमाने शिवो मोक्षं विष्णुश्च भोगं यन्न ददाति तदिदमौदा- र्थविरोधीत्यत आहुर्द्वितीयार्थं महाञ्जूम इति । सर्वेभ्यः साधारण्येन दीयमाना- द्व्यतिरिक्तो द्वितीयः । तदर्थं तयोर्महान् प्रयासः । अतो न ददतः । तथाच न सुदारः प्रयासं कृत्वा ददात्यपि त्वयत्नसिद्धमिति लोके दृष्टमतो न दोष इत्यर्थः । यद्वा । तदेव वक्तुं फलमलेन साधनाभावकथनपूर्वकमतिप्रियत्वस्याऽतिरिक्तं साधनमाहु- र्नियतेत्यादि । साधारणेभ्यो नियतस्यार्थस्य प्रदाने सति न तदीयत्वं तदाश्रयश्च न । एतच्च द्वितीयार्थं साधारण्यव्यतिरिक्तार्थं प्रत्येकमपि साधनम् । यद्येतत्स्यात्त- दाऽतिप्रियत्वात्तदेव दद्यान्न तु साधारण्यवत्स्तथेत्यर्थः । ननुद्वारस्य साधनापेक्षा नोचितेत्यत आहुर्महाञ्जूम इति । अर्थस्तुक्त एव । इतो महानित्याकाङ्क्षाया तदुप- पादयन्ति जीवाः स्वाभावतो दुष्टा इति । जीवाः शारीरात्मानः सलिङ्गाः । “ एवं पञ्चविधं लिङ्गं त्रिष्टुपोऽङ्गविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते ” इति चतुर्थस्कन्धे नारदवाक्यात् । यद्यपि श्रुतौ केवला अपि जीवपदेनोच्यन्ते । तथापि, ‘ त्रयः प्राजापत्या देवा मनुष्या असुराश्चेति श्रुतेः, “ उत्प- न्नास्त्रिधा जीवा देवदानवमानवाः ” इत्यादिपञ्चरात्रवाक्याच्च देवत्वादिवैशिष्ट्यं सलिङ्गानामेवेति तादृशा एवाऽत्र ग्राह्याः । तेषां च स्वभावतः लिङ्गवैशिष्ट्यतो यः साहजिको देवमनुष्यासुरत्वरूपो धर्मस्तस्माद्दुष्टाः अविद्याकामकर्मजवासानाविशेषदोष- भाज इति तद्दाने पात्रत्वायाऽयोग्याः । तथा च योग्यतार्थं स्वभावपरावर्तनस्य

१ अतीति च 'अत परमि' त्वादिप्रतिज्ञाविरोधात् न तु प्रचरद्विभूतत्वमनिवार्यमेव सर्वत्रोपलभ्यते । निराससाहचर्यनाश्रयणीयमेव । २ ददत इति ख ग घ ३ स्वभावत त्रय प्राजापत्या देवा मनुष्या असुराश्चेति श्रुते । उत्पन्नास्त्रिधा जीवा देवदानवमानवा इत्यादिपञ्चरात्रवाक्याच्च साहजिको देवमनुष्येत्यादि पाठ ख घ,

कर्तव्यत्वान्महानित्यर्थः । अयमाशयः । मत्स्यपुराणसमाप्तौ कल्याणुकीर्तनाध्याये 'सङ्कीर्णाः सात्त्विकाश्चैव राजसास्तामसास्तथा' इति चतुर्विधान् कल्पान् प्रदर्श्य 'अग्नेः शिवस्य माहात्म्यं तामसेषु प्रकीर्त्यते । राजसेषु तु माहात्म्यमधिकं ब्रह्मणो विदुः । सङ्कीर्णेषु सरस्वत्याः पितृणां च निगद्यते । सात्त्विकेष्वथ कल्पेषु माहात्म्यमधिकं हरेः । तेष्वेव योगसंसिद्धा गमिष्यन्ति परां गतिम्' इति चतुर्विधानां लक्षणोक्ति-पूर्वकं सात्त्विकेष्वेव सावधारणं मोक्ष उच्यते । तथा कौर्मैऽपि सात्त्विककल्पान् प्रकृत्य 'ध्यानं तपस्तथा ज्ञानं लब्ध्वा तेष्वेव योगिनः । आराध्य मां च गिरिशं यान्ति तत्परमं पदम्' इति । पुराणानामपि तत्तत्कल्पानुसारित्वं मत्स्यपुराणे पुराणदाना-ध्याये उक्त्वा 'सात्त्विकेष्वथ कल्पेष्वि'त्यादि पठितम् । तेन ज्ञायते यद्विष्णु-माहात्म्ययुक्तं पुराणं तत्सात्त्विकम् । तथैवाऽन्यन्तामसादिकम् । वामनपुराणे दशमा-ध्याये "देवानां परमो धर्मः सदा यज्ञादिकाः क्रियाः । स्वाध्यायो वेदवेत्तृत्वं विष्णुपूजारतिः स्मृता । दैत्यानां बाहुशालित्वं मात्सर्यं युद्धसत्क्रिया । वेदानं नीतिशास्त्राणां हरभक्तिरुदाहृता' इति श्लोकद्वयेनोक्ताः पूर्वोक्ता जीवाश्च त्रिविधाः सात्त्विकादिरूपेण पर्यवस्यन्ति । एवं सति सात्त्विकपुराणोक्तविष्ण्वाराधनात्सात्त्विक-कल्पे मुक्तिः । तथा 'मा च गिरिशम्' इति वाक्याच्छिवाराधनादपीति सिद्धयति । इयमेव व्यवस्था तन्त्रेऽपि, न्यायसाम्यात् । तत्र सात्त्विकानां सत्त्वनिवृत्तौ गुणाती-तत्वशैष्यान्मोक्ष इति तद्दाने विष्णोर्न श्रमः । भोगदाने तु दोषानुद्भवपूर्वकं शान्त-स्वर्भावस्य परिवर्त्तनीयत्वान्महान् श्रमः । तामसानां तु गुणत्रयप्रपुक्तशान्तघोर-विमूढत्वनिरासेन गुणातीतत्वसम्पादने शिवस्य महान् श्रमः । भोगदाने तु स्वभावपरिवर्त्तनस्याऽनपेक्षणात्र श्रमः । तस्मादेषां साधनापेक्षा नौदार्यस्य भञ्जिकेति साधनानामभावे योग्यताया अप्यभावे यद्दानं तेन च तस्य जीवस्योत्कर्षादिकमिति मूलरूपस्यैव धर्मो न त्ववतारधर्म इति न किञ्चिदनुपपन्नम् । एवं साधकदोषवशेन वदाने तयोः श्रमबाहुल्यं साधयित्वा तदोपनिवृत्तये यत्साधकस्य आवश्यकं तत्रत्यं द्वास्त्रान्तरीयं वा साधनं तदाहुर्दोषाभावायेत्यादि । दोषस्य दोषाणां वा अभावाये निवृत्त्यर्थं सर्वदा कालाविच्छेदेन श्रवणादि तत्रवक वा त्रिकं वा पञ्चकं वा यत्-

१ 'देवानां परमो धर्मो विष्णुपूजारति स्मृता । दैत्यानां बाहुशालित्वं हरभक्तिरुदाहृते इति क ग घ
२ श्लोकद्वयेनोक्तमिति एत ग घ ३ कल्पेति इति एत ४ शान्तस्वभावस्याऽपीति न ५ अभावान्न, निवृत्तौ
चतुर्षु मन्त्रेभ्यो धूप इतिवत्, निवृत्त्यर्थं सर्वदेव्यादि क ६ कालानवच्छेदेनेति एत ७ तपवकं त्रिकं पञ्चकं
वा यत्प्रोक्तमित्यादि क. तत्रवक वा तारिषक वा पञ्चक यत्प्रोक्तमित्यादि एत त्रैकं वा त्रिकं वा पञ्चकं
वा यत्प्रोक्तं इत्यन्वयमिति एत इति घ.

श्रोक्तं शास्त्रान्तरोक्तं तच्चद्विपयकं तत्कार्यमिति शेषः । ततस्तस्मात्क्रियमाणाज्जातेन प्रेम्णा तच्छास्त्रीयपरविपयकेण स्नेहेन सर्वं कार्यं तदीयत्वतर्दोश्रयरूपं हि निश्चयेन सिद्ध्यति । तथाच निर्बन्धेनाऽविच्छेदेन श्रवणादिकरणात्साधकस्याऽपि श्रमबाहुल्य-मित्यर्थः ।

एवं सामर्थ्यं साधनव्यवस्थां च बोधयित्वा तेन सिद्धमाहुर्मोक्ष इत्यादि ।

मोक्षस्तु सुलभो विष्णोर्भोगश्च शिवतस्तथा ॥ १७ ॥

समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्ब्रुयम् ।

अतदीयतया चाऽपि केवलश्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥

तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै किञ्चित्समाऽऽचरेत् ।

स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारवैगुण्यमन्यथा ॥ १९ ॥

तुर्विशेषावधारणे । पूर्वोक्तोपपत्तिभिर्द्वितीयार्थे महाश्रमावधारणात् । मोक्षो विष्णोः सुलभः, शिवतो भोगश्च तथा सुलभ इत्यर्थः ॥ १७ ॥

अतः परं तर्दायपदस्य सम्वन्धितद्विद्वितान्तत्वेन तत्सम्बन्धिमात्रे योगात्साधक-मात्रस्य तेन पदेन तुल्योपस्थितौ श्रवणादेः पूजादिकर्मणश्च तुल्यत्वमेवेति कथं कस्य-चिदेवाऽतिप्रियत्वमित्याशङ्क्यां तस्य पर्यवसितं विशेषमाहुः समर्पणे इत्यादि । हिः स्फुटार्थे । आत्मनः समर्पणे धुनं तदीयत्वं भवेत् । एतदपि लोक एव स्फुटम् । मदीयानां मम च यथेष्टं विनियोगं प्रभुः करोत्विति बुद्धिर्ज्ञात्मसमर्पणे कारणम् । तथा सति स्वसत्तालेशस्याऽन्यभावात्तन्निश्चितं भवति । तथाच साधनान्तरेण तद-भावाच्छ्रवणादिकृतं तदीयत्वमात्मनिरेदित्वे पर्यवस्यतीति तस्यैवाऽतिप्रियत्वमिति तदर्थं श्रवणादिकमेव कार्यमित्यर्थः । नन्वेवं मति तदाश्रितस्य कथं फलसिद्धिः । तस्य स्वरक्षकत्वमात्रेण तदनुसन्धानात्तदीयत्वाभावेनाऽतिप्रियत्वाभावादित्याका-ङ्क्षायां तदर्थं प्रणालीमाहुरतदीयेत्यादि । अतदीयतया उक्तरीतिकसमर्पणाभावेना-ऽधुनत्वादतदीयतया केवलस्तदीयतारहितः समाश्रितः सम्यक्सर्वात्मना सर्वतो रक्षकत्वानुसन्धानबोधेत्तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै उक्तरूपानुसन्धानोपयुक्ता या तदीयो-ऽहमिति बुद्धिस्तदर्थं किञ्चित्तदनुकूलं श्रवणादिकं समाचरेत् येन सा दृढा भवति ।

१ सत्कार्यमिति क. २ तेन जातेनेति क. ३ तन्मतीयपरविपयकेणेति ख. ४ तदाश्रयत्वरूपमिति ग. ५ समर्पण इत्यादीति च्छेदेन सत्सम्बन्धतया सर्वत्र प्रतीकमहोपलब्धावपि तादृशयोजनाया अदर्शनात्सेनानुसन्धान-माय 'समर्पणेनेत्यादि' इत्येव पठितव्यमिति भाति । ६ अत्राऽन्युक्त्या दिशा समर्पणेति पाठ. प्रतिभाति । ७ प्रना-रीमिति ख. ग घ ङ अतदीयोऽहमिति क.

तत्रापि स्वधर्ममनुतिष्ठन् वर्णाश्रमधर्मं कुर्वन् । तथाचाऽऽश्रितस्यैवं प्रणाल्या तदीयत्व-
दाह्ये तस्याऽऽप्यतिप्रियत्वं भवतीति ततोऽपि तथेत्यर्थः । ननु तदीयत्वार्थं श्रवणा-
दिकमेवाऽस्तु । वर्णाश्रमधर्मस्य साधारणस्य कुत्रोपयोग इत्याकाङ्क्षायामाहुर्वै भारे-
त्यादि । वै निश्चयेन । अन्यथा भारद्वैगुण्यं स्वधर्मानाचरणेऽधर्मकृतः स्वभाव-
कृतथेत्येवं द्विगुणो भारो दोषः स्यात्तथा सति तदुद्धर्तुः श्रमोऽतिमहान् भवेत्तथा सति
पापस्य प्रतिबन्धकत्वात्फलेऽपि विलम्बः स्यादिति तदभावार्थं धर्मोपयोग इत्यर्थः ।
तेन पाशुपतपञ्चरात्रयोर्यथातथज्ञानवतामपि तदुक्तसाधनेन यथायथं भोगमोक्षयोः
सुलभत्वं मोक्षभोगयोस्तु दुर्लभत्वमिति शैवतन्त्रं परम्परया मोक्षाय वैष्णवं साक्षान्मो-
क्षयेति फलतौल्येऽपि साधनतस्तारतम्यमिति सिद्धम् । द्वितीयस्कन्धे—“एतावान्सा-
ह्ययोगाभ्यामि”त्यस्य सुत्रोधिन्यामेतदेव निरूपितम् । पञ्च सिद्धान्ताः स्वतन्त्रतया
विहिताः । तत्र श्रुतिवैष्णवौ समप्रधानत्वेनोक्तौ । पशुपतिमतस्य कल्पभेदेन तामस-
परत्वेनोत्कर्षजननद्वारा परम्परया यथायथमुपयोगः क्रममुक्तिहेतुत्वेन वेति । साह्य-
योगयोः स्वतन्त्रतया ब्रह्ममीमांसायां निन्दितत्वात्स्मरणशेफवं धर्मशास्त्रस्य चेत्यपि
तत्रैव प्रतिपादितम् । एवञ्चाऽत्राऽयं निष्कर्षः । लौकिकेषु मोक्षशास्त्रेषु वैष्णवतन्त्रमुत्कृ-
ष्टम् । तदपि “योगास्त्रयो मया प्रोक्ता” इत्युक्तयोगत्रयमध्ये कर्मयोगरूपम् ।
एकादशे सप्तविंशे “क्रियायोगं समाचक्ष्व भवदाराधनं प्रभो” इति प्रश्ने “वैदि-
कस्तान्त्रिको मिथ इति मे त्रिविधो मखः । त्रयाणामीप्सितेनैव विधिना मां समर्च-
येदि”ति कथनात् । योगेश्वरवाक्येऽपि “य आशु हृदयग्रन्थि निर्जिहीर्षुः परा-
त्मनः । विधिनोपचरेद्देवं तन्त्रोक्तेन च केशवमि”ति कथनात् । तन्त्रोक्ता भक्तिस्तु
तस्यैनाऽङ्गभूता । अत एव “तया मुक्तिर्न चाऽन्यथे”त्यनेन मुक्तिरेव तत्फलत्वे-
नोक्ता । “न चाऽन्यथे”त्यनेन केवलकर्मयोगान्न मुक्तिरित्यपि सूचितम् । तेन
तान्त्रिकमात्मसमर्पणादिकमपि तदुक्तभोगमोक्षपर्यवसाय्येव न तु पुरुषोत्तमसम्बन्धि
सिद्ध्यति । भक्तियोगस्तु ततो भिन्न एव । अत एव “भक्तियोगः पुरैवोक्तः प्रीय-
माणाय तेऽन्ध । पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः कारणं परमि”त्युपक्रम्य “श्रद्धा-
ऽमृतकथापां मे” इत्यादिना कारणकथनावसरे “वैदिकी तान्त्रिकी दीक्षे”ति कथनात्
क्रियायोगाध्याये च “मामेव नैरपक्ष्येण भक्तियोगेन विन्दति । भक्तियोगं स लभते एवं
यः पूजयेत मामि”ति कथनात् भक्तियोगस्तस्य फलभूतः । भगवांश्च “पुरुषः स परः
पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यथे”ति गीतावाक्यादनन्यभक्तिलभ्यः । भक्तेश्च कारणं पूर्वमु-

क्तमेव । “पुनश्चे”ति वाक्ये परमिति विशेषणत्वात् । एतेषाञ्च परत्वमात्मनिवेदनान्तरत्व एव । “एवं धर्मेर्मुष्पाणामुद्धवाऽऽत्मनिवेदिनाम् । भयि सञ्जायते भक्तिः कोऽन्योऽर्थोऽस्याऽऽशिष्यते” इत्युपसंहारे तस्याऽधिकारिविशेषणत्वेन कथनात् । तथा तदुपयोगी शरणागत्यात्मा आश्रयोऽपि भिन्न एव । “अथैतत्परमं गुह्यं भृश्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सुहृत्सखे”त्युपक्रम्य “न रोधयति मां योग” इत्यादिना स्मार्त्तश्रीतयाऽन्निषेधपूर्वकं सत्सङ्गस्य केवलभावस्य च यथायथं स्वावरोधकत्वं स्वप्राप्तिसाधनत्वं चोक्त्वा ब्रजभक्तनिदर्शनमप्युक्त्वा “तस्माच्चमुद्धवोत्सृज्ये”ति द्वाभ्यां सर्वात्मना शरणगमनस्याऽऽकृतोभयप्राप्तिसाधनत्वकथनात् । अनेन सन्दर्भेण साधनफलयोरुत्कर्षोऽपि सिद्धः । श्रुतेरप्याश्रयोऽयमेव । “नाऽयमात्मा प्रवचनेने”ति “भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येने”ति श्रुतिस्मृतिभ्यां तथाऽयमायात् । तदिदं सुगोधिनीनिबन्धमाप्येषु निपुणतरमुपपादितमत्र मद्गलवाक्ये ह्यचितम् । वेदे पूर्वकाण्ड उत्तरकाण्डे च त्रिगर्भो य उक्तस्तस्य तात्पर्यमेकादशे एकविंशत्याध्याये “फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम् । श्रेयोविषयया प्रोक्ता यथा भैषज्यरोचनम् । उत्पत्त्यैव हि कामेषु प्राणेषु स्वजनेषु च । आसक्तमनसो मर्त्या आत्मनोऽनर्थहेतुषु । न तान्विदुषः स्वार्थं भ्राम्यतो वृजिनाघ्नानि । कथं युञ्ज्यात्पुनस्तेषु तांस्तमो विशतो बुधः । एवं व्यवसितं केचिदविज्ञाय कुतुहयः । फलश्रुतिं कुसुमितां न वेदज्ञा वदन्ति हि । फामिनः कृपणा लुब्धाः पुष्येषु फलकुट्टयः । अग्निमुग्धा धूमतान्ताः स्वं लोकं न विदन्ति ते” इत्यन्तेन पञ्चगम्युपारानान्तस्य साधनजातस्य यन्निवर्गरूपं फलं तत्पुष्परूपं रोचनार्थं इत्युक्तम् । मोक्षो य आत्मलाभात्मा उक्तस्तत्राऽप्यात्मशब्दो भगवत्पर एव । अमेदवादस्वारस्यात् । तल्लामसाधनं चाऽऽपाततः श्रवणादित्रयम् । वस्तुतस्तु वरणमेव, “यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः”इति श्रुतेः । तेन य आद्ये प्रवृत्तस्तस्य दुःखामाव एव । यः पुनस्तन्न साधनाधीनमिति ज्ञात्वा यतते तस्य साधनकौण्ठये वरणश्रुतिर्वरणस्य दीनत्वमेव साधनं सूचयतीति भक्तोवेव पर्यवस्यतीति ‘वेदादाद्या यतः स्थिता”इत्यनेन ह्यचितम् । शेषनिर्णयस्तु स्फुटतयाऽत्र प्रतिपादित एव ।

तदिदं सर्वं हृदिकृत्योपसंहरन्ति, इतीत्यादि ।

इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९३ ॥

इति धीवह्नमाचार्यविरचितो षालबोधः सम्पूर्णः ।

इतिः समाप्तौ । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण कथितं यत् तत्सर्वं स्वस्य परेषां च

सिद्धान्तसङ्ग्रहरूपं निष्कृतं न तु प्रतीकरूपम् । एतज्ज्ञाने पुनः पुमर्थादिविषयको
अमोऽन्ययाज्ञानं न भवतीत्यर्थः ॥ १८ ॥ १९ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणान्जकृपाश्रयात् ।

बालबोधस्य विवृतिं चक्रवान्पुरुषोत्तमः ॥ १ ॥

यदत्र सदसद्वाऽपि जीवबुद्ध्या मयोदितम् ।

तत्र क्षमन्तां बालबोधे प्रवृत्ताः प्रभवो मम ॥ २ ॥

इति श्रीमदाचार्यचरणशरणस्य श्रीपीताम्बरसूनोः पुरुषोत्तमस्य

कृतिर्बालबोधविवृतिः

समाप्ता ।



धीहृष्याय नमः ।

धीगोपीजनवक्रभाय नमः ।

धीमदाचार्यवरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्भगवद्दत्तावतारश्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतः

बालबोधः ।

श्रीद्वारकेश्वरचरणचिरचिता बालबोधटीका ।

यत्पादमूलमुपसृत्य विश्रान्ति शश्वद्वृन्दावनद्रुमलताभुजपूजितादिधम् ।
सोऽयं समस्तजगतामभिवन्दनीयपादाम्बुजः सकरुणः प्रियमात्मनोत् ॥ १ ॥

इह खलु लोके श्रुतिस्मृतिवात्स्यायनपुराणपञ्चरात्राद्युक्तधर्मपरिकरबोधकराक्य-
वालपकत्वाद्भक्तिमार्गीयैकयोग्यास्तेषु यतिष्यन्त इति तेषां विवेचनं शास्त्ररूपेण
वदन्तो मङ्गलमाचरन्ति नञ्चेति ।

नत्वा हरिं सदानन्दं सर्वसिद्धान्तसद्गद्गम् ।

बालप्रबोधनार्थाय वदामि सुविनिश्चितम् ॥ १ ॥

हरिं सदानन्दं नत्वा सर्वसिद्धान्तानामप्रबुद्धानां प्रकर्षेण बोधाय सुष्टु
विशेषेण निश्चितं सद्गद्गं वदामीति सम्बन्धः । एतच्छास्त्रानुसारेण भजतां प्रतिबन्धनि-
राकरणपूर्वकं स्वानन्दं कृपया तेभ्यः प्रयच्छतीति नामद्वयकथनम् । तादृशे तु जीवै-
रेतावत्सदुपशिक्षितं 'नमो नम' इति न्यायेन नमनमेव कर्त्तव्यम् । 'किमासनन्त' इत्या-
दिना, नाधिकं कर्त्तुं शक्यमिति सिद्धान्तः । एवं परंपराकरणार्थं ग्रन्थादौ तत्रिबन्ध-
नम् । सर्वशब्देनात्र प्राकरणीकत्वात्प्रमाणत्वावच्छिन्नानां तत्तत्प्रमेयप्रभापकानां ग्रहणम्,
तेषामशेषतो निरूपणे ग्रन्थबाहुल्यं बुद्धिसोमस्तेनैव वा कालनयनं भवेदिति तदर्थं
तत्तच्छास्त्रेषु निर्गलितार्थरूपा ये सिद्धान्तास्तेषां सद्ग्रहो राशिवदेकीकरणम् । यथा
रत्नादिस्वरूपज्ञास्वात्स्वरूपमन्येभ्यो विवेचयितुं परीक्षकेभ्यो दर्शयितुं ताननेकजाती-
याननेकान् राशीभूतान् कुर्वन्ति, तथा कुर्वन्तु । एवमेव सिद्धान्तानां सद्ग्रहपूर्वकं

वदनम् । ननु किमित्येतावान्प्रयासः क्रियते, तत्राहुर्बालेति, बालास्तच्चद्वस्तुस्वरूप-
ज्ञानरहिताः, तेषां प्रकर्षेण बोधनार्थं फलपर्यन्तं सिद्धान्तानां स्वरूपनिर्द्धारार्थम्, बाल-
प्रबोधनमेवार्थः प्रयोजनम्, बालाः स्वहिताहितज्ञानरहिताः, तादृशास्तु सर्वेषां दया-
पात्राणि भवन्ति । अतस्तदर्थे तथाकरणं युक्तम् । तथापि, स्वतो विचाररहिताना-
मविचारितेन प्रबोधने अनाप्तत्वं स्यादिति, तत्राहुः सुचिनिश्चितमिति । सुष्ठु नियोगेण
निश्चितं निःसन्दिग्धमित्यर्थः । यद्वा, सुष्ठु तद्विशेषेण निश्चितम् ॥ १ ॥

एवं नत्वा प्रस्तुतमाहुः, धर्मेति ।

धर्मार्थकाममोक्षाख्याश्चत्वारोऽर्था मनीषिणाम् ।

जीवेश्वरविचारेण द्विधा ते हि विचारिताः ॥ २ ॥

विहितक्रियाफलप्राप्त्यवधान्तरव्यापारो यः स धर्मः । कामनासहितः स एव
सुखं साधयति । तद्गहितो 'धर्मेण पापमपनुदती'त्यादिना 'जन्मान्तरसहस्रेष्वित्या-
दिना च शुद्धिद्वारा भगवदिच्छाप्राप्त्यं ज्ञानं भक्तिं वा साधयतीति सर्वथोपादेयः ।
एवमेव द्यूतचौर्यादिनानुपत्या(?)तत्साक्षात्तसाधनसाधनेनापि द्वितीयोप्यवश्यम-
पेक्षितः (अर्थः) । यथा प्रथमे तथा तृतीयेपि तस्योपयोगः । यद्यपि तत्र उत्पाद-
नप्रकारानियमेपि पूर्वोक्तप्रकारेणेत्यादितथाव्यग्रतया तृतीयसाधनं भवतीति तथा
तृतीयोपि । तथैव सर्वेषां प्रजननहेतुः 'प्रजातिरमृतमानन्द' इत्युपस्थ इत्याद्युक्तरूपं स
तु सर्वेषां सर्वथैवापेक्षितः । एवं त्रिवर्गकामा बहवः प्रायेण भवन्ति, मुमुक्षवस्तु स्तो-
कजरा भवन्ति । तत्तत्पुरुषार्थस्वरूपाभिज्ञा बहुधा प्रत्येकसमुदायाभ्यां तेषु तेषु
प्रवर्तन्ते । अत एव मनीषिणामित्युक्तम् । मनीषा यथार्थविषयग्रहणसमर्था बुद्धिः ।
तद्वतामेव तत्प्रयोजनम्, अनया हीनः पशुतुल्य एव । न हि ते चतुर्षु केष्वपि यतन्ते ।
ते तु द्विविधाः, लौकिकालौकिकभेदेन । जीवा ऋषयः परिच्छिन्नमतयो वा । ईश्वरो
वेदः सर्वनिर्द्धारयिता । ईश्वरत्वेन वेदोद्देश्यो गोपनार्थः, ताम्यां कृतो विचारः
स्वस्वाधिकारानुसारेण वस्तुनिर्द्धारको भवति । विचारस्तु, अनुपपत्तिनिराकरणपूर्वकं
उपपत्तिभिर्मनसा वस्तुनोऽनुसन्धानम् । महतां मनोपि महदेव भवतीति तादृशमेव
वस्तु तेषां मनसि निर्द्धारितं भवतीति तेन तैस्तथैव निर्द्धारितम् । जीवास्तदपेक्षया
सर्वथा धुद्राः परिच्छिन्नधियश्च । अत ईश्वरविचारितादेताद्विचारितस्य भेदस्तात्त्विक
एव । अत एव हीत्यव्ययम् ॥ २ ॥

उद्देशतस्तानुक्त्वा विविच्य तानेव निरूपयन्ति अलौकिक इति ।

अलौकिकास्तु वेदोक्ताः साध्यसाधनसयुताः ।

लौकिका ऋषिभिः प्रोक्तास्तथैवेश्वरशिक्षया ॥ ३ ॥

अलौकिकः पुरुषोत्तमः, तत्सम्बन्धिनस्ते तु वेदेनैव निरूपयितुं शक्याः । तस्यैवानुभवविषयत्वात्तेषाम् साध्यानि अवान्तरफलरूपाणि । साधनानि पुरुषार्थस्वरूपसिद्धयै अव्यभिचारितया कारणानि । मुख्यफलरूपास्तु स्वयमेव भवन्तीति वेदेन उक्ताः साधनैः सहिता ये साध्याः । स्रोक्तानां साध्यसाधनानां परस्परमन्व्यभिचारेण हेतुहेतुमद्भाव इति ज्ञापनार्थं सम्यग्योगो निरूपितः । एवं सपरिकराणामलौकिकानां निरूपणप्रकारमुक्त्वा शिष्टानामालौकिका ऋषिभिः प्रोक्ता इति । ऋषयो मन्त्रद्वाराः, तैः स्वज्ञानानुसारेण प्रकर्षेण उक्ताः । ननु न हि ते वेदाद्यसंमत्या स्वतन्त्रतया पुरुषार्थद्वारो वक्तारो वा भवन्ति । तथा सत्यलौकिकानां तेषां तैर्नैव निरूपणस्य सिद्धत्वात्किमिति वेदाद्यनुक्तानां तेषामप्रामाणिकानां निरूपणं तैः क्रियते इति तत्राहुः, तथैवेश्वरशिक्षयेति । वेदस्तु लौकिकालौकिकेषु नियन्ता, अत एवेश्वरः, तच्छिक्षया तथाविधानां कथनम् । ऋषीणां तु वेदेनैव सर्वज्ञत्वं ऋषित्वं च प्राप्तानां लौकिकैरुपुरुषार्थप्रवर्त्तनयोग्यत्वात्तथाविधतत्प्रवर्त्तनं वेदस्यापि सम्मतमिति योगजधर्मेण वेदार्थविचारे तथाभूता एव ते स्फुरद्रूपा जाता इति तथैवोक्तवन्तः । अत एव प्रोक्ता इति निरूपितम् ॥ ३ ॥

ननु जीवविचारितेभ्यस्तेभ्य ईश्वरविचारितानां तेषामुत्तमत्वात्त एव किमिति नोच्यन्ते तत्राहुः—लौकिकोऽस्त्विति ।

लौकिकास्तु प्रवक्ष्यामि वेदादाद्या घतः स्थिताः ।
धर्मशास्त्राणि नीतिश्च कामशास्त्राणि च क्रमात् ॥ ४ ॥

तुशब्दः पूर्वविधाद्वाच्यवर्तयति । तथापि, ऋषिभिस्ते निरूपिता एव किं भवदुक्त्येति चेन्, न । प्रवक्ष्यामीति प्रकर्षेण वक्ष्यामि । ऋषिभिर्निरूपिताः, परं नालौकिकेभ्यो विविच्य, अहं तु तेभ्यो विविच्य स्वरूपतः फलतः स्थूणासननन्यायेन लौकिकान्वक्ष्यामि । तथापि, सामान्येभ्यो विशिष्टा एव कथं नोच्यन्ते ? तत्राहु वेदादाद्या इति । यतो वेदादाद्या अलौकिका वेदस्वरूपाभिज्ञैस्तद्वाक्यैरेव तदाशयविचारे निर्गलितार्थरूपाः । तथाधिकारिप्राप्तिविषयत्वेन विचारकाणां मनसि स्फुरद्रूपतया स्थिताः । अन्येषां सामान्यतस्तत्स्वरूपस्थितिवानं समाहृत्य सर्वनिरूपणे वाक्यशेषोक्तन्यायेन स्वत एव लौकिकेभ्यो भिन्नतया तद्भवतीति मुख्यान्विहाय गौणानेव फोटिद्वयभेदेन निरूपयन्ति । तत्र त्रयाणामेका कोटिः । तुरीयस्यैका, पूर्वकोटिप्रतिपादकानाहुः । चर्माः शरीराः, तत्प्रतिपादकानि शास्त्राणि । अर्थस्तूभयत्र हेतुः, तत्प्रतिपादकं नीतिशास्त्रम् । कामस्तु वात्स्यायनोक्तप्रकारतः, तत्प्रतिपादकं तु वदुक्तमेव शास्त्रम् ॥ ४ ॥

तदेवाहुस्त्रिवर्गेति ।

त्रिवर्गसाधकानीति न तन्निर्णय उच्यते ।

मोक्षे चत्वारि शास्त्राणि लौकिके परतः स्वतः ॥ ५ ॥

द्विधा द्वे द्वे स्वतस्तत्र सांख्ययोगौ प्रकीर्तितौ ।

त्यागात्यागविभागेन सांख्ये त्यागः प्रकीर्तितः ॥ ६ ॥

एतानि त्रिवर्गसाधनानि इति कार्यतः कारणतः फलतः स्वरूपतत्त्वभिरूपणे उच्यन्ते इति तत्प्रतिपादकानि, नाहं वदामीति । द्वितीयकोटिसाधनान्याहुर्मोक्षे चत्वारितीति । चत्वारि शास्त्राणि लौकिकमोक्षप्रतिपादकानीत्यर्थः । योगः साङ्ख्यम् । तत्तच्छक्तिमत्त्वेन विष्णुशिवप्रतिपादके द्वे । एवञ्चतुर्धा वैष्णवे शैवे वा तेषां, कोटिभेदेन निरूपणम् । द्वाभ्यामेकाकोटिस्तथैव चापरा । एकस्या द्विरूपत्वं त्यागा त्यागभेदेन । एका स्वतः स्वकृतिसाध्यतया । अपरा परतः मोक्षककृतिसाध्यतया । अतः कोटिद्वयम् । द्विधासती मुक्तिहेतू आहुः साङ्ख्ययोगाविति । तत्र मोक्षप्रतिपादकसमये स्वतो मोक्षप्रतिपादकौ साङ्ख्ययोगौ प्रकर्षणं कीर्तितौ । पूर्वकोटिद्वित्वे हेतुमाहुस्त्यागात्यागेति । साङ्ख्ये त्यागो बाह्याभ्यन्तरभेदेन । योगे त्वान्तर एव । त्यागस्तु संसारनाशद्वारा पुनर्भवनसहिताहङ्कारध्वंसजनने उपक्षीणः ॥ ५ ॥ ६ ॥

अहन्ताममतानाशे सर्वथा निरहङ्कृतौ ।

स्वरूपस्थो यदा जीवः कृतार्थः स निगद्यते ॥ ७ ॥

तदर्थं प्रक्रिया काचित् पुराणेऽपि निरूपिता ।

ऋषिभिर्वहुधा प्रोक्ता फलमेकमवाह्यतः ॥ ८ ॥

एवं सर्वथाऽहङ्काराभावे यदा जीवः स्वमूलभूते अक्षरात्मके ब्रह्मणि उद्धृतत्रितयांशोभूत्वा स्थितो भवति, तदा स जीवः कृतः अर्थः पुरुषार्थो येन, तादृशः स निगद्यते । तथैव च निबन्धे, 'संसारस्य लयोऽपुनरावृत्तिः, मुक्तौ न प्रपञ्चस्य कर्हिचिदिदिति । श्रुतिः स्मृतिश्च, 'न स पुनरावर्त्तते यद्गत्वा न निवर्त्तन्ते' इत्यादिनोक्तरूपाऽपुनरावृत्तिश्च तस्य, ततोऽप्यधिकमजनानन्ददानोन्मुखसमगवदधीना, मुक्तोपसृप्यप्यपदेशादिवत् । एवं प्रकारकमोक्षे प्रकारान्तरीयसाधनघटना पुराणेऽपि निरूपिता । ऋषिभिरपि स्वस्वप्रकृत्यनुसारेण चरमार्थप्रतिपादकत्वेन विविधसाधनकदम्बाः प्रतिपादिताः । तेषां सर्वेषां फलमेकमेव । यथा रात्रि(?)न्यायेन अक्षर एव । तत्र हेतुः, अवाह्यतः एतत्साध्यैकसाधनजातीयैकपरत्वतः ॥ ७ ॥ ८ ॥

पूर्वकोटिद्वितीयपक्षमाहुरत्याग इति ।

अत्यागे योगमार्गो हि त्यागोऽपि मनसैव हि ।

यमादयस्तु कर्त्तव्याः सिद्धे योगे कृतार्थता ॥ ९ ॥

त्यागाभावे तु योग एव फलसाधकः । सर्वथा अत्यागे योगोऽपि न सिद्धयेत् । अतो मानसमिति चिदांस इत्यादिना मानस एव सः । तादृशस्यैव तस्य सात्त्विकत्वात् । योगाः बहुविधाः सषीजनिर्वीजभेदेन । तत्र विविधप्रकारकाणां मध्ये एक एव योगस्तत्स्वरूपाभिज्ञैरादृतः, आत्मबोधकत्वात् । निर्वीजेपि यस्मिन् भगवतो ध्यानं स एव योग आत्मबोधको भवति, स्थूले भगवतो रूप इत्यादिनोक्तत्वात् । तत्र योगसिद्धयर्थं यमादयस्तु कर्त्तव्याः, ततः सिद्धे योगे योगसिद्धिं प्राप्य मुक्तिं ते प्राप्नुवन्ति । ततस्ते कृतार्था इत्युच्यन्ते ॥ ९ ॥

द्वितीयकोटिमाहुः, एवं स्वतो मुक्तिप्रकारमुक्त्वा परतोप्याहुः परेति ।

पराश्रयेण मोक्षस्तु द्विधा सोऽपि निरूप्यते ।

ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातस्तद्रूपेण सुसेव्यते ॥ १० ॥

मोक्षे ये मोक्षकास्तेपामाश्रयेण मोक्षोऽवश्यं भवत्येव । सोपि द्विविधः, सगुण-निर्गुणभेदेन, सात्त्विकतामसाभ्यां वा । ननु यथा विष्णुशिवौ पालकनाशकौ तथा ब्रह्मा सर्जकः । कथमयं स्वतन्त्रतया मुक्तिं न प्रयच्छतीत्यत आहुर्ब्राह्मणतां यात इति । ब्राह्मणस्य कर्म भावो वा ब्राह्मणता । ब्रह्म नयति प्राययतीति तथा । भगवतः सकाशाद्वेदाध्ययनं तेनैव कृतमिति वैदिकेषु च स एव मुख्यः तत्कर्मनिष्पातेषु च । अत एव ब्राह्मणानामपि विध्युक्तप्रकारकर्मानुष्ठातृणाम्, महोपनिषद्ज्ञानवतामपि जरामर्याग्निहोत्रं कुर्वतामवभृथानन्तरं ब्रह्मसायुज्यं ततस्तन्मुक्तयवसरे तत्सायुज्यं प्राप्तानां तेनैव सार्द्धं मुक्तिर्भवति । तदुक्तं तैत्तिरीयोपनिषत्सु, 'तस्यैवं विदुषो यज्ञ-स्ये'त्यारभ्य एतौ वै सूर्याचन्द्रमसोर्महिमानौ ब्राह्मणो विद्वानभिजयति, तस्माद्ब्रह्मणे महिमानमाप्नोति, तस्माद्ब्रह्मणे महिमानम्'इत्यन्तेन । यथा ब्रह्मा, तथैव शिवो विष्णुश्च गुणाधिष्ठातारो देवाः, त्रयाणामपि साम्यम् । एका सर्जिका, अपरा पालिका वृतीया संहारिका । एतादृशस्यापि ब्रह्मणो भगवद्रूपत्वेनैव भजनमिष्टसाधनम्, नतु ब्रह्मत्वेन । सरस्वत्याः शापालीवसहकृतेधरांशत्वाच्च, स्वतन्त्रतया भजनीयत्वस्या-पगमात् ॥ १० ॥

ते सर्वार्था न चाऽऽद्येन शास्त्रं किञ्चिदुदीरितम् ।

अतः शिवश्च विष्णुश्च जगतो हितकारकौ ॥ ११ ॥

ये एवं भजनकर्तारः ते सर्वार्थीः, सर्वोऽप्यर्थो येषां तादृशाः । न चाद्येन, ब्रह्मत्वेन भजतामेवं सर्वार्थसिद्धिर्न भवतीत्यर्थः । ब्रह्मा ब्राह्मणतां यातो, यो ब्रह्मा, सृष्टिकर्तृत्वात्, सृष्ट्यादिकर्तृत्वं हि भगवद्गर्भः, सृष्टिकर्तृत्वेन रूपेण तं ये (ब्रह्माणं) सेवन्ते तेषां मोक्षातिरिक्तसर्वार्थसिद्धिर्भवतीति राजसत्त्वात् न मोक्षसाधकत्वम् । तत्र प्रमाणम्, शास्त्रमेतदर्थप्रतिपादनेन किञ्चिदुदीरितम् । यतः सर्जकत्वात् वैखानसोक्तपूजाप्रतिपादकत्वात्परमेष्ठित्वाद्देवतारादिचार्त्तघ्नकत्वात् सर्वोपकारकत्वं ब्रह्मणः । तथा भजनीयता च ॥ ११ ॥

अतः विष्णुशिवयोरपि भजनीयत्वार्थं लोकोपकारकत्वं वदन्ति वस्तुन इति ।

वस्तुनः स्थितिसंहारौ कार्यौ शास्त्रप्रवर्त्तकौ ।

ब्रह्मैव तादृशं यस्मात् सर्वात्मकतयोदितौ ॥ १२ ॥

स्थितिसंहारौ मूलेच्छाधीनौ, यादृशी यदा मूलेच्छा तदा तादृशः कालोपि भवति । तथैव मोहकशास्त्रप्रवर्त्तकत्वं शिवकणादर्गात्मादेः । बुद्धस्य ऋषभस्य च चरित्रादिना लोकव्यामोहः । एवं शास्त्रच्छलैर्मोहितानामुत्पथगामिनां तद्वासनानिवृत्त्यर्थं संहार एव तेषां हितकारकः । एवं शिवस्य लोकोपकारकत्वम् । स्थितिश्च मन्वाधीना, तदधिष्ठाता विष्णुः, सात्त्विककालशास्त्रादिप्रवर्त्तकः । एवं त्रिष्णोर्जगद्धितकर्तृत्वं स्पष्टम् । स्थितिसंहाररूपे कार्ये ब्रह्मैव समर्थं भवति, तसादुभयविधकार्यकर्तृत्वशक्तिमत्त्वाद्बुभयोर्ब्रह्मत्वम् । यथा आराग्रमात्रस्य जीवस्य व्यापकत्वश्रुतिर्भगवदात्मकत्वेन युज्यते, एवमेतौ सर्वात्मकतया ब्रह्मत्वेन रूपेण श्रुतौ उदितौ । तथाहि, 'विद्यं भूतभुवनं चित्रं बहुधा जायमानं च यत्, सर्वो ह्येष रुद्रः तस्मै रुद्राय नमोऽस्तु । 'यच्च किञ्चिज्जगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेपि वा अन्तर्बहिश्च, तत्सर्वं व्याप्य नारायण स्थितः' इत्यादिभिरुभयोस्तथात्वम् । न हि श्रुतयो ब्रह्मातिरिक्तं किञ्चित्सुवन्ति, अलौकिकार्थयक्तृत्वात् । श्रुतौ देवतायाः स्तुतिर्ब्रह्मात्मकत्वेन रूपेण, न स्वतन्त्रतया । किञ्च, तामसादिकल्पेषु तामससृष्टे रुद्रः कर्त्ता, पालयिता, संहारकश्च । न हि ब्रह्मणः पालकसंहारकशक्तिमत्त्वं, केवलं सर्जकत्वमेव । विष्णुशिवयोर्विधिविशक्तिमत्त्वं श्रुतिसिद्धम् । परं कल्पभेदेन विजातीयसर्जकत्वेन । सात्त्विकसर्जकत्वं सत्त्वाधिष्ठातुः । तामससर्जकत्वं तमोधिष्ठातुरिति ॥ १२ ॥

एवं सृष्टिकर्तृत्वेन जगदात्मकत्वेन च निरूप्य प्रकारान्तरेण च तद्विरूपयन्ति निर्देपेति ।

निर्दोषपूर्णगुणता तत्तच्छास्त्रे तयोः कृता ।
भोगमोक्षफले दातुं शक्तौ द्वावपि यद्यपि ॥ १३ ॥
भोगः शिवेन मोक्षस्तु विष्णुनेति धिनिश्चयः ।
लोकेऽपि यत्प्रभुर्भुङ्क्ते तन्न यच्छति कर्हिचित् ॥ १४ ॥

सात्त्विकतामसादिषु शास्त्रेषु निर्दोषपूर्णगुणता परमकाष्ठापन्नवस्तुरूपत्वं विष्णुशिवयोरेव प्रतिपादितम् । यत इमौ परमकाष्ठात्वं प्राप्तौ । अतः द्वावपि भोग-मोक्षफले दातुं शक्तौ । भोगः विषयैरिन्द्रियतर्पणम्, मोक्षः सवासनसङ्घातलयः । एतद्भुज्यं सविशेषं दातुमुभावापि समर्थौ यद्यपि, तथापि भोगः शिवेनैव, मोक्षो विष्णुनैवेति निश्चयः । एवं व्यवस्थायां दृष्टान्तत्वेन हेतुमाहुर्लोक इति । लोके ह्येतादृशी व्यवस्था सर्ववादिसिद्धा । यत्प्रभुणा भुञ्जते तन्नान्यस्मै कस्मा अपि दीयते, अयोग्यत्वात् । शिवेन समाधौ मोक्षरूपः परमानन्दानुभवः क्रियते, तेन तदनुभावज्ञत्वात् सर्वस्वं दुर्लभमिति मत्वा भगवद्विमुखां ज्ञात्वा 'पत्नी हि सर्वस्य मित्रम्' इति श्रुत्या सर्वात्मना मित्रत्वमापन्नाया अपि यत्र न प्रयच्छति, तन्नान्यस्मै न प्रयच्छतीति किं वाच्यम् ? । ये त्वेतदानेऽयोग्यास्तेषां तदानं ज्वरितस्या न्नदानमिव नाशजनकं भवति न तु योग्यानाम् । तदग्रे वक्ष्यामः । विष्णुरपि श्रियं भुङ्क्ते । तेन न स्वमोग्यामन्यस्मै असमानाय प्रयच्छति । यतो योग्यानामनुग्रहैकस्वभावः । भजतां लक्ष्म्यादिदाने मत्ताः सन्तः प्रच्युता भविष्यन्तीति मुक्तिप्रतिबन्धिकां स्वानु-सन्धानप्रतिबन्धिकां श्रियं प्रत्युत हरति, न तु प्रयच्छति । किञ्च, यथा निःकामं शिवं भजतामेवाल्पप्रसाद्यः शिवः प्रसन्नो भूत्वा ब्रह्मविद्यादानपूर्वकं वैष्णवधर्मोपदेश-पूर्वकं वा मुक्तिं प्रयच्छति, न तथा सकामानाम् । ते यथावत् काम्यं प्राप्य भगवतः प्रच्युता भवन्ति । यतस्ते कृतपुण्यपुञ्जाः । भगवतापि तथैव सकामानां ते यथावत्काम्यं प्राप्य तथैवोक्तं 'चतुर्विधा' इत्यादिना । सकाममपि भगवद्भजनं कर्तारः काम्यं भुक्त्वापि भगवद्भजनमाहात्म्याजन्मान्तरेपि तथा संस्कारवन्तो भगवदिच्छां प्राप्य यदा ते निःकामा भूत्वा भगवन्तं भजन्ति, तदा कृतार्था भवन्ति । न त्वेषं शैवाः ॥ १४ ॥

एवं विष्णुशिवयोः भजतां प्रत्येकं सर्वथा भोगमोक्षाप्रदाने दानशक्तिरपगतौ भविष्यतीत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अत इति ।

अतः प्रियाय तदपि दीयते कचिदेव हि ।
नियतार्थप्रदानेन तदीयत्वं तदाश्रयः ॥ १५ ॥

प्रत्येकं साधनञ्चैतद् द्वितीयार्थे महाञ्ज्रमः ।

जीवाः स्वभावतो दुष्टा दोषाभावाय सर्वदा ॥ १६ ॥

श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्ध्यति ।

मोक्षस्तु सुलभो विष्णोर्भोगश्च शिवत तथा ॥ १७ ॥

समर्पणेनाऽऽत्मनो हि तदीयत्वं भवेद्भुवम् ।

अतदीयतया चाऽपि केवलञ्चेत्समाश्रितः ॥ १८ ॥

उभयथा भजनस्य 'अकामः सर्वकामो वा' इत्यादिना विहितत्वात् । यत एतद-
दाने उभयविधापि दानशक्तिरुभयेभ्योऽप्यपगच्छति । अतः क्वचित्तदपि दीयते ।
अधिकारिणमाहुः प्रियायेति । तादृशेभ्योऽपि क्वचिदेव दीयते । यथा प्रियव्रता-
म्बरीपादीनां प्रियेभ्यो भगवद्भक्तयत्सलत्वात् स्वभोग्यमपि ददाति । तदपि क्वचि-
देव । यत्र दाने सम्प्रदानानाशः, अप्रच्युतिश्च भवति, तत्रैव दीयते । अत एवकारः ।
उद्धरणैकस्वभावस्य नियतार्थप्रदानं युक्तमित्याहुर्हीति । ननु प्रियेभ्योऽपि नियतार्थ-
दाने सकृद्दाने दातुरशक्तिः कार्पण्यं भवेदिति चेत्, न, नियतार्थप्रदानेन चित्त-
विक्षेपाभावान्तदीयत्वं तदाश्रयश्च भवति, तेन नासुरभावप्रदेशः स्यादिति भावः ।
'भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वार्था' इति तेनैव तेषां कार्यसिद्धिः । केवलं तदीय-
त्वेन तदधीनतया, स्थितौ मुक्तिं दत्त्वा ततः संसारादुद्धृत्य भजनानन्दानुकूलं देहं
दत्त्वा, तदपि ददाति । मुक्तोद्धारस्तु मूलेच्छाधीनोऽशक्यश्चेति सोऽप्यशक्येऽर्थे भवति,
भारदानमाश्रयः । एवं प्रत्येकं साधनभूते द्वे । तत्रैकं सुसाध्यमपरं कष्टसाध्यं चेति ।
तत्र हेतुर्जीवा इति । स्वभावतस्ते दुष्टाः, यद्यपि तथाभूतानां निवेदनमप्यशक्यम्,
तथापि, तदोपयुक्तस्यात्मनिवेदने शक्तिरेव न भवेत् । (निवेदने) क्रियमाणे ते दोषा
अपि निवेदिताः स्युः । ततस्तेषामप्यपगमश्च स्यात् । द्वितीये तु दोषे विद्यमाने
आश्रयसिद्धिरेव न भवेत्, दोषाणां चित्तविक्षेपजनकत्वात् । तस्मिन् सति भगवदनु-
सन्धानाभावादाश्रयासिद्धेः । तस्मादात्मनिवेदनतस्तद्दोषनिवर्त्तनद्वाराऽश्रयसाधकं श्रव-
णादि नवकं फलव्यम् । एतदेवोक्तं मातरं प्रति कपिलेन । 'यथा यथात्मा परिमृज्यते'
इति । एवं कृते प्रेमैव भवति, नासक्तिव्यसने । अत एव प्रेम्णेत्येकवचनम्, तेन
तेषामाश्रयः, तत्साध्यं च सर्वमेव कार्यं (आसक्तिव्यसनादिकं च) सिद्ध्यति ।
(विष्णुशिवयोः) उभयत्रैषा व्यवस्था । तत्तच्छास्त्रे तयोर्निर्दोषपूर्णगुणत्वनिरूपणात् ।
मुमुक्षूणां विष्णुविषयत्वेनैवंकरणमल्पेनैव फलं साधयति । भोगार्थिनां रुद्रविषयक-
मेवं करणमपि तथैव । एवमेकथा भोगमोक्षसाधनसिद्धिमुक्त्वा प्रकारान्तरेण तन्नि-

रूपयन्ति, 'यथेष्टमुपयोगः कर्तव्यः' इति बुद्ध्या आत्मना सह स्वसर्वस्वनिवेदने कृते सति तदीयत्वं भगवदीयत्वं तन्निवेदनेनैव भवतीत्यर्थः । ननु तदीयत्वसहित- तस्याश्रयस्य मुक्तिसाधकत्वं केवलस्य वा । नाद्यः, मानाभावात् । न द्वितीयः, तदी- यत्वसाध्य(फल)स्याश्रयासाध्यत्वादिति चेत् तत्राहुरतदीयतयेति । यथा तदीयत्वं स्वतन्त्रतया मुक्तिसाधकम्, तथाश्रयश्च । तदाह केवल इति । तदीयत्वव्यतिरिक्तः सम्यक्कृताश्रयः । तथापि कार्यं भवत्येव । तदाश्रितोऽहं तदीयोऽहमिति बुद्ध्या भगवदी- यानामुत्पथगामित्वे मार्गं अपवादो मा भवत्विति विचार्य बहुधा करणसामर्थ्येऽपि किञ्चित्सत्कर्माचरणं कुर्यादित्यर्थः ॥ १८ ॥

तदाश्रयतदीयत्वबुद्धयै किञ्चित्समाचरेत् ।

स्वधर्ममनुतिष्ठन् वै भारद्वागुण्यमन्यथा ॥

इत्येवं कथितं सर्वं नैतज्ज्ञाने भ्रमः पुनः ॥ १९ ॥

समाप्तो मूलग्रन्थः

यद्वा, निवेदनान्तरमाश्रयानन्तरं वा यदनुष्ठेयं स धर्मः । तेन स्वधर्मापगम भिन्ना तदनुकूलमेव सत्कर्माचरणीयम् । अत एव, किञ्चिद्युक्तम्, तदुक्तं भगवता, 'यावानर्थ उदपाने' इति । अथवा विष्णवाश्रितोऽहं वैष्णवोऽहमिति बुद्ध्या किञ्चित् साधार- णमपि कर्तव्यम्, न केवलं पुरुषोत्तमसम्बन्धीययोरिव तदीयत्वाश्रययोरिव विश्वासं कृत्वा सर्वान्धर्मान्त्यक्त्वा स्थेयम् । यत एते भगवद्देशा, सत्त्वाद्यधिष्ठातारो देवाः । अत एव स्वधर्मं वर्णाश्रमधर्ममनुतिष्ठन्नेव स्यात् । अन्यथा एतदुभयमाश्रित्य तदीययोः पुरुषोत्तमसम्बन्धीयभावेन शरीरधर्मत्यागे प्रयात एव भवेदिति । गुणा- धिष्ठातारस्तु विद्यमाने पापे मोचका न भवन्ति । धर्मत्यागजन्यं दूरीकृत्य न ते मोचकाः, सामर्थ्याभावात् । तेन यथा शरीरा धर्मास्तथा तदीयत्वतदाश्रयौ । एवं प्रकारेण, इति सर्वं पूर्वं प्रतिज्ञातं कथितम् । विचार्य सारोद्धारः कृतः, यथा औप- धीनां कायः । ननु येभ्य एव लीनः सारस्तेभ्यः पृथक् क्रियते, रुग्णानां रोगनिवर्तना- किकानां सारोद्धाररूपेण निरूपणे सामान्येभ्यो विशेषाणां निरूपणं भवति, तेनोभय- जातीयानामेकविधनामभिर्निरूपणेऽपि न ज्ञाने भ्रमो भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

इति श्रीद्वारकेश्वरविरचिता बालचोषटीका

सम्पूर्णा ।

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तंगता-तृतीया

सिद्धान्तमुक्तावली

नवटीकाभिः समलंकृता

१. श्रीमत्प्रभुचरणानां विवृतिः
२. श्रीगोकुलनाथानां विवृति टिप्पणी
३. श्रीकल्याणरायाणां " "
४. श्रीयुरुषोत्तमानां विवृति प्रकाशः
५. श्रीवितृलेशात्मजश्रीवल्लभानां विवृति टिप्पणी
६. श्रीरघुनाथात्मजश्रीव्रजनाथानां " "
७. श्रीलालभट्टानां सिद्धान्तमुक्तावली योजना
८. श्रीद्वारकेशानां विवृति टिप्पणी
९. श्रीहरिरायाणां लेख.



श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवृत्त-शुद्धाद्वैत-सम्भदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-द्वितीय-पीठाधिष्ठित-गोस्वामि श्री १००८ श्री
कल्याणरायजी-महाराजश्रीस्येतेषां करकमलपोरपिता

प्रकाशक .

श्रीवल्लभविद्यापीठ एन्ड श्रीविठ्ठलशप्रभुचरणाश्रम ट्रस्ट

कोलापुर महाराष्ट्र ४१६००१ भारत

साधारणसस्करण २,००० प्रति

राजसस्करण १ ००० प्रति

श्रीवल्लभाब्द ५०२

ग्रन्थ-परिचय लेखक गास्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक

स्टूडिओ बहार २३ ए सेंट्रल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,

बम्बई-४०० ००७



गोस्वामि श्री १००८ श्री कल्याणरायजी-महाराज

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ॥

ग्रन्थ-परिचय

कहा जाता है कि सिद्धान्तमुक्तावली श्रीमहाप्रभुने अच्युतदास सनोडि-याके लिए लिखी थी. एक किंवदन्तीके अनुसार यह रचना वि. सं. १५५५ में जतिपुरामे की गई.

बालबोधवाले नारायणदास और इन अच्युतदास के चरित्रमे कई बातोमे समानता भी है और उल्लेखनीय अन्तर भी. नारायणदासको श्रीमहाप्रभुने स्वरूपसेवा पधारानेसे इन्कार कर दिया था, जबकि अच्युतदासको श्रीगोवर्धन-घरकी सेवामें नियुक्त करना चाहते थे. नारायणदासके व्यावृत्तिमय जीवनके कारण उनसे स्वरूपसेवाका निर्वाह सम्भव न था, जबकि अच्युतदासके चरित्रके अवलोकनसे उनकी रुझान सबथा अव्यावृत्त जीवन-यापनकी प्रतीत होती है. अतः तनुवित्तजा-सेवा अथवा गृहसेवा के प्रकारके निर्वाहका तो प्रश्न ही नहीं उठता. सो श्रीगोवर्धनघरकी केवल तनुजासेवा करनेके बजाय इन्होंने सीधे ही श्रीमहाप्रभुसे मानसी सेवाका वरदान ही माग लिया ! नारायणदासको जैसे स्वरूपसेवाके अनुकल्प श्रीहस्ताक्षरकी सेवाद्वारा उत्कट भावका दान मिला, वैसे ही अच्युतदासको प्रथम तनुवित्तजा-सेवा और तब मानसी सेवा के सिद्धान्तसम्मत क्रमके बिना सीधे ही फलरूपा मानसी सेवाका दान श्रीमहाप्रभुने कर दिया !

सिद्धान्तमुक्तावली तथा सम्बद्ध वार्ता के अवलोकन करनेसे प्रतीत होता है कि जेमे विराटरूपके साक्षात्कारके समय श्रीकृष्ण और अर्जुन में कुछ एक मोठा विवाद हो गया था, वसा ही विवाद श्रीमहाप्रभु और अच्युतदास में भी हुआ होना चाहिए. श्रीकृष्ण अपने विराटरूपकी महत्ता और देवदुर्लभता समझा रहे थे पर अर्जुनका कहना था कि जो भी हो उसे इस स्वरूपके नहीं किन्तु सौम्य मानुष स्वरूपके ही दर्शन सुहाते हैं. वैसे ही अच्युतदासको भी नामनिवेदन

करानेके बाद श्रीमहाप्रभु श्रीगोवर्धनधरकी सेवाम नियुक्त करना चाहते थे—
 “तुम गोवर्धनधरकी सेवा करो ।’ तब अच्युतदास श्रीआचार्यजीको दडवत
 करि विनती किये— ‘महाराज ! मोपर ऐसी कृपा करो जो एकान्तमे बैठिके
 मानसी सेवामे मन लाग ?’ तब श्रीआचार्यजी अपनी चरणामृत दिये. सो
 अच्युतदास पान करि, हाथ नेत्रनसो लगाय, मस्तकपर लगाय हृदयसो लगायो
 तत्र अच्युतदासके नेत्र अलौकिक हो गये लीलाको दरसन करन लागे ”

वैसे तो “प्रार्थिते वा तत कि स्यात् स्वाम्प्रभिप्रायसशपात् सर्वत्र तस्य
 सर्वं हि सर्वसामर्थ्यमेवच” (भक्तिवार्धनी) का सिद्धान्त सभी शरणागत जीवो-
 पर लागू होता ही है फिरभी स्नेहके आवेशम भक्त कभी—कभी कुछ न
 कुछ माग ही लेते है भगवान्को भी वह कृपाके आवेशमे देना ही पडता है
 क्योंकि “अनुग्रह पुष्टिमागं नियामक इति स्थिति” (सिद्धान्तमुक्तावली) म
 निरूपित अनुग्रहशीलता अथवा भक्तपरवशता का रहस्य कुछ भक्तोके हाथ
 लग जाता है। जो इस तरह प्रभुके स्वभावका लाभ ले लेते है, उन अग्रगण्य
 भक्तोमें अच्युतदास भी एक है

“तब श्रीआचार्यजीने सिद्धान्तमुक्तावली करि पढायी ता करि मानसीम
 मग्न भये सो गोविन्दकुण्डके पास गुफाम रहने नेत्र प्रेमरससो भरे रहते सो
 श्रीगुसाईजी नित्य दरसन देव पधारते ऊपर यह भाव मर्यादा राखन अर्थ
 परन्तु श्रीगुसाईजी दरसन करवे आवते सो याते श्रीगुसाईजीको श्रीआचार्यजीको
 अनुभव होतो. अच्युतदासके नेत्रनम श्रीमहाप्रभुजी झलकते’ (भावप्रकाश)
 वस्तुतः पुष्टिमागंमे अनुग्रह ही नियामक है, भक्तका भी और भगवानका भी—
 भक्तिकी साधनामे भी और भक्तिके फलदानम भी !

अच्युतदासने छीन-झपटकर अपवादरूपसे जो अधिकार प्राप्त कर लिया
 था उसका कोई गज्जत अर्थ न लगा ले, अतएव श्रीमहाप्रभु अपनी सैद्धान्तिक
 स्थिति इस ग्रन्थमे स्पष्ट करते प्रतीत होते है

कृष्णसेवा हम पुष्टिमागीय जीवोका सनातन कर्तव्य है जब यह कृष्णसेवा
 मानसीरूपमे फलित हो जाती है तो वह सेवाकी उत्कृष्टतम अवस्था है क्योंकि
 चित्तका भगवान् श्रीकृष्णके साथ तन्मय हो जाना ही सेवा है चित्तकी
 श्रीकृष्णके साथ तन्मय करनेके लिए स्वयम् अपने तन तथा धन को कृष्ण-
 सेवामे लगाना चाहिए रही बात सासारिक दु खोंके दूर होनेकी या अलौकिक

ब्रह्मानन्दके प्राप्तिकी तो वह तो इस कृष्णसेवाम मिलत भजनानन्दका एक आनुपगिक लाभ है ही. क्योंकि ब्रह्मानन्दमे अनुभूत होता अक्षरब्रह्म गणितानन्द है जबकि भजनानन्द तो परब्रह्म अगणित-सच्चिदानन्द श्रीकृष्णकी सेवाद्वारा ही मिल सकता है

यह अक्षरब्रह्म समग्र जागतिक रूपोका उपादान होनेके कारण सबरूप भी है तथा सर्वविलक्षण भी जगतके कारणके स्वरूपके वारेमे अनेक प्रकारके विवाद दिखलाई देते है उदाहरणतया विवर्तवादी लाग इस जगतको मायिक मानते हैं प्रकृतिपरिणामवादी इसे प्रकृतिके सत्व रज-तमोगुणोका परिणाम मानते है आरम्भवादी सूक्ष्म परमाणुआसे निर्मित मानते है मीमांसकोक अनुसार जगत जैसा आज दिखलाई देता है वैसा ही सबदा था और रहेगा अत इसके कर्ताके रूपमे परमात्माको वे मान्य नही करते श्रौत मतके अनुसार, किन्तु, माया प्रकृति परमाणु अदृष्टकर्म वासना या स्वभाव आदि सभी रूपाम अक्षर-ब्रह्म ही जगतका एकमात्र कारण बनता है अक्षरब्रह्म अतएव सर्वरूप होनेपर भी सर्वविलक्षण है

जगत और अक्षरब्रह्म के परस्पर स्वरूपोको आधिभौतिक गगाजल, जो ग्रीष्म या वर्षा म घटता या बढता है और आध्यात्मिक तीर्थरूपा गगा, जिसका ग्रीष्म या वर्षा से कोई भी सम्बन्ध नही है, वे समान समझना चाहिए आधिभौतिक रूपम गगा केवल एक नदी है पर आध्यात्मिक रूपम मर्यादा-मार्गीय विधिक अनुसार तीर्थरूपा गगाके तटपर तीर्थवास करनेवालेको मनो-वाञ्छित फल देनेवाली मानी गयी है इसी तरह जगतक सभी नाम ह्य अक्षर-ब्रह्मके आधिभौतिक रूप है पर इनस विलक्षण भी अक्षरब्रह्मका एक आध्या-त्मिक रूप है, जो मर्यादामार्गीय ज्ञानियोके लिए उपास्य तथा मोक्षप्रापक रूप है

गगाके इन दो आधिभौतिक तथा आध्यात्मिक रूपोके अलावा एक तीसरा आधिदैविक रूप भी कभी कभी भक्ताको उनकी भक्तिके आवेशम अनुभूत होता है-एक मूर्तिमती देवीके रूपमें इस आधिदैविक रूपका प्रत्यक्ष सभीको नही होता यह तो उन्हीको दिखलाई देता है जिन्हें गगाके आधिभौतिक आध्यात्मिक तथा आधिदैविक सभी रूपोम तीव्र भक्तिके कारण अभेदबुद्धि घटित हो जाती है. यह घटित होनेपर आधिभौतिक रूपमे भी सर्वत्र आधिदै-विक रूपका सा व्यवहार सम्भव हो जाता है

गगाके आधिभौतिक रूप जलकी तरह यह सारा जगत है गगाके आध्यात्मिक तीर्थरूपकी तरह अक्षरब्रह्मको समझना चाहिए. गगाके आधिदैविक रूप मूर्तिमती देवीकी तरह श्रीकृष्णको समझना चाहिए.

जगत जैसे त्रिविध सत्व रजस्-तमोगुणात्मक है, वैसे उसके नियामक देवता भी त्रिविध विष्णु-ब्रह्मा-शिव माने जाते हैं इसी तरह अक्षरब्रह्म क्योंकि एकविध है अतः उसके नियामक अधिदेव भी परब्रह्म श्रीहरि एक ही है अतः अक्षरब्रह्ममें अवस्थित ब्रह्मादि सकल देवताओके नियामक भी श्रीहरि ही हैं श्रीहरि द्वारा अधिकृत होनेके कारण ही ये देवता भी मनोवाञ्छित फलदान करनेमें समर्थ बनते हैं. जहातक पुष्टिभवतोका प्रश्न है तो उनके तो सभी मनोवाञ्छित ऐहिक या पारलौकिक फल परमानन्दरूप श्रीकृष्णसे ही निश्चित-तया परिपूर्ण हो जाते हैं

अतः ब्रह्मवादको अच्छी तरह समझकर केवल कृष्णमें ही अपनी बुद्धि लगानी चाहिए

ब्रह्मवादके अनुसार सभी जीवात्मा अक्षरब्रह्मकी अश है अतएव ब्रह्मात्मक हैं पर अविद्याजन्य अहन्ता ममताबुद्धिके कारण स्वयम्की ब्रह्मात्मकताका हमें बोध नहीं हो पाता है जैसे आकाशको एक चलनीमें से देखा जाय तो चलनीके छिद्र आकाशके अनेक छिद्रोकी तरह प्रतीत होंगे ऐसे ही अहन्ता-ममताकी चलनीमें से अनुभूत होनेके कारण अखण्ड अक्षरचेतन्य भी हमें अखण्डश व्यक्तिचेतनाके रूपमें भिन्न-भिन्न अनुभूत होता है

व्यक्तिचेतनाकी ब्रह्मात्मकताका बोध केवल अहन्ता ममताकी उपाधिक दूर होने मात्रसे नहीं हो जाता, अपितु परब्रह्मके धामरूप व्यापक अद्वैत अखण्ड अक्षरब्रह्मके ज्ञान होनेपर ही वह सम्भव है अपनी अक्षर-ब्रह्मात्मकताके बोध होनेपर अक्षरब्रह्ममें विराजमान परब्रह्म पुरुषोत्तम कृष्णके दर्शन सम्भव हो जाते हैं जैसे गगातीरपर तीर्थवास करनेवाला भक्त अपनी तीव्र भक्तिके कारण आधिदैविक स्वरूप मूर्तिमती गगाके दशन पा लेता है, वैसे ही आध्यात्मिक अक्षरब्रह्ममें निवास करनेवाला भक्त उसके आधिदैविक स्वरूप श्रीकृष्णके दर्शन पा लेता है

माहात्म्यज्ञानके विना सासारिक वृत्तिसे जो कृष्णभजनमें प्रवृत्त होते हैं उनकी भगवान्को साथ दूरी मिटती नहीं है जैसे कोई गगाका भक्त गगातटसे

दूर रहनेके कारण-गंगाजलके स्नान-आचमन-अर्चनसे वंचित रहनेके कारण दुःखी रहता है, वैसे ही माहात्म्यज्ञान (और/अथवा सुदृढ सर्वतोधिक स्नेह) के अभावमें कृष्णभजनमें प्रवृत्त होनेपर कुछ न कुछ क्लेश तो होता है. पर कृष्णभजन कभी व्यर्थ नहीं जाता. अतः जन्मान्तरमें भी कभी न कभी माहात्म्यज्ञान और/अथवा सुदृढ सर्वतोधिक स्नेह प्रकट होगा और जीवात्मा तथा परमात्मा कृष्ण के बीचकी दूरी कम होगी ही यह निश्चित है.

अतः जगतकी सारी झंझटोंको छोडकर पुष्टिके प्रशस्त पथपर चलते हुए पुष्टिजीवको श्रीकृष्णका ही निरन्तर चिन्तन करते रहना चाहिए. श्रीकृष्णने अपने आधिदैविक रसात्मक आनन्दमय स्वरूपसे सभी व्रजभक्तोंमें परमानन्दका सागर प्रकट किया है और अपने उस आत्मीय आनन्दके सागरमें श्रीकृष्ण सनातन लीलाविहार करते है. ऐसे व्रजभक्तोंमें लीलाविहार करनेवाले श्रीकृष्णके स्वरूपका ही हमें सर्वदा चिन्तन करना चाहिए.

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ग्रन्थमें पुष्टिजीवके दो अवान्तर भेद शुद्धपुष्टि और मिश्रपुष्टिके दिखलाये गये हैं. तदनुसार मिश्रपुष्टिवाले जीवोंमें प्रवाही जीव कभी-कभी किसी लौकिक प्रयोजनके वशीभूत होकर भी कृष्णभजनमें प्रवृत्त हो जाते हैं. ऐसे प्रवाहपुष्टिवाले जीवोंके लिए कृष्णभजन सर्वथा क्लिष्ट हो जाता है. फिर भी जो सारे क्लेशोंको झेलते हुए कृष्णभजनमें लगे ही रहते हैं-उसे अधबीचमें छोड़ नहीं देते-उनके सारे लौकिक आवेश सर्वथा नष्ट हो जाते हैं.

स्वयम् अपने आत्मस्वरूपके तथा अपने भजनीय परमात्माके भी समुचित शास्त्रीय ज्ञानके बिना भजनमें प्रवृत्त हो जानेवाले भक्त पुष्टिजीव भी हो सकते हैं और मर्यादाजीव भी. कभी-कभी मर्यादामिश्रित पुष्टिके जीवको भी 'मर्यादाभक्त' कहा जाता है. वैसे सामान्यतः 'मर्यादाभक्त' का अर्थ केवल मर्यादामार्गीय भक्तिमान् जीव ही होता है.

मर्यादामिश्रित पुष्टिभक्त प्रारम्भिक अवस्थामें भक्तिरहित शास्त्रीय ज्ञानवान् भी हो सकता है तथा शास्त्रीय माहात्म्यज्ञानके अभावमें भी भक्तिमान् हो सकता है.

ज्ञानरहित मर्यादापुष्टिभक्तको अपने चित्तको भगवान्में लगाये रखनेके लिए भगवान्की पूजा-उत्सवादिकी प्रक्रियामें तत्पर रहना चाहिए. भक्तिरहित

ज्ञानवान् मर्यादामिश्रित पुष्टिभक्तको दास्यभावप्रदायिनी गंगाके तटपर स्नेहोत्पत्त्यर्थं श्रीभागवतके अनुशीलनमें तत्पर होना चाहिए. इन दोनों प्रकारके मिश्रपुष्टिवाले भक्तोंको जब भगवान्के विशेष अनुग्रहका प्रकाश मिलता है तब वे पुष्टिमार्गको खोज पाते हैं तथा पूर्वोक्त तनुवित्तजा सेवाके क्रमसे अन्तमें उन्हें मानसी सेवा फलित हो जाती है.

जो केवल मर्यादामार्गीय जीव होते हैं वे भी भक्तिरहित ज्ञानवान् अथवा ज्ञानरहित भक्तिमान् हो सकते हैं इन दोनों प्रकारके जीवोंको सायुज्य मिलता है. पर अन्तर यह है कि भक्तिरहित ज्ञानवान् जीव ज्ञानमार्गीय प्रक्रियासे आध्यात्मिक अक्षरब्रह्ममें सायुज्य-लय प्राप्त करता है, जबकि मर्यादाभक्त दास्यभावप्रदायिनी गंगाके प्रसादसे आधिदैविक स्वरूपमें मर्यादाभक्तिमार्गीय सायुज्य प्राप्त करता है.

मर्यादामार्गीय साधककी साधनामें देश-काल आदिके नियम हैं, परन्तु पुष्टिभक्ति तो देशकालके बन्धनमें नहीं है. पुष्टिमार्गमें तो भगवान्का अनुग्रह ही केवल एकमात्र नियम या बन्धन है. अतः जिस देशमें या जिस कालमें भगवान्का अनुग्रह मिल जाय सर्वत्र एवम् सर्वदा पुष्टिभक्ति सम्भव है.

हर सूरतमें यो अक्षरब्रह्ममें सायुज्यका दान करनेवाले ज्ञानमार्गकी तुलनामें भक्तिमार्गका उत्कर्ष दिखलाई देता है. अतः भक्तिके बिना सब कुछ व्यर्थप्राय है गंगातटपर तीर्थवास करनेवाला भी आधिदैविक गंगाके द्वारेमें यदि भक्तिरहित होता है तो कभी न कभी गंगाके आध्यात्मिक माहात्म्यको भूल कर अथवा उसे केवल आधिभौतिक जल ही समझ कर अपने दुष्ट कर्मोंके कारण अन्तमें उसके आध्यात्मिक लाभसे भी वंचित रह जाता है. इसी तरह आधिदैविक कृष्णके स्वरूपमें सर्वथा भक्तिके अभावमें, आध्यात्मिक स्वरूप अक्षरब्रह्ममें ज्ञानबलसे निवास करनेवाला विमुक्तिमानी साधक भी अरविन्दाक्ष श्रीकृष्णमें भावशून्य होनेके कारण अक्षरमें सायुज्यके लाभसे भी वंचित होकर पुनः भवप्रवाहमें अध पतित हो जाता है.

यह श्रीभागवतशास्त्रका गुप्त रहस्य श्रीमहाप्रभुने न केवल अच्युतदास के लिए प्रकट किया है, अपितु सभी पुष्टिजीवोंको — श्रीमहाप्रभुके स्वकीयोंको उनके कर्तव्यके उपदेशके रूपमें दिखला दिया है. इसे अच्छी तरहसे एकबार

समझ लेनेपर सभी पुष्टिजीव अपने कर्तव्य-सम्बन्धी सभी प्रकारके सशयोक्त मुक्त हो सकते हैं.

प्रस्तुत सिद्धान्तमुक्तावलीका संस्करण वि.स. १९७९ में प्रकाशित संस्करणका आफसेट प्रॉसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है उस प्रथम संस्करणके सम्पादक थे पुष्टिमार्गीय साहित्यमेवाके द्वितीय श्रीपुरुषोत्तमजी श्रीमूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला तथा श्रीधर्मलाल ब्रजदास साकलिया प्रकाशनभार मग-वद्धर्मपरायण श्रीरामदास रणछोडदास ठाकरसीने वहन किया था. इन सभी महानुभावोके प्रति श्रम पुनः प्रकाशनके अवसरपर हम अपनी हार्दिक कृतज्ञता अभिव्यक्त करते हैं इतिशम्

પ્રસ્તાવના.

સિદ્ધાન્તમુકાવલીનુ અષ્ટ ટીકા સાથે મુદ્દલુ-પ્રાકૃત્ય સદ્ગત શેઠ માધવજી ઠાકરસી તથા તેમના નાના ભાઈ શેઠ રણજીડદાસ ઠાકરસીના સ્મરણાર્થે ત પુત્ર ભગવદ્ભૂમપરાયણુ શેઠ રામદાસ રણજીડ- દાસના દ્રવ્યથી થાય છે. શ્રીજીવનલાલજી મહારાજશ્રીના દ્રવ્યાદિ સાહાય્યથી અમે સેવાફલ, નિરોધ લક્ષણુ, સન્યાસનિર્ણય, જલસેદ, પચપદ, અને ભક્તિવર્ધિની એટલા ગ્રન્થોની યાવતપ્રાપ્યટીકાસમેત પ્રસિદ્ધિ કરી છે તેજ પદ્ધતિને અનુસરીને સિદ્ધાન્તમુકાવલી ગ્રન્થ પણુ બેટલી ટીકા અમને મલી તેટલીનો સચદ કરી, યથાશક્તિ યથામતિ શોધીને પ્રસિદ્ધ કરીએ છીએ. શેઠ રામદાસ ભાઈની ઇચ્છાથી ગુર્જર ભાષાન્તર પણુ શ્રીમત્પ્રભુચરણુની ટીકા અને શ્રીપુરુષોત્તમજીના પ્રકાશના છાયારૂપ આપ્યુ છે. ભાષાન્તર કરતી વખતે અઘાપિ પર્યન્ત પ્રકટ થયલા સિદ્ધાન્તમુકાવલીના ભાષાન્તરો-શાસ્ત્રી રયામજી, શાસ્ત્રી રાવજી, શાસ્ત્રી છમનલાલ અમરજી આદિના-એવા છે. અત્ર મુદિત કરેલી ટીકાઓ પણુ બેધ છે. તોપણુ આચાર્યશ્રીનો નિગૂઢ આશય બહુ સ્થતે યથાસ્થિત ઉદ્ઘાટન કરવામા સદેહ રહે છે. વસ્તુત આચાર્યશ્રીના ગ્રન્થોના ભાષાન્તરનો સમય હજુ આન્થો નથી મૂલ ગ્રન્થકારના આશયને યથાસ્થિત સાચવી શકે એવા ભાષાન્તર યોજ વાને વાસ્તે વારવાર શ્રદ્ધાપૂર્વક વાચન અને પઠન પાઠનની અપેક્ષા છે. સપ્રદાયમા લલવાનુ તો નેવે મુકાયુ છે એવા સયોગોમા શુદ્ધ ભાષાન્તર ત્વરાથી થવાની અપેક્ષા કરવામા આવે તો તેમા પ્રયત્નસાધ્યતા આવતા એ ભાષાન્તરમા કહેશજન્ન્યતાને લધને પ્રસાદ હોવાનો સભવ ઓછો રહે છે. સિદ્ધાન્તમુકાવલીની અત્ર સગૃહીત ટીકાઓમા શ્રીમત્પ્રભુચરણુની વિવૃતિ તો આપશ્રીએ 'દ્વદશમા ધરી' એમ કહેવાથી આચાર્યશ્રીના મૂલગ્રન્થની સમાન જ અમારા જેવા અનવિકારીને માટે તો ગૂઢ યર્થ પડી છે. શ્રીગોકુલેશ, શ્રીકલ્યાણુચારાચલ, શ્રીવલ્લભાદિની ટિપ્પણીઓ અતિસૂક્ષ્મ છે. શ્રીપુરુષોત્તમજીનો પ્રકાશ સિદ્ધાન્તમુકાવલીના ઓધમા બહુ ઉપયોગી થાય છે, પરન્તુ શ્રીપુરુ ષોત્તમજી પાસે પણુ શ્રીગુસાઇજીની વિવૃતિની અન્તિમ આવૃત્તિ નહિ હોવાથી, ઘણું સ્થલે આશય સમજવામા સદિગ્ધતા રહી છે. લાલુભટ્ટની સ્વતત્ર ટીકા છે, છતા એક બે શાસ્ત્રાર્થના પારિત્યલોતક વાદસચદ વિના મૂલ ગ્રન્થનો આશય સમજવામા સહાયક બહુ નથી. શ્રીદ્વાર- કેશજીની ટીકા મુદિત લાગે છે. શ્રીહરિરાયજીનો પ્રકીર્ણુ લેખ એક જ પ્રતિ ઉપરથી મુદિત થયલો હોવાથી સદિગ્ધ જ રહે છે. આ સિવાય બે ટીકાઓ અમારા જેવામા આવી છે. એક નનામી અન્વયમુખી અને બીજી વિસ્તૃત પણુ ધડ માથા વગરની ટીકા મુલધના શ્રીગોકુલના થળના સચદમા બેધ છે. પરન્તુ ઉલ્લય એટલી તો અશુદ્ધ માલુમ પડી કે તેને મુદિત કરવાનુ સાહસ ઉચિત લાગ્યુ નહિ. તેથી અત્ર કરેલા ભાષાન્તરમા પણુ મહદ્ગુલાવોને પગલે ચાલી આચાર્યશ્રીના ચરણુજની આકાક્ષા કરતા ક્ષમાની પ્રાર્થના જ કરવા વિના અન્ન્ય કથન વાચો વિગ્લાપન લાગે છે. કારણુ કે આ વસ્તુસ્થિતિમા ભાષાન્તર કરવુ એ એક પ્રકારનુ ધાક્ષર્થ લાગે છે. અત્ર એટલુ જ કહીશુ કે, 'યદત્ર સદસદ્ભાવિ જીવનુચ્ચા મયોદિતમ્ । તત્કલમન્તવપરાય મે કૃપયા લીનવત્સલા ।'

પુસ્તકસંગ્રહ અને સંશોધન.

૧ શ્રીમત્પ્રભુચરણુ-શ્રીગુસાઇજી-કૃત વિવૃતિ નીએ જલુવેલી ૨૧ પ્રતિના આધારે શોધીને મુદિત કરી છે. આ પ્રતિઓ જેતા એક અનુમાન લે અમને સ્કૃષ્ટુ તે અત્ર જલુવાવુ આવ- સ્થક છે. શ્રીમત્પ્રભુચરણુની વિવૃતિની ત્રણુ આવૃત્તિ થયલી દિશે છે. પ્રથમ આવૃત્તિ સક્ષ્મ છે.

દ્વિતીય આવૃત્તિમાં મુદ્રિત પુસ્તકના પૃષ્ઠ પાંચ, પંક્તિ પાંચ, જ્વમ્થી ઉચ્ચતે મુધીનો ભાગ આપશીએ ઉમેર્યો છે એમ લાગે છે. અને તૃતીય આવૃત્તિમાં એ જ અધિક ભાગને ફરીથી લખ્યો છે. આ ફરીથી લખેલો ભાગ તેજ પૃષ્ઠ ઉપર અમે ટિપ્પણમાં ધર્યો છે. પરંતુ આ ભાગ આપશીએ ઉમેર્યો તેની સાથે પૃષ્ઠ ૪૩, ૪૪, ૪૫, ૪૬, ૪૭, ૪૮, ૪૯, અને ૫૧ પૃષ્ઠો ઉપર કૌંસમાં જણાવેલા ભાગો પણ ઉમેર્યાં. આ કૌંસમાં જણાવેલા ભાગોની ભાષા તો ઉપર કૌંસમાં જણાવેલા ભાગો પલ્લુ ઉમેર્યાં. આ કૌંસમાં જણાવેલા ભાગોની ભાષા તો ઉપર કૌંસમાં જણાવેલા ભાગો પલ્લુ ઉમેર્યાં. આ કૌંસમાં જણાવેલા ભાગોની ભાષા તો ઉપર કૌંસમાં જણાવેલા ભાગો પલ્લુ ઉમેર્યાં.

૧. પં. ગદ્વાલાલનું. પ્રાચીન, શુદ્ધ પત્ર ૬. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૨. પં. ભલભદ્રશર્માનું. મૂલ શ્રીવનશ્યામાત્મજ શ્રીગોપેશનું. પત્ર ૧૨. પ્રાચીન તથા શુદ્ધ, પ્રથમ આવૃત્તિ.
૩. શ્રીગોપાલાત્મજ શ્રીયદુનત્યનું. શુદ્ધ, પ્રાચીન. પ્રથમ આવૃત્તિ. પત્ર ૬. ગદ્વાલાલના સંગ્રહમાંથી પ્રાપ્ત.
૪. શાસ્ત્રી ભદ્રશંકર ખતાતવાલાનું સંવત્ ૧૮૫૩. માર્ગ. વદિ ૧૧. મૂલ દીક્ષિત મંચ્છા-રામાત્મજ ઉત્તમરામે શ્રીગૌડમાલવિએ લરુચમાં લખેલું. પત્ર ૭. સાધારણ. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૫. શ્રીલવનલાલના સચકમાંનું. પત્ર ૫ વાચેલું. નૂતન. સં. ૧૮૮૧. આશ્વિન વદિ ૪. મંગલ. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૬. પં. ગદ્વાલાલનું. નૂતન. પ્રથમ આવૃત્તિ. શોધિત. પત્ર ૭.
૭. શ્રીલવનલાલનું. સં. ૧૮૨૦. આશ્વિન સુદિ ૧૩. પત્ર ૪. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૮. શ્રીલવનલાલનું. સં. ૧૮૮૮. આશ્વિન સુદિ ૧૧. સોમ. પત્ર ૭. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૯. રા. વાડીલાલભાઈ પાસેના વૈષ્ણવપરિષત્સચકમાંનું. નૂતન. પત્ર ૮. તૃતીય આવૃત્તિ. કૌંસમાં જણાવેલા સર્વ ભાગોવાઈ.
૧૦. શ્રીવલ્લભલાલનું. સં. ૧૭૫૭. માઘ સુ. ૧૦. શુધ. પ્રથમ આવૃત્તિ.
૧૧. પં. ગદ્વાલાલનું. જહુ જૂનું નહિ. પત્ર ૧૨. તૃતીય આવૃત્તિ. સર્વ વધારા સાથે.
૧૨. શ્રીલવનલાલનું. શ્રીગૌડલેશકૃત ટીકાસહિત. પત્ર ૮. પ્રથમ આવૃત્તિ.

- ૧૩ ગદ્વાલાણું સાધારણ પ્રથમ આવૃત્તિ
 ૧૪ શ્રીવલ્લભલાલણુ શ્રીગોકુલેશકૃત ટીકાસહિત પત્ર ૮ પ્રથમ આવૃત્તિ
 ૧૫ શાસ્ત્રી મન્નલાલ ગણપતિરામનું તૃતીય આવૃત્તિ સર્વ વધારા સાથે. નૂતન
 ૧૬ નડીયાદની ડાહીલક્ષ્મી લાઇબ્રેરીનું સદ્ગત તનમુખરામભાઈદ્વારા પ્રાપ્ત પ્રાચીન, શુદ્ધ,
 પત્ર ૪ પ્રથમ આવૃત્તિ

- ૧૭ ૫ ગદ્વાલાણુ સાધારણ
 ૧૮ નડીયાદની વૈષ્ણવ આઈ રુકિમણીનું નૂતન દ્વિતીય આવૃત્તિ વાયેલુ અને ટિપ્પણયુક્ત.
 ૧૯ ભગવદીય મનમોહનદાસ દલાવનું નૂતન તૃતીય આવૃત્તિ
 ૨૦ નડીયાદ ડાહીલક્ષ્મી લાઇબ્રેરીનું તનમુખરામભાઈદ્વારા પ્રાપ્ત પ્રથમ આવૃત્તિ
 ૨૧. શ્રીનાથદ્વારનું મુદ્રિત પુસ્તક શ્યામલ શાસ્ત્રીનું શોધેલું
 આ ઉપર જણાવેલા ૨૦ હસ્તલિખિત અને એક મુદ્રિત પુસ્તકના આધારે શ્રીમત્પ્રભુ-
 ચરણની નિવૃત્તિનું મુદ્રણ થયું છે

૨ શ્રીગોકુલનાથજીની ટિપ્પણી નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે શોધી છે.,

- ૧ નડીયાદની ડાહીલક્ષ્મી લાઇબ્રેરીમાંથી સદ્ગત તનમુખરામભાઈદ્વારા પ્રાપ્ત. પ્રાચીન પત્ર ૪.
 ૨ ૫ ગદ્વાલાણના સચ્છમાનું પત્ર ૨. પ્રાચીન
 ૩ ૫ ગદ્વાલાણના સચ્છમાનું નૂતન પત્ર ૪
 ૪ શ્રીજીવનવાલણનું નૂતન પત્ર ૩
 ૫ શ્રીજીવનવાલણનું નૂતન પત્ર ૨
 ૬ વાડીવાવભાઈ પાસેના વૈષ્ણવપરિપત્સચ્છમાનું, નૂતન પત્ર ૪.
 ૭ ૫ ગદ્વાલાણના સચ્છમાનું, નૂતન પત્ર ૪
 ૮ ૫ ગદ્વાલાણના સચ્છમાનું, પત્ર ૪
 ૯ ૫ ગદ્વાલાણના સચ્છમાનું, પ્રાચીન, શુદ્ધ, પત્ર ૪
 ૧૦ ૫ ગદ્વાલાણના સચ્છમાનું પત્ર ૪ સવત્ ૧૮૫૪ માઘ સુદ ૧. સાધારણ.

૧૧ શાસ્ત્રી મન્નલાલનું નૂતન

૧૨ ૫ ભવભદ્રશર્માનું નૂતન

૧૩ શ્રીવલ્લભલાલણનું નૂતન

૧૪ શ્રીજીવનવાલણનું

૧૫ શ્રીનાથદ્વારનું મુદ્રિત

ઉપર જણાવેલા ચૌદ હસ્તલિખિત અને એક મુદ્રિત પુસ્તકને આધારે આ ટિપ્પણીનું
 શોધન મુદ્રણ થયું છે

૩ શ્રીકૃષ્ણાવતારાયજીની ટિપ્પણીનું મુદ્રણ તથા શોધન નીચે જણાવેલા ૧૧ પુસ્તકોને આધારે
 થયું છે.

૧ ૫ ગદ્વાલાણનું આ પુસ્તક શ્રીહરિરાયજીના નિજ શ્રીહસ્તાક્ષરનું લખેલું દિયે છે.
 પત્ર ૮. બહુ શુદ્ધ અને સુન્દર

૨ ૫ ભવભદ્રશર્માનું, પત્ર ૪

૩ ૫ ગદ્વાલાણનું, પત્ર ૬

૪ શ્રીજીવનવાલણનું, પત્ર ૨

૫ શ્રીજીવનવાલણનું પત્ર ૪ પ્રાચીન

૬ ૫. ગદ્વાલાણનું, પત્ર ૧.

૭ સદ્ગત તનમુખરામબાઇદ્વારા પ્રાપ્ત પત્ર ૫

૮ ૫ ગદ્વાલાલનું, પત્ર ૪ પ્રાચીન

૯ ૫ ગદ્વાલાલનું, પત્ર ૩

૧૦ અસ્મદીય.

૧૧ શ્રીનાથદ્વારનું મુદ્રિત

ઉપર જણાવેલા દશ હસ્તલિખિત અને એક મુદ્રિતના આધારે આ ટિપ્પણીનું સોધન મુદ્રણ થયું છે

૪ શ્રીપુરુષોત્તમજીનો પ્રકાશ નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધીને મુદ્રિત કર્યો છે

૧ નડીઆદના વૈષ્ણવબાઈ રુકિમણીનું, પ્રાચીન ગ્રુહ

૨ કોટાના શ્રીમન્મધુરેશજીના સમ્બંધમાનું, મુદ્રિત

૩ શ્રીવલ્લભલાલનું આપશીએ કૃપા કરીને કામવનના સમ્બંધમાથી મોકલાવેલું શ્રીપુરુષોત્તમજીના પ્રકાશની આ પ્રતિ દ્વિતીય આવૃત્તિરૂપ લાવે છે કારણકે આમા કોંસમા મુદ્રિત કરેલા લાગે બન્ય હસ્તલિખિત પ્રતોમા અને શ્યામજીશાસ્ત્રીની ૨ દિન પ્રતમા લેવામા આના નથી છતાં લેખન પદ્ધતિથી એ માગે શ્રીપુરુષોત્તમજીનાજ હોય, એમ દિશે છે શ્રીગુણજીની માફક શ્રીપુરુષોત્તમજીએ પણ એકવાર પોતાનો લખેલો પ્રકાશ પ્રચલિત થઈ ગયો હોય, ત્યારપછી આ લાગ ઉમેર્યાં હોય, એમ સંભવિત છે

૪ શ્રીનાથદ્વારનું મુદ્રિત

૫ શ્રીવલ્લભજીની ટિપ્પણી નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધીને છાપી છે

૧ નડીઆદની ડાહીલક્ષ્મી લાલબેરીનું આ પુસ્તક મૂલ લાગે છે પ્રથમ આ ટીકા શ્રીમજનાથજીએ લખેવી અને તે પોતાના ગુરુ શ્રીવલ્લભજી ઉપર મોકલી આપેલી, અને શ્રીવલ્લભજીએ પોતે જ્યાં લાગ્યું ત્યાં સુધારા વધારા કર્યા પછી આ ટીકા પ્રચલિત થઈ હોય, એમ દિશે છે આ પ્રતિમા યએવા સુધારા અને ઘટાડા મૂલમય પ્રયોજકે પોતાના શ્રીહસ્તથી કર્યાં હોય, એમ દિશે છે આ પ્રકારની આ સોધેલી આવૃત્તિ શ્રીવિદ્યાશાસ્ત્રજી શ્રીવલ્લભના નામથી સપ્રદાયમા પ્રસિદ્ધ થએલી છે અને મૂળપ્રતિ લેનાઉપર આ સોધ કરવામા આવેલોછે, તે શ્રીરણુનાથાસ્ત્રજી શ્રીમજનાથજીના નામથી સપ્રદાયમા પ્રચલિત છે આ રીતની આ ગુરુસિધ્ધની સેવાકલની એ ટીકાઓ પણ લેવામા આવી છે આમા બાર પત્ર છે

૨ શ્રીવલ્લભલાલનું, પત્ર ૧૦

૩ ૫ ગદ્વાલાલનું, નૂતન પત્ર ૧૧

૪ ૫ ગદ્વાલાલનું, મુદ્રિત

૫ લગવદીય મનમોહનદાસબાઈનું, નૂતન

૬ શ્રીનાથદ્વારનું મુદ્રિત પુસ્તક

૬ ઉપર પ્રમાણે જણાવેલી શ્રીમજનાથજીની ટિપ્પણી નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે સોધીને છાપી છે

૧ ૫ ગદ્વાલાલનું પત્ર ૧૧

૨ શ્રીમન્મધુરેશજીના સમ્બંધમાનું, પત્ર ૧૫

૩ ૫ ગદ્વાલાલનું

૪ લગવદીય મનમોહનદાસનું

૭ લાલુભટ્ટની સ્વતંત્ર ટીકાનું મુદ્રણ અને શોધન નીચે જણાવેલા પુસ્તકોને આધારે થયું છે

- ૧ શ્રીવલ્લભવાલનું, પત્ર ૨૬ નૂતન
- ૨ ૫ ગટ્લાલાલનું, નૂતન. પત્ર ૧૫
- ૩ શ્રીવલ્લભલાલનું, પત્ર ૧૮.
- ૪ શ્રીલવનલાલનું, પત્ર ૧૮
- ૫ શ્રીનાથદ્વારનું, મુદ્રિત પત્ર ૬
- ૬ ૫ બલભદ્રનું, મુદ્રિત

૮ શ્રીદ્વારકેશીની ટિપ્પણીનું મુદ્રણ એકજ પુસ્તકને આધારે થયું છે આ પ્રતિ શાસ્ત્રી મગ્નવાય ગણપતિરામની છે

૯ શ્રીહરિરાયનું સ્વતંત્ર ૫ ગટ્લાલાલના સચ્છમાથી પ્રાપ્ત થયેલા એકજ પત્રને આધારે મુદ્રિત થયેલો છે

ઉપર જણાવેલા ગોસ્વામિબાલકો શ્રીવલ્લભલાલ, શ્રીરણુછોડલાલ, શ્રીગોકુલનાથ અને શ્રીગોપિકાવલ્લભ તથા ૫ ગટ્લાલાલની સમ્પ્રદાય, સદ્ગત તનમુખરામભાઈ, શાસ્ત્રી મગ્નલાલ ગણપતિરામ, મુખ્યાલ ગોકુલદાસજી, શાસ્ત્રી ભદ્રશંકર, ભટ્ટ બલભદ્રશર્મા, વાડીવાવભાઈ, ભગવદીય મનમોહનદાસભાઈ, વચ્ચેનો અમારા ઉપર પરમ ઉપકાર આ પુસ્તકોના સચ્છમા થયો છે. ૫ બલભદ્રનું ઐદાર્દ અમે વારવાર સ્મરીએ છીએ, અને અમને આશા છે, કે અન્ય વિદ્વાનો પણ એમનું પુસ્તકપ્રદાનના વિષયમા અનુકરણ કરશે શ્રીરણુછોડલાલના શાસ્ત્રીઓ હરિકૃષ્ણ અને ચિમનલાલનો ઉપકાર વિસ્મરણીય નથી કારણ કે તે લોકોએજ શ્રીરણુછોડલાલના હસ્તલિખિત પુસ્તકો શ્રીલવનલાલના સચ્છમાથી લાવીને આપ્યા હતા, તેમજ શાસ્ત્રી વસંતરામે પણ ચંદાવાડીના શ્રીવલ્લભલાલના સચ્છમાથી સિદ્ધાંતમુજાવવીની ડેટવીક ટીકાઓ લાવીને આપી હતી તેથી તેમનો પણ ઉપકાર અમારા ઉપર થયો છે શ્રીગોપિકાવલ્લભએ શ્રીગોકુલાધીશના મદિરમાના સચ્છને આજ કાર્ય માટે અમને પરમ ઉદારતાથી જેવા દીધો હતો, તેથી તેઓશ્રીનો ઉપકાર પણ અમે માનીએ છીએ આ સચ્છમા શ્રીરણુનાથજીકૃત ટીકાનો સમાવેશ કરી શક્યા નથી આ ટીકાની બે પ્રતિ કાકરોવીમા શ્રીદ્વારકાધીશના મદિરસચ્છમા છે હરીજીથી એ ટીકા પ્રયત્નસાધ્ય થઈ નથી

ગ્રન્યકૃત્પરિચય.

શ્રીમત્પ્રથુચરણનો પરિચય સાપ્રદાયિકોને કરાવવો એ તો સૂર્યનું દર્શન દીપકથી કરાવવા જેવું છે શ્રીગોકુલેશ, શ્રીકન્યાલુરાયજી શ્રીહરિરાયજી અને લાલુભટ્ટ એ મહાનુભાવોનો પરિચય અમારાદ્વારા શ્રીલવનલાલના આશ્રયથી પ્રસિદ્ધ થયેલા પોડશશ્લોકોમા કરાવેલો છે, એટલે અહીં તેની પુનઃખિ કરવાની આવશ્યકતા બેતા નથી શ્રીદ્વારકેશીજી ઇપ્પન ભોગવાલા બોડા સમય પર થઈ ગયેલા શ્રીમદુલ્લમહારાજના પિતૃચરણ સાથે શ્રીવલ્લભ તથા શ્રીમગ્નનાથજી એ મુરુસિંધ્ય ગોસ્વામિબાલકોનું અત્ર સ્થલ સકોચને લઈને વિશેષ વિવેચન નહિ કરતા જિજ્ઞાસુઓને વાસ્તે અમારા તરફથી પ્રસિદ્ધ થતા સાપ્રદાયિક માસિક વેલુનાદમાં હવે પછી યથાવકાસ મવિસ્તર ચર્ચાશુ અહીં એટલુંજ જણાવીશુ કે શ્રીમગ્નનાથજી પ્રથમ મૂલના શ્રીગોપીનાથ દીક્ષિતજીના વશમા થયા છે અને શ્રીવલ્લભ પચમમૂલ શ્રીરણુનાથજીના વશમા થયેલા છે

उपसंहार.

शेठ रघुछोडदास काकरसी पं. जड़बावाजना संस्थाना એક ટ્રસ્ટી હતા. સંસ્થા પ્રતિ બહુ જ મમતા ધરાવતા હતા, એટલું જ નહીં પરંતુ સાંપ્રદાયિક કાર્યોમાં પણ સારો ભાગ લેતા હતા. અમને આશા છે કે એમના સત્પુત્ર ભગવદ્દર્શનપરાયણ શેઠ રામદાસ આ અન્ધને વૈષ્ણુ-વૌમાં અભીષ્ટ પ્રચાર થાય તેને માટે વિના નોંઠાવરે યોગ્ય વૈષ્ણુવૌમાં વાંટી દેશે. અમારી સૂચના સ્વીકારાશે તો સંપ્રદાયને શુભ લાભ થવા સંભવ છે. ઉક્ત દ્રવ્યસહાયકોનું દ્રવ્ય તેજ રીતે ખર્ચું ઉગી નીકલશે, અને પરલોકવાસી શેઠ રઘુછોડદાસનો આત્મા પણ આ સત્કાર્યથી પ્રસન્ન થશે.

ઉપસંહારમાં પ્રસ્તુત અન્ય સાંપ્રદાયિકગુરુશુકાર્યમાં અમારી પ્રથમ પ્રવૃત્તિ કરાવનાર નિત્યલીલાસ્થ શ્રીમદ્ગોસ્વામિશ્રીજીવનલાલજીદ્વારા શ્રીમત્પ્રભુચરણકમલમાં સમર્પણે છીએ.

રાસોત્સવ,
સંવત્ ૧૯૭૮.

}

મુલચન્દ્ર તેલીવાલા,
ઘૈચંદાલ સાંકલીઆ.

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्वल्लभाचार्यप्रकटिता ।

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।
कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥
चेतस्तत्प्रवणं सेवा तस्तिद्धयै तनुविचजा ।
ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥
परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।
द्विरूपं तद्धि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥
अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।
मायिकं सगुणं कार्यं स्वतंत्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥
तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।
द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥
माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिमुक्तिदा ।
मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥
तत्रैव देवतामूर्तिर्मत्स्या या दृश्यते क्वचित् ।
गंगायां च विशेषेण प्रवाहामेदबुद्धये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।
विहिताश्च फलात्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥
जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन्ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।
आत्मनि ब्रह्मरूपे हि छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥



उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।
गंगातीरस्थितो यद्ब्रह्मेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥
तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन्ज्ञानी प्रपश्यति ।
संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥
अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।
तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥
आत्मानंदसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।
लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं क्लिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥
क्लिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।
ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गीं तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥
मर्यादास्यस्तु गंगायां श्रीभागवततत्परः ।
अनुग्रहः पुष्टिमार्गे नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥
उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।
ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवं तस्मिन्निरूपितः ॥ १९ ॥
भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।
अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्थानाच्च नश्यति ॥ २० ॥
एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।
एतद्ब्रह्म विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसंहिताविरचिता सिद्धान्तगुणावली समाप्ता ।

धीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विष्णुश्वरविरचितविद्युतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागतः ।

कृपया विशदीकुर्मस्तद्वाच्युक्ताफलावलीम् ॥ १ ॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तचिनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुभिर्मियो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूपं शास्त्रार्थनिश्चयं वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकनामोक्त्या स्वतः पुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थण्यत्प्रत्ययान्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राणनाथेन गीतं 'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गवद्दधियः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्वादिना ॥ १ ॥

श्रीमद्रोकुलनाथकृतविद्युतिटिप्पणी ।

यद्वाञ्छयैव मोक्षान्ताः पुमर्था अधरीकृताः ।

स कोऽपि पितृपादाब्जरेणुर्मह्यं प्रसीदतु ॥ १ ॥

अग्रे वक्ष्यमाणैरिति । मायिकं सगुणमित्यादिभिरित्यर्थः । तत्र परस्परविरोधस्य स्पष्टत्वात् । साक्षाच्छ्रुतिनिरूपितं वक्ष्यामीति विशब्दार्थः । तस्यैव स्वकीयत्वज्ञापनाय स्वपदम् । अशेषाणामिति । आसुरव्यतिरिक्तानामशेषाणामित्यर्थः । अत एव भगवता गीतं 'आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि । मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां सर्वात्मपरत्वे को हेतुरिति चेत्तत्राहुः फलरूपेति । फलरूपत्वमेव विद्युतं यथा ब्रजसीमन्तिनीनामिति । एतत्प्रकारातिरिक्तप्रकारकमानससेवायाः फलरूपत्वाभावात् तत्परत्वमुक्तमिति भावः । सर्वात्मभावस्य मनोधर्मत्वात्तत्पूर्विकायास्तस्या मानसीत्वमुक्तमिति न काचित्क्षतिः ॥ १ ॥

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेत्तस्तत्प्रवणं सेवा तत्तिसद्वै तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारि-
तैका । एतादृशेन पुसा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापकं समस्तं
पदम् । एतेन भगवदर्थं निरूपयित्वा सर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते
सा भवतीति भावः । एतादृशसावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत इति । अहन्तामगतात्मकः
ससारो, न तु प्रपञ्चात्मकः, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्निवृत्त्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-
माहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य
यद्यप्यनभिहिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवति इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदक रूपमाहुः
सच्चिदिति । एते हि भगवद्ब्रह्मात्मकाः, प्रकटतत्रितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चस्त-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्तरं विशेषो, जडे सदंशः प्रकटः,
इतरावाच्छन्नैः जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोहितः; परमात्मनि त्रयं स्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।
तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं
तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन

धीमन्नोऽबुधनायकृतविवृतिटिप्पणी ।

नन्वेवमाधुनिकैस्तादृशाधिकाररहितैस्तन्मार्गप्रवर्तकाचार्योक्तप्रकारेण क्रियमाणसे-
वाया अनुपयोगमाशङ्क्याहुः उक्तसेवासाधने इति । तेषां तादृशाधिकाराभावेपि
तदुक्तप्रकारेण क्रियमाणत्वात्पूर्वोक्तमेव फलं सम्भवतीत्यर्थः । यथा चैतत्तथा भक्तिर्हंसे
विस्तृतं पितृभरणैरिति नात्र विस्तरः ॥ २ ॥

सच्चिदानन्दकमित्यस्यापि पुरुषोत्तमपरत्तव्यावृत्त्यर्थमाहुः कप्रत्ययेनेति । कुत्सार्थे
कप्रत्ययः । कुत्सात्र हीनता, तेनागणितानन्दात् गणितं । एव स हीन एवेति स्पष्टमेवाक्षरपर-
त्वमिति भावः । पूर्वपदे परमज्ञपदप्रयोगाद्ब्रह्मवृहत्पदप्रयोगादप्यस्य पदस्याक्षरपरत्वमिति
ज्ञाप्यते, अन्यथा परमज्ञवृहत्पदान्यां पौनरुक्त्यं स्यात्, पूर्वपदे परपदं च न स्यादित्यर्थः ।

पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मैर्भेदोत्र शङ्कनीयः । उभयो-
र्धर्मयोरेकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति
तत्रैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, नत्वलौकिके
ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपश्यते ॥ ३ ॥

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतं पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति सादृश्याः । कार्यं द्व्यणुकादि-
क्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति मीमांसकाः ।
चकोरण वेदवाद्यमतानि सद्ब्रह्मन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतियलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्थक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां मुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

'स हैतावानास', 'सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म, तज्जला'नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरसोक्तं द्विरूपत्वं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपाभ्यां
द्विरूपं तद्वन्न गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिकं जलरूपमेकम्,
यद्दृष्ट्यातपाम्यां वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यं च । अग्निमा द्वितीयाभ्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्त्वेन तत्रैव स्नानपूजा-
दिभिः फलदा । एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति बुध्यतामित्यर्थः ॥५॥६॥

श्रीमद्रोकुलनाथकृतविष्टितिरिप्पणी ।

विरुद्धधर्मैरिति । प्रपञ्चरूपत्वाप्रपञ्चत्वरूपैरित्यर्थः । दृश्यत्वाव्यवहार्यत्वाद्यैरित्यर्थः ।
विरोधाभावादिति । ननु विरोधस्य परिदृश्यमानत्वात्कथं तदभाव इति चेत् । न । श्रुत्यैक-
गम्यत्वाद्ब्रह्मस्वरूपस्य । तत्र च तथैव प्रतिपादितत्वात्तादृशमेव तदिति मन्तव्यम् । अन्यथा
श्रुतेरप्रामाणिकत्वापत्तेरिति भावः ॥ ३ ॥

स्वमतनिरूपणेनैवेति । श्रुतिनिरूपितत्वात्स्वमतसेत्यर्थः । एतदेवोक्तं 'स हैतावा'-
नित्यादिभिः । पूर्वमक्षरात्मकसैव गङ्गादृष्टान्तेन द्विरूपत्वमुपपाद्य तस्याप्यधिष्ठाता पुरुषो-
त्तम एवेति ज्ञापनायाहुः अस्तीति । त्रिरूपत्वमेव विवृण्वन्ति आधिभौतिकमित्यादि ।

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।

गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्ध्ये ॥ ७ ॥

प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।

विहिताच्च फलात्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥

यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।

यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।

देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्थं हरिर्मतः ॥ १० ॥

कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चाऽन्यथा ।

परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥

अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विज्ञास्तीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिर्नोपासनयेत्यर्थः । तदपि क्वचिदेव, भक्त्युद्रे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र क्वचिद्गृहादिष्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
मिति । देवतारूपायां गङ्गायां भक्त्युद्रेकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्तस्मै
गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्ध्ये तत्र भगव-
त्प्राकृत्य भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वामीष्टस्वसर्व-
स्वरूपायाः स्थानमृतत्वेन ज्ञानात्तद्भेदे सर्वत्रानिषिद्धयथेष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवो-
क्तप्रकारकभगवदर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्श-
नानन्तर प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितास्वर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्बुदीत्यर्थः ।
यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तया देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभा-

श्रीमद्भोक्तृनायकृतविवृतिरिष्यन्ती ।

आध्यात्मिक्यास्तीर्थरूपत्वे प्रमाणमाहुः योज्यतजलेति । अस्यापमाशयः । यथा प्रवाहोद्-
तजले गङ्गाजलत्वाविशेषज्ञानेपि तत्कृतस्नानार्देर्न तदुक्तफलजनकत्वम्, एवमक्षरामिन्नत्वेन
ज्ञातस्यापि प्रपञ्चस्य ध्यानादिना न मोक्षादिसिद्धिरित्यर्थः । तत्र हेतुः पुरुषोत्तमेच्छयैव-
त्याहुः मर्यादामार्गसम्बन्धीति । भक्त्यैवेति । यथा गङ्गाधिदैविकरूपं भक्त्यैकदृश्यमेव,
तथा पुरुषोत्तमस्वरूपमपीति भावः । भक्तविशेष इति । मर्यादामार्गविधिभक्तविशेष इत्यर्थः ।
तस्यैव भाव उक्तः देवतारूपायां गङ्गायामिति । भगवदभेदबुद्ध्ये भक्तायेति शेषः ।
यथा जलमिति । जलं दृश्यमानप्रवाहरूपम्, शक्ता पापादिनिवारणे शक्तिरस्यास्तीति
शक्ता तीर्थरूपेत्यर्थः । बृहद्दक्षरम् । देवी आधिदैविकीत्यर्थः । कृष्णः पुरुषोत्तम इत्यर्थः ।
तत्रापि जगद्रे एतदग्रे बह्यमाणमित्यर्थः । तदेवाहुर्जगत्त्विति । तत इत्येतम्यैवार्थ उक्तो

वेनैव तज्जले प्राकाम्यं प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकखानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः ।
 किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि
 तज्जलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एवं येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते भक्ता
 अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'महिम्नमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् ।
 एवं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना ।
 तत्रापीति । साधर्म्येपि । एतदिति । किञ्चित्कारतम्यम् । इह प्रथमरूपे, दृष्टान्ते त्रि-
 विधत्वाभावात् अत उच्यते । जगत्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मक त्रिस्वभावत्वेन प्रकटं,
 तेन तत्तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । ब्रह्मैकरूपमिति तन्निष्ठानां
 नियामको हरिरेव । ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके
 चार्थे श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । अथवा । भक्तानां स्नेहातिशयेन स्वात्मत्वेनैव
 प्रभुः स्फुरतीति सर्वांशेन तत्रार्थने शब्दा न भवतीत्यर्थः ।

अथ जीवस्वरूप तन्मुक्तिप्रकार चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्ब्रह्मदेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्यो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थां चेद्भजेत्कृष्णं छिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

छिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीवा क्षणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वम-
 विषयान्तरायभूतया न विदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्व तस्मात्, न

श्रीमद्भक्तोक्तनामकृतविष्णुसमेता ।

भगवतैव कृता इति । तन्मुक्तिप्रकारं जीवमुक्तिप्रकारमित्यर्थः । न तु तत्कृतं जीवत्वमि-
 ति । यथा मायावादिनामित्यर्थः । व्योम्नि यथेति । यथोपाधिभिः क्षुद्रैश्छिद्रैरल्पत्वादय एव

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं यत्र यदंशेन तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा
 सधर्मिति । तत्राप्येतदिदोच्यत इति । तत्रापि साधर्म्येपि । एतद्व्यवहारे त्रिविधमित्यारम्भ न
 चान्यथेत्यन्तेन वक्ष्यमाण किञ्चित्कारतम्यम् । इह प्रथमरूपे तद्दृष्टान्तगताजने त्रिविधत्वाभावात् अत
 उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरं पुस्तकद्वये । अथिद पाठद्वयमपि मूले नास्ति ।

तु तत्कृतं जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि यथोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्राणीव प्रतीयन्ते, तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्माः प्रतीयन्ते । न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च । तेषां मध्ये य जीव येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्भुवति, तत्प्रकारकगुरुरूपदेशादिभिरविद्यालक्षणोपाधेर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिबन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधनलक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता तस्मिन् जाते स्वात्मनि त प्रकरणे पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यर्यापेक्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिद्दुःखी भवति । एतज्ज्ञापनाय दृष्टान्तः । यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरुरूपदेशमात्रेण भजने ससारनिवृत्तिहेतुत्व ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्माभावसम्पत्त्या पुरुषोत्तमाविर्भाववान्, स तु गङ्गातोरे दूरस्थो यथा तां मज्जते, तत्रापेक्षिततज्जलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा स्वयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्धर्यापेक्षयां तदप्राप्त्या क्लेशमाग्मवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रभोः । अनङ्गीकारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलप्यतीति ज्ञेयम् । आत्मानन्दसमुद्भूतमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयभक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्तमित्यर्थः । ते तु ब्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत् एव । अत आत्मपद भगवत्परम् ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

स्वस्वरूपज्ञानप्रभुस्वरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः । उभयोश्चित्तचाञ्चल्याभावायाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्थस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गे नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिप्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एव तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनियमः, किन्तु प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न नियामक

धीमद्रोऽङ्गलनाथकृतविवृतिटिप्पणी ।

प्रतीयन्ते, न तु व्यापकत्वादयः, तथा जीवेष्वपि न व्यापकत्वानन्दांशप्राकट्यादय इत्यर्थः । उक्तरूपाणामपि जीवानां भगवान्मर्यादापुष्टिभेदाङ्गीकारेणैव फल ददाति, नत्वेकेनैव प्रकारेणेति ज्ञापनायाहुः तेषां मध्य इति । तेषां मध्य इत्यारम्य ज्ञेयमित्यन्तेन ग्रन्थेनोक्ता व्यवस्था केवलमर्यादामार्गीयमर्यादापुष्टिमार्गीयभक्तानामिति ज्ञेयम् । तत्र ब्रह्मावबोधनरूपविज्ञानस्यापेक्षितत्वात् । पुष्टिपुष्टिमार्गे तु नैतदपेक्षेति न तत्सङ्ग्रहः । पुष्टिभेदेनेत्यत्रापि मर्यादापुष्टिरेवेत्यर्थः । केवलपुष्टस्य भगवत्स्वरूपाज्ञानाभावेन चित्तचाञ्चल्याभावादित्यर्थः । पुष्टिमार्गीय इति । केवलमर्यादामार्गीयत्वाद्दिशेष इत्यर्थः । तमेवाहुस्तस्य स्थितानिति ।

इति भावः । मर्यादास्थावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुगृह्णाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्तुं इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्भुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एवं निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।
लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञानं फलं, तस्य भुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञानं हि ब्रह्मात्मैक्य-
ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाहुनेन पुरुषोत्तमाक्षरभजनयोस्त्वारतम्यं पृष्टः
स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः
स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन्
ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुमः पूर्वं
भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसंभूद'
इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वभावेने' ति प्रथुरुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-
विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति
विद्वद्भिर्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तसु स्तोतारः पूर्यं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन ।
आस्य जानन्तो नाम चिद्धिवक्तन महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्ण-
नपराः पूर्यं सर्वकारणकारणरूपं तं लोकवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमं भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-
पमिति तयामृताः । ऋतस्य सूतवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्यं वेदं विश्वहितार्थं
ब्रह्मण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण पिपर्तन
पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्तोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-
जीवांस्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गं विनियोगसुपदिशति । तेन
स्फुटमेव ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः

श्रीमद्भोक्तृनाथकृतविभृतिटिप्पणी ।

उभयोरित्यस्यामास उक्तो मर्यादास्थावपीति । अयमाशयः । यदि मर्यादापुष्टिमार्गीययो-
रप्येकमेव फलं स्यात्, तदा मार्गभेदेनाङ्गीकारोनुपपन्नः स्यात्, मूले च साधारण्येनोभयो-
रपि फलैक्यप्रतिपादनाद्भवति सन्देहः, तस्मादुक्तं यद्युभावपि अनुगृह्णाति, तदोभयोरपि मर्या-
दांशं त्याजित्वा केवलपुष्टिमार्गं प्रवेशं कारयित्वा पूर्वोक्तं सेवारूपं फलं प्रयच्छति,
तथा नाङ्गीकरोतीति चेत्, तदोभयोरपि सुम्नितमेव ददातीत्येतदेवोक्तं यदीति । एतेन
मर्यादांशत्याजनपूर्वकपुष्टिमार्गेऽङ्गीकार इति स्पष्टमेव ज्ञानमार्गीयिक्यं भक्तिमार्गं ।
द्वादशेऽध्याये 'यैत्वक्षर' मिति 'ये तु सर्वाणि कर्माणी'त्यादिभिरित्यर्थः । ननु ज्ञानभक्त्योः
साम्यमेव कुतो नेति चेत् । न । ज्ञानमार्गस्याक्षरपर्यवसायित्वाद्भक्तिमार्गस्य पुरुषोत्तमपर्य-
वसायित्वात्तयोः भेदस्य च गङ्गादृष्टान्तेनैव पूर्वमुक्तत्वात्तारतम्येन तत्परयोरपि तारतम्यमिति
स्पष्टमेव ज्ञानाधिक्यं भक्तिमार्गं इति । तदेवोक्तं गङ्गायां चेति ॥

सिध्यतीति हृदयेनाहाप्रे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताज्ञानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूपं,
न तु लौकिकशब्दरूपमिति नामस्वरूपं जानन्तस्तदेव विवक्तन विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञातं भवि-
ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसत्तिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं
सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्तं भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
कमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास'
इत्यादि श्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुष्ठुक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

गङ्गाद्यन्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्यो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्यानाः नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ।

भगवत्साम्निष्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेर-
वश्यकत्वमुक्तं भवति ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाब्जपरागरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तत्सिद्धान्तवाङ्मालां हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीमद्रोकुलनाथकृतविवृतिटिप्पणी ।

इति श्रीपितृपादाब्जपरागारससिक्तचेतसा ।

श्रीवल्लभेन सिद्धान्तविवृतेर्विवृतिः कृता ॥ १ ॥

इति श्रीगोकुलनाथविरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीटिप्पणी समाप्ता ।

१. अद्वैतनखिनीदत्तैव बापी यदहत्पद्म एव काननान्त ।

प्रियसखि न जगाम शमशीलः स्फुटममुना नगरेण नन्दसुत ॥ २ ॥

इत्यधिकं परं वक्षित् ।

१ पत्रलेखि पाठ ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितविद्युतिसमेता ।



प्रणम्य पितृपादान्जपरागमनुरागतः । कृपया विशदीकुर्मस्तद्वाच्युक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्वहुभिर्भियो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूप शास्त्रार्थनिश्चय वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकर्नामोक्त्या स्वतः पुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्व ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थण्यत्प्रत्ययान्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्प्राणनाथेन गीतं 'ता नाविदन्मय्यनुषङ्गयद्दधियः स्वमात्मानमदस्तथेद' मिल्यादिना ॥ १ ॥

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेतस्तत्प्रवणं सेवा तत्सिद्ध्यै तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्त दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारि-

श्रीमत्कल्याणरायकृतविद्युतिटिप्पणी ।

मुक्ताश्रये रत्नविशेषसेव्ये शुकादिवाञ्छ्ये सुमनोषिगम्ये ।

क्षण गवेन्द्रस्य पदाम्बुजाते विश्रम्यता मानसराजहसः ॥ १ ॥

मायातमोनिराकर्णे गोभिः सर्वार्थदर्शिने ।

स्वान्त-स्वाय हरेर्नित्य द्विजराजाय ते नमः ॥ २ ॥

स्वसिद्धान्तरूपमिति । स्वसिद्धान्तस्य शास्त्रार्थनिश्चयरूपत्व श्रुतिसिद्धत्वादिति भावः । आवश्यकार्थेति । कृत्याश्चेति सूत्रेणावश्यकार्थयोरेवार्थयोः कृत्यसञ्ज्ञकाना विधानात् कृजोऽप्यावश्यकार्थे ण्यत्प्रत्यय इति भावः । भगवदभजने प्रत्यन्नायबोधकं महादेववचन स्कन्दपुराणे श्रूयते 'स कर्ता सर्वधर्माणा भक्तो यस्तव केशव । स कर्ता सर्वपा-

तैका । एतादृशेन पुसा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्यमिप्रायज्ञापक समस्त
पदम् । एतेन भगवदर्थं निरूपधिस्वसर्वस्वनिवेदनपूर्वक तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते
सा भवतीति भाव । एतादृशस्यावान्तरफल भवतीत्याहु तत् इति । अहन्ताममतात्मक
ससारो, न तु प्रपञ्चात्मक, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्नित्यव्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति
माहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनविष्टस्य
यद्यप्यनभिलषिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भाव ॥ २ ॥

इदमेव पर ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहु परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गठालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदक रूपमाहु
सच्चिदिति । एते हि भगवद्ब्रह्मात्मका, प्रकटतत्रितयात्मकमक्षर ब्रह्म । अत एव प्रपञ्च-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्व तस्मिन्नुच्यते । एतावान्पर विशेषो, जडे सदश प्रकटः,
इतरावाञ्छत्रौ, जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दाशस्तिरोहित, परमात्मनि त्रय स्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूप निरूपितमित्यक्षरस्वरूप निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षर ब्रह्म ।
तदेव रूपद्वय विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थ । एक रूप
तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन
पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थ । न च विरुद्धधर्मभेदोऽत्र शङ्कनीय । उभयो-
र्धर्मयोरैकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति
तन्नैजती त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोध शङ्कनीयो, नत्वलौकिके
ब्रह्मणि । इद यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपञ्चयते ॥ ३ ॥

श्रीमत्कल्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

पाना यो न भक्तस्त्वान्युते'ति । तन्नित्यवृत्त्येति । अहन्ताममतात्मकससारसम्बन्धि
दु खस्य निवृत्त्या । भक्तानां भगवद्भक्तनोपयोग्यहन्ताममतात्मकससारसोपादेयत्वा-
दित्यर्थ । तयोक्त ब्रह्मादिभिर्गर्भस्तुतौ 'त्वय्यम्बुजाक्षिलसत्त्वधाम्नी'ति श्लोके ।
कृष्णशब्देनैवेति । 'कृषिर्भूवाचक' शब्द 'कृष्णस्तु भगवान् स्वय'मित्यादिवाक्यै
कृष्णशब्दस्य पुरुषोत्तमाचकत्वादिति भाव । ज्ञान्युपास्यत्व तन्मुक्तिस्थानत्व च 'ये त्व-
क्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते' 'यदक्षर वेदनिदो वदन्ति' इत्यादिभिर्ज्ञेयम् । अत्रेति ।
अक्षरप्रपञ्चयोरित्यर्थ । उभयोरिति । प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकत्वे सिद्धे विरुद्धयोर्धर्मयोरक्षर
ब्रह्मणि प्रमाणसिद्धत्वेन सहानवस्थानत्क्षणविरोधाभावादित्यर्थ । विरोधपरिहारायेनि ।
ब्रह्मात्मकत्वे प्रपञ्चसोच्यमाने मायावादादिभिर्विरोध स्यात्परिहाराय श्रुतिभिर्द्व स्वसि

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतं पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्मूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति साङ्ख्याः । कार्यं द्व्यणुकादि-
क्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति मीमांसकाः ।
चकारेण वेदबाधमतानि सन्नृहन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिबलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्थक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिभुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

‘स हैतावानास’, ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला’नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
स्यैवाक्षरस्योक्तं द्विरूपत्व दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्भिन्नरूपाम्यां
द्विरूपं तद्ब्रह्म गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां निरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्,
यद्दृष्ट्यातपाम्यां वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यं च । अग्निमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा-
दिभिः फलदा । एवमेव प्रपञ्चतद्भिन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति बुध्यतामित्यर्थः ॥५।६॥

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।

गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥

प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।

विहितान् फलान्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥

यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।

यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।

श्रीमत्कल्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

द्धान्तं वक्तुं पूर्वपक्षत्वेन परमतान्याहुःरित्यर्थः । अपरमित्येकवचनमेकवदेव तेषां मतानां
निराकरणीयत्वेन तुच्छत्वबोधनार्थम् । मूले सेवतामित्यत्रानुदात्तेतां धातूनामात्म्ये-

देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥

कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।

परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥

अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्भिन्नास्तीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि कचिदेव, भक्त्युद्रेकदशायामेव । अथवा । यत्र कचिद्गृहादिध्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गायामिति । देवतारूपायां गङ्गायां भक्त्युद्रेकेण दृश्यमानप्रवाहाद्भिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्तस्मै गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्ध्यै तत्र भगवत्प्राकट्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वाभीष्टस्वस्व-स्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तज्जले सर्वत्रानिषिद्ध्यथेष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवोक्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्शनानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्स्वर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्बुद्धीत्यर्थः । यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तयो देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभावेनैव तज्जले प्राकाम्यं प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकज्ञानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः । किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि

श्रीमत्कल्याणरायकृतविवृतिटिप्पणी ।

पदानित्यत्वात्साधुत्वम् । मूर्तिरिति । देहवतीत्यर्थः । भक्तविशेष इति । प्रेमवति भक्त इत्यर्थः । तत्र भगवदभेदबुद्ध्यै इति । तत्र भगवदाकारे भगवद्भक्ते च साक्षाद्भगवानयं मामनेन रूपेणानुगृह्णाति इति बुद्ध्या यो भजते तत्र भगवत्प्राकट्येन तस्य यथोक्तं भजनफलं भवति । 'तं यथा यथोपासते तथैव भवती'ति श्रुतेः । यस्तु नायं भगवान्, किन्तु भगवत्प्रतिमेयमिति बुद्ध्या भजते, तस्य भजनं भस्महोगतुल्यं भवति । अनेनैवाभिप्रायेण कपिलदेवैर्देवहृति प्रत्युक्तं 'यो मां सर्वेषु भूतेषु सन्तमात्मानमीश्वरम् । हित्वाऽर्चा भजते मौढ्याद्भस्मन्येव जुहोति स'इति । अत्र सगुणभक्तस्य भेदबुद्धिर्न-न्यते, न तु प्रतिमादिषु भजनम् । तथा सत्येकादशे श्रीकृष्णोक्तमुद्धवं प्रति प्रतिमादिषु स्वार्चनं विरुध्येत । अस्यार्थः । अह सर्वत्र तत्रापि आत्मरूप ईश्वरोन्तर्यामी नियामकश्च वर्ते । एव सर्वभावेन विद्यमानं भगवन्तं मां हित्वा उपेक्ष्य त्यक्त्वाऽर्चा प्रतिमां यो भजते स भस्मन्येव जुहोति । एतादृशभजने मौढ्यमेव हेतुः, नत्वेव बोधकं प्रमाणमस्ति । प्राकाम्यमिति । प्रकल्पेणासमन्तात्काम्यं स्यात् सिध्येदित्यर्थः । दार्ष्टान्तिकेऽपि ज्ञातव्यम् ।

तजलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एवं येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् । एवं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना । तत्रापीति । साधर्म्येऽपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रिविधत्वभावात् अत उच्यते । जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकटं, तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । ब्रह्मैकरूपमिति तन्निष्ठानां नियामको हरिरेव । ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । भक्तानां स्नेहातिशयेन स्वात्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वांशेन तत्प्रार्थने शङ्का न भवतीत्यर्थः ।

श्रीमत्कल्याणरायकृतविभूतिटिप्पणी ।

अत एवेति । यतो भगवत्प्रतिभामक्तस्थानेषु भगवत्सान्निध्यमस्ति, ततस्तद्दर्शनस्पर्शनार्चनानि भगवता एकादशस्कन्धे एकादशध्याये 'मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मित्यनेन भक्तिकारणत्वेनोक्तानीत्यर्थः । यथा जलमिति मूलम् । शक्ता पापनिवारणादौ समर्था । आध्यात्मिकी तीर्थरूपा । बृहत् अक्षरम् । देवी मूर्तिमती । अधिदैविकी गङ्गा । इह गङ्गायाम्, तत्रापि भगवत्स्वरूपेऽपि, एतत्रैविध्यमुच्यत इत्यर्थः । तद्गुणनियामकत्वेनेति । जगद्गुणनियामकत्वेन भगवतैव ब्रह्मादयोऽधिकृता इत्यर्थः । एतद्भक्तं नारदीयपुराणे 'यस्याज्ञया जगत्सर्वं ब्रह्मा सृजति नित्यशः । विष्णुश्च पालको नित्यं वरुः संहारकस्तथा' इति । तेन केवलं प्रपञ्चासक्तानां ब्रह्मादय एव नियामका निग्रहानुग्रहकर्तार इत्यर्थः । ब्रह्मैकरूपमिति । ब्रह्माक्षरं तस्य गुणातीतत्वेनैकरूपत्वाच्चरणरूपत्वाच्च. परोपासकानां निग्रहानुग्रहकर्ता फलदाता हरिरेवेत्यर्थः । ये त्विति । भगवद्भक्तानां निग्रह. ग्रहकर्ता फलदाता श्रीकृष्ण एव, नतु ब्रह्मादयः, कालः, कर्म वा । एतेषां मनोरथपूर्तिः श्रीकृष्णादेव । यतस्ते नाल्पेच्छवः, अतः परमानन्दरूपात् । परमानन्ददायकात् पूर्णानन्दात् पुरुषोत्तमात् कृष्णादेवैष्टिसिद्धिरित्यर्थः । अत एव कपिलदेववचनम् 'न कर्हि-चिन्मरपराः शान्तरूपे नक्ष्यन्ति नोऽनिमिषो लेडि हेति'रिति । षष्ठे तृतीयाध्याये यमवचनं 'नैषां वयं नच वयः प्रभवाम दण्ड' इति । पदयोजनिका त्वेवम् । जगत्तु त्रिगुणात्मकत्वेन त्रिविधं भोक्तम् । ततो हेतोर्ब्रह्मविष्णुशिवा जगतो देवता अधिष्ठातारः प्रोक्ताः । रूपवज्रगद्ब्रिगुणयुक्ताः नियामकत्वेन तत्तद्गुणयुक्तत्वमेवैतेषाम्, न तु गुणाधीनत्वम्, अन्यसाधारण्यापत्तेः । एतेषां भगवदंशत्वेन गुणावतारत्वेनान्येभ्यो विशिष्टत्वात् । ब्रह्मण्य-क्षरविषये इत्थमधिष्ठातृत्वेन नियामकत्वेन च हरिः पुरुषोत्तमो मतः संमत इत्यर्थः । अस्मिंल्लोके भक्तजने हरिरेव नियामकः । तु पुनः भक्तजने ब्रह्मादिभ्यः कामचारस्वरथा-तोर्यर्थत्वेन प्राप्त्यर्थत्वाद्ब्रह्मिष्ठितार्थप्राप्तिर्न । च पुनरन्यथा कालकर्मादिभ्योऽपि न, किन्तु परमानन्दरूपे कृष्णे स्वात्मनि स्वात्मत्वेन स्फुरिते स्वात्मवत् प्रिये सति वा कामचार इति निश्चयः । अतः कारणाच्च पुनस्तुशब्दः प्रकारान्तरव्युदासार्थः । ब्रह्मवादेन प्रकारेण

अथ जीवस्वरूपं तन्मुक्तिप्रकारं चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्ब्रह्मेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं क्लिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

क्लिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीवा ह्यणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वम-
विद्ययान्तरायमूतया न विदन्ति । तेन ससारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्व तस्याः, न
तु तत्कृतं जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि यथोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्राणीन
प्रतीयन्ते, तथात्मनि क्षुद्रत्वाद्यो धर्माः प्रतीयन्ते न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च ।
तेषां मध्ये यं जीवं येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्षुर्भवति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरवि-
द्यालक्षणोपाधैर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिबन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता तस्मिन् जाते स्वात्मनि त प्रक-
र्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । मजनोपयोग्यर्थापि-
क्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिदुःखी भवति । एतज्ज्ञापनाय दृष्टान्तः ।
यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरूपदेशमात्रेण भजने ससारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-
भानसम्पत्त्या पुरुषोत्तमाविर्भावान्, स तु गङ्गातो दूरस्थो यथा तां भजते, तथापेक्षितत-
जलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा स्वयं भक्तिमार्गस्थ इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्धव्यर्थपेक्षायाम्

श्रीमत्परमहंसरायचरितवृत्तिटिप्पणी ।

श्रीकृष्णो मूलमूलः पुरुषोत्तमोऽक्षरं तत्पदं तस्मात्प्रथमः समुद्रात्तरङ्गवत् श्रीकृष्ण एव स्वे-
च्छया सर्वं करोति, सर्वरूपश्च भवति, तस्मादेव सर्वं प्राप्यते इति ब्रह्मवादप्रकारः ।
अनेन कृष्णे सदानन्दे बुद्धिर्विधीयतां निवेशयतामित्यर्थः । छिद्रा व्योम्नीति । व्योम्नि
यथा क्षुद्रेरुपाधिभिः छिद्रप्रदेशाः प्रतीयन्ते, तथाऽनिघातद्वर्भरक्षरं चेतना अपि प्रतीयन्त
इत्यर्थः । उपाधिनाश इति सार्धच्छोकैः ज्ञानिमक्ताऽस्त्योक्ता । मजनप्रकारमाहुः तस्मा-
दिनि । भक्तिमार्गाद्यो मूला भजने लोकानुरोध त्यज्त्वा बालटीलादिषु यैव लीला स्वस्वा-
त्यन्तं रोचने तटीलासहितं कृष्णमेव, नत्यवतारान्तरमपि निरोपेण चिन्तयेदित्यर्थः ।
तदभावे पापकमाहुः लोकार्थी चेदिनि । मर्यादास्यापि ज्ञानिमक्तादिनि । अत्र ज्ञानी

तदप्राप्त्या क्लेशमाग्भवतीत्यर्थः । तथापि न स मजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रमोः । अनङ्गी-
कारे तु मध्ये मजनप्रतिबन्धेपि कृतमजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलधिष्यतीति ज्ञेयम् ।
आत्मानन्दसमुद्रस्यमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयमक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्त-
मित्यर्थः । ते तु व्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत्
एव । अत आत्मपदं भगवत्परम् ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

स्वस्वरूपज्ञानप्रमुखस्वरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः ।
उभयोश्चित्तचाञ्चल्याभावायाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्थस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गे नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवं तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनियमः, किन्तु
प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न नियामक
इति भावः । मर्यादास्थावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुग्रह्यति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां मार्क्तिं प्राप्तुं इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्युक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एवं निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।
लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञानं फलं, तस्य मुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञानं हि ब्रह्मात्मैक्य-
ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दुस्तरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाहुर्नेन पुरुषोत्तमाक्षरमजनयोस्त्वारतम्यं पृष्टः
स्वमजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशोऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः
स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन्
ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने मक्तत्वम् । न हि मत्स्या देवताद्रष्टुमः पूर्वं
भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसंमूढ'
इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वभावेन' इति प्रभुरुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-
विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति
विद्वद्भिर्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तमु स्तोतारः पूर्वं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन ।
आस्य जानन्तो नाम चिद्विषक्तान महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्ण-
नपराः पूर्वं सर्वकारणकारणरूपं तं लोकेवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमं भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-
पमिति तथाभूताः । ऋतस्य स्रुतवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेदं विश्वहितार्यं
मक्षण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण पिपर्तन

धीमद्विद्वृत्लेश्वरविरचितविष्णुसमेता ।

कर्ममार्गस्यो ज्ञेयो, भक्तो मर्यादाङ्गीकारवान् ज्ञेयः । तदोभयोरिति । ज्ञानिनोऽक्षरसा-

पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-
जीवांस्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गं विनियोगमुपदिशति । तेन
स्फुटमेव ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः
सिध्यतीति हृदयेनाहग्रे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताजानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूपं,
न तु लौकिकशब्दरूपमिति नामस्वरूप जानन्तस्तदेव विवक्तन विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञात भवि-
ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरूपसत्तिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं
सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्तं भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
कमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास'
इत्यादि श्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुपूक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

गङ्गाद्यन्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्थानाच्च नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भगवत्सान्निव्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरा-
वश्यकत्वमुक्तं भवति ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाब्जपरांगरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तसिद्धान्तवाद्यालं हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीमत्कल्याणरायकृतविष्णुतिटिप्पणी ।

सुज्यम्, अत्र भक्तस्य पुरुषोत्तममासुज्यमित्यर्थः । भक्त्यभाव इति । सेहमाहात्म्यज्ञा-
नयोरभाव इत्यर्थः ।

श्रीमदाचार्यसिद्धान्तमुक्तावल्याः प्रणम्य तान् ।

श्रीमत्कल्याणरायेण टिप्पणी विवृतेः कृता ॥ १ ॥

इति श्रीमद्विठ्ठलेश्वरचरणकमलंरुतानश्रीकल्याणरायविरचिता

सिद्धान्तमुक्तावलीविष्णुतिटिप्पणी समाप्ता ।

१. अदर्शनमन्दीदत्त वागी यदहतपदव एव ज्ञानान्त ।

त्रिचरित न जगन् बानसोर स्फुटममुना नगरेण मन्दरान् ॥ २ ॥

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितविवृतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागतः । कृपया विशदीकुर्मस्तद्वाद्युक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुभिर्मिथो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

प्रणम्य श्रीमदाचार्यान् प्रमून् श्रीविठ्ठलेश्वरान् ।

तत्कृपातो यथाबुद्धि तदुक्तीर्विवृणोत्ययम् ॥ १ ॥

अथ यच्छ्रीमदाचार्यचरणैर्भगवत्प्राप्त्यर्थं निबन्धे वैदिकमार्गभक्तिमार्गौ निरूपितौ, निरोधसुबोधिन्यां च स्वतन्त्रभक्तिमार्गौ निरूपितः, तर्हि तदर्थं तेषां विकल्पप्राधान्याय, आहोस्विदेकतरमुख्यत्वायेति स्वीयानां संशयस्य तत्रसद्धानुप्रसङ्गपतितानां सेवास्वरूपतदधिकारादिविषयाणां संशयान्तराणां चोद्भवमवेक्ष्य तन्निवारणाय स्वसिद्धान्तनिष्कर्षं सिद्धान्तमुक्तावलीग्रन्थे श्रीमदाचार्यचरणाः संक्षेपेण प्रकाशितवन्तः । तस्य ग्रन्थस्य दुर्ज्ञेयत्वमालोच्य श्रीमत्प्रमुचरणास्तद्विवरीतुं प्रकृतोपयोगि महलं शिष्यशिक्षार्थमुपनिबन्धन्तो विवरणं प्रतिजानन्ते प्रणम्येत्यादि । अत्रानुरागतः प्रणामोक्त्या एतद्वन्धार्यावबोधेपि तस्यैव विभ्रविघातकत्वेन प्रकृतोपयोगित्वं द्योतितम् । कृपयेति । श्रीमदाचार्यकृपया । स्वीयोपरि स्वकृपया वा । अतःपरं मूलं विवरणीयम् । तत्रापि नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामीतिमहलघटितमेव प्रतिज्ञावाक्यम् । तत्रानुबन्धचतुष्टयं यद्यपि वक्तव्यम्, तथापि तत्र स्वसिद्धान्तविनिश्चयमितिपदेन विषयस्योक्तत्वात् विषयविशेषणी-मूलेन स्वपदेनैव श्रीमदाचार्यचरणानुरक्तस्य तत्सिद्धान्तजिज्ञासोरधिकारिणोपि लाभाद्विषयोक्त्यैव प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावस्य सम्बन्धस्यापि लाभात्प्रयोजनमेवानुक्तत्वादस्फुट-मवशिष्यते । तदप्युपसंहारवाक्ये 'एतद्बुद्ध्या निमुच्येत पुरुषः सर्वसंशया'दित्यनेन वक्ष्यते । तद् हृदि कृत्वात्र स्फुटीकर्तुं प्रतिज्ञावाक्यमेव व्याख्यातुमुपक्षिप्य व्याकुर्वन्ति अग्रे वक्ष्यमाणैरित्यादि । अत्र इति । 'मायिकं सगुण'मित्यग्निग्रन्थे । शास्त्रार्थसन्देह

तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूप शास्त्रार्थनिश्चयं वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकनामोक्त्या स्वतः पुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्व ज्ञापितम् ।

धीमत्पुरुषोत्तमकृतविद्वृत्तिप्रकाश ।

इति । शास्त्र काण्डद्वयात्मको वेदः, तदर्थनिश्चयका वेदान्ता वा । अर्थः प्रयोजन तात्पर्यं च, तद्विषयके सन्देहे । तथा च तैवेदप्रयोजनविषयके तत्तात्पर्यविषयके च सशये जाते तन्निरासाय तथेति भावः । स्वसिद्धान्तस्य वेदार्थनिश्चयरूपत्व च । 'भगवान् ब्रह्मका-
त्क्षर्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया । तदध्यवस्यत्कूटस्यो रतिरात्मन् यतो भवे'दिति द्वितीय-
स्कन्धवाक्यात् । 'वदन्ति कृष्ण श्रेयासि बहूनि ब्रह्मवादिनः । तेषां विकल्पप्राधान्यमुताहो
एकमुल्यता ।' 'भवतोदाहृतः स्वामिन् भक्तियोगोऽनपेक्षितः । निरस्य सर्वतः सर्ज-
येन त्वय्याविशेन्मन' इत्युद्धवप्रश्ने, 'धर्ममेके यशश्चान्ये काम सत्य शम दमम् । अन्ये
वदन्ति वै स्वार्थमैश्वर्यत्यागभोजनम् । केचिद्यज्ञतपोदान व्रतानि नियमान् यमान् ।
आद्यन्तवन्त एवैषा लोका. कर्मविनिर्मिता । दुःखोदकास्तमोनिष्ठाः क्षुद्रानन्दाः शुचा-
पिता. । मय्यर्पितात्मनः सम्यङ्गिरपेक्षस्य सर्वत । मय्यात्मना सुख यत्कृतस्तद्विषयात्म-
ना'मित्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यात् । 'सर्वं खल्विद ब्रह्मे'ति श्रुते 'ब्रह्मविद्याश्रुतेर्वा'-
द्यगन्तव्यम् । एव प्रतिज्ञावाक्यव्याख्यानेनाचार्याणां सिद्धान्तस्य वेदार्थनिष्कर्षरूपत्व
घोषयित्वा पूर्वं साधननिष्कर्षं वदन्तीत्याशयेनाग्निमवाक्यमवतार्य व्याकुर्वन्ति फलात्म-
केत्यादि । 'कृपिर्मूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिवाचक । तयोरेक्य परं ब्रह्म कृष्ण इत्यमि-
धीयते ।' 'पापकर्षणो' इति श्रुतेः कृष्णपद परब्रह्मनामत्वेनावगतम् । पर ब्रह्मैव च
'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुत्या भूमविद्योक्तनित्यसुखनिरवधिसुखरूपतया च परमफल-
त्वेनानन्दमयाधिकरणादौ निर्णीतम् । अत कृष्ण इति फलात्मकस्य भगवतो नाम,
तदुक्त्या तत्समभिव्याहारेण तथा सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तः । 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसा-
रूप्यैकत्वमप्युत । दीयमान न गृह्णन्ति विना मत्सेवन जनाः । स एव भक्तियोगाख्य
आत्यन्तिक उदाहृत' इति वाक्त्योक्तभक्तिलक्षणा सेति सिद्धान्त इति ज्ञाप्यत इत्यर्थः ।
भक्तिपदमनुत्त्वा यत्सेवापदमुक्त तत्तात्पर्यमाहुः सेवा हीत्यादि । जीवानाम्, 'एव
पञ्चविध लिङ्ग त्रिवृत्पोडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयत' इति
प्राचीनपरिधि प्रति नारदवाक्याद्देहविशिष्टानां चेतनानाम् । 'सर्वयोनिषु कौन्तेय मूर्तयः
प्रभवन्ति या. । तासां ब्रह्म महद्योनिरह धीजप्रद- पिते'ति गीतावाक्याद्भगवद्व्यत्येन
तत्सोप्यत्वम्, तेन सर्वेषां तेषां सहजदासस्य गर्भदासत्व ज्ञापितम् । तेनासुराणां
याऽयोगति, सापि 'आसुरी योनिगापञ्चा मूढा जन्मनि जन्मनी'त्यत्र मूढा इति विशेषणेन
दासधर्माकरणादेवेति सिध्यति । अत एव 'देवोऽसुरो मनुष्यो वे'ति प्रह्लादवाक्ये भवना-

अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थप्यत्रत्या-
न्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा
चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्राण-
नाथेन गीतं 'ता नावेदन्मप्यनुपद्भवद्भयिः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्यादिना ॥ १ ॥

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

धिकारस्तेषामुच्यते । तेन सर्वेषां चेतनानां जीवानां दासत्वमक्षुण्णमित्यर्थः । तदेतदभि-
सन्धाय सदापदाश्रयमाहुः अत इत्यादि । कार्यपदतात्पर्यमाहुः आवश्यकेत्यादि ।
आवश्यकार्थमर्थयोर्गिनिरित्यर्थद्वयं प्रस्तुत्य 'कृत्याश्चे'ति सूत्रे कृत्यप्रत्यया विहिताः ।
तत्रावश्यकत्वं नाम पूर्वं कथञ्चित् ज्ञातस्य पश्चात्तदभावेऽनिष्टजननज्ञानपूर्वकज्ञानविषयत्वं
वा, तथा कृतिविषयत्वं वा, नतु विधिविषयत्वमात्रम् । प्रैषातुवादसूत्रेणैव तदर्थलोभे-
नास्य सूत्रस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतस्तदर्थकण्यत्प्रत्ययान्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे
प्रत्यवायी भवति । प्रत्यवायस्य पातकत्वात्तेन भक्तिमार्गाद्भयतेति भावो ज्ञाप्यते । तथा
च स्वस्मिन् भगवद्दासत्वमनुसन्धाय सेवायां च स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमावश्यकदासधर्मत्वं
चाहुःसन्धाय सर्वकालं सेवाकरणं साग्ननिष्कर्ष इत्यर्थः । नन्वत्र सेव्यसन्तोषजनिका
पूर्वोक्तप्रकारककायादिव्यापाररूपा क्रिया सेवात्वेन विवक्षिता । यथा राजसेवा गुरुसे-
वेति । तस्याः सर्वदा कार्यत्वकथनमशन्योपदेशरूपमित्याशङ्क्य, तत्र समाधिं वदन्ती-
त्याशयेनाग्रिमं वाक्यं व्याकुर्वन्ति सा चेत्यारभ्य इत्यादिनेत्यन्तम् । तथाच कायादित्रितय-
व्यापाररूपापि विचार्यमाणा बाह्याभ्यन्तरभेदेन द्विधा । तयोराभ्यन्तरी मानसी बाह्यायाः
फलरूपा । बाह्या तु तत्साधनरूपा । तयोरवान्तरफलरूपत्वं सर्वदा कार्यत्वं च फला-
ध्यायाद्यपदे 'आवृत्तिरसकृदुपदेश'दित्यस्य प्रथमवर्णके सिद्धम् । तत्र हि 'द्रष्टव्य' इति
पदेन श्रवणादीनां फलरूपं दर्शनं पूर्वमुक्त्वा, 'श्रोतव्य' इत्यादिना तत्साधनानां पश्चा-
त्कथनेनात्मनः परोक्षमपि ज्ञानमवान्तरफलरूपं ज्ञानमार्गं । भक्तिमार्गं तु परमफलरूपज्ञान-
सजातीयत्वेनापि फलमध्यपात्येव श्रुत्यभिमतम् । अत एव 'सूत्रकृदपि फलप्रकरणे साधन-
विचारं चकारे'ति कथनादसकृदुपदेशकथनाच्च । मानस्याः मुख्यत्वं च साधनाध्याये
सहकार्यन्तराधिकरणे । श्रुतौ कायिकं वाचिकं मानसिकं च साधनं विधीयते । तत्र
मानसं मुख्यम् । 'मनसैवावाप्तव्य'मिति श्रुतेः । तस्यापि स्नेहोदयपर्यन्तमेव विहितत्वेन
कर्तव्यता । तदुत्तरं तु स्वत एव तत्सम्भव इति निर्णयात् । पुष्टिमार्गं तु तस्य या
परा काष्ठा, सात्र 'यथा ब्रजसीमन्तिनीना'मित्यादिना दर्शिता । यदि हि प्रकारान्तरं तत
उत्कृष्टं भगवदभिप्रेतं स्यात्, तदा भगवान् 'अथैतत्परमं गुह्य'मित्यत्र 'सुगोप्यमपि
पक्ष्यामी'ति प्रतिज्ञायैतमेव प्रकारं तथात्वेन न वदेत्, अतस्तथा । तेन साधनरूपाया
असकृदावर्तनमेव सदा कार्यत्वम् । मानस्यास्तु भगवति मनोगत्यविच्छेदरूपम् । तत्र
बाह्याया आवर्तनात्साधनीयम्, अतो नाशक्योपदेशरूपत्वमित्यर्थः ॥ १ ॥

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेत्तस्तत्प्रवर्णं सेवा तस्मिन् द्वै तनुचित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारि-

धीमत्पुरुषोचमकृतविवृतिप्रकाशः ।

तदेतदग्रिमावतरणेन निगमयन्ति एतदेवेत्यादि । अत्र मूले मानसाः स्वरूपं 'चेत्-
स्तत्प्रवर्णं सेवे'त्यनेनोक्तम् । तत्र प्रवर्णपद तावत् 'प्रवर्णं क्रमनिम्नोर्व्यां प्रहे ना तु चतुष्पये'
इत्यमरात्, 'प्रवर्णस्तु क्षणे प्रहे क्रमनिम्ने चतुष्पये । आयत्ते चे'त्यनेकार्याचैतेषु रूढम् । मनश्च
वेदे अन्नमयत्वेन श्रावणात्प्रायश्चित्तं प्रथिवीपोषितं चेति सिद्धम् । एवं सति तस्मिन् कृष्णे
पूर्वं प्रहृणीपन्नं तत आयत्त तदधीन ततः क्रमेण भगवदेकतानत्वरूपां 'ता नाविद'न्नितिवा-
क्योक्तप्रकारां गभीरतां प्राप्तं यच्चैतस्त्रदेव सेवारूपम् । समाधाविव भगवति लयं प्राप्तमिति
यावत् । ननु वृत्त्यन्तरविशिष्टमित्यर्थः । (न च क्रमनिम्नत्वस्याचार्याश्रयगोचरत्वे मानामावः
शङ्काः । भक्तिवर्धिन्यां बीजदार्ष्यप्रकारकथने 'ततः प्रेम तथासक्तिर्व्यसनं च यदा भवे'दित्यत्र
तथाङ्गीकारस्य स्फुटत्वादिति) । एवं मानसीं साध्यरूपां निष्कृष्य साधनरूपाया निष्कर्षं
धदन्तीत्याश्रयेनाग्रिममवतार्य व्याकुर्वन्ति उक्तसेवेत्यादि । अत्रेदं बोध्यते । इन्द्रियव्यापारं
विना केवलस्य देहस्य न सेवाकर्तृत्वमिति प्रत्यक्षतोऽवसीयते । अत इन्द्रियव्यापारापेक्षायां
यथा ज्ञानमार्गे नित्यनैमित्तिककर्मसहकृतं श्रवणादित्रयं पूर्वं साधनं, तत्परिपाकदशायां
प्रज्ञासहकृतं केवलमुपासनात्मकं ज्ञानम्; तथा भक्तिमार्गे 'एतान्यपि तु कर्माणी'ति
गीतोक्तरीत्या तत्सहकृतं श्रवणादिनवकम्, तदप्येकादशस्कन्धे 'पुनश्च कथयिष्यामि
मद्भक्तेः कारणं पर'मित्युपक्रम्य 'एवं धर्मैर्भनुष्याणामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते
भक्ति'रित्यन्तोक्तरीत्या क्रियमाणं साधनम् । तत्परिपाकदशायां तु स्नेहेन क्रियमाणं
तत्साधनम् । तद्बद्धं चेतनत्वेन दत्त्वा कार्यते, तदा सा चित्तस्य राजसत्त्वं कुर्वन्ती
चित्तस्य तत्प्रवर्णत्वं न करोति । यदि च वित्तं चेतनत्वेन गृहीत्वा क्रियते, तदा ऋत्विजो
यागवत् स्वस्य तत्प्रवर्णत्वरूपं फलं न साधयति । न च यागो यजमानसेव वित्तदातुः फल-
तीति शङ्कम् । तत्र त्विन्द्रियव्यापारणादिवदत्र तरानादेर्भक्तिमार्गे भगवतानुक्तत्वात् । अत-
स्तया न कार्यम्, किन्तु भगवदुक्तरीत्यैव कार्यम् । तदैव साधनरूपा साध्यरूपां मानसीं
सेवां जनयन्ती सायमपि पश्चात्कलरूपतया प्रजस्रानामिन् पर्यवसतीति । एतदेव निषन्धे
'निशिष्टरूपं वेदार्थं' इत्यादिना 'एतन्मार्गद्वयं प्रोक्त'मित्यन्तेन सविवरणेन बोधितम् ।
यत्पुनरादिमे 'सैव्यः सायुज्यकाम्ये'त्युक्तम्, तत्तु मुख्याधिकारामावपरम् । अत एव
सर्पनिर्णये 'भक्तिः स्वतथा शुद्धा च दुर्लभेति न सोऽन्यत' इत्युक्तम्, अतो न दोषः । एवं

तैका । एतादृशेन पुंसा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्वभिप्रायज्ञापकं समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपधिसखसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भावः । एतादृशस्यावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत इति । अहन्ताममतात्मकः संसारो, न तु प्रपञ्चात्मकः, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्निवृत्त्याऽनिधनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-माहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य यद्यप्यनभिलषिते ते, तथापि वस्तुस्वमावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिमकारः ।

साधननिष्कर्षमुक्त्वा तस्मात्प्रिमव्यवस्थां वदन्तीत्याशयेनाग्रिमवतारयन्ति एतादृशस्ये-
त्यादि । अत्रैतादृशस्येति पदेनेदं ज्ञाप्यते । यदाधुनिकैस्तादृशधिकारराहित्येऽपि मार्गप्र-
वर्तकाचार्योक्तप्रकारेण क्रियते, तनु भक्तिहंसे विधिमजानता बालेन पित्रादिशिक्षया
कृतः सन्ध्यावन्दनादिः प्रत्यवायपरिहारेण यथा आरात् कर्ममार्गीयफलोपकारी भवति,
तथैतदपि । 'न हि कल्याणकृत्कश्चिदुर्गतिं तात गच्छती'ति न्यायेनाराडुपकरोति, न तु
साक्षात् । अतः सन्निरुपदिष्टेन प्रकारेण शास्त्रार्थं बुद्ध्वा करणीयमिति व्याकुर्वन्ति अह-
न्तेत्यादि । तन्निवृत्त्येति । अहन्ताममतात्मकसंसारनिवृत्त्या । अग्र इति । ब्रह्मबोधनपदे ।
तस्य स्वरूपं स्वात्मनीत्यादिनोक्तम् । एतस्यावान्तरफलस्योक्तेः प्रयोजनमाहुः भगवदि-
त्यादि । अभिनिविष्टस्येति । 'श्रेहाद्रागविनाशः स्यादासत्तया स्याद्ब्रह्मरुचिः । गृहस्थानां
बाधकत्वमनात्मत्वं च भासते । यदा स्याद्यसनं कृष्णे कृतार्थः स्वात्तदैव ही'ति रीत्या
जातव्यसनस्य तदुत्तरं भक्तिवृद्धिमतः । तथाच क्रियमाणा पाद्याभ्यन्तरी यथोक्तरूपा
जाता अतः परं परमं फलं साधयिष्यतीति तेन निश्चयमिति ज्ञापनायेदमवान्तरफलमु-
क्तमित्यर्थः ॥ २ ॥

एतस्मिन् सम्पन्ने दुःखनिवृत्त्योक्तविधज्ञानमेव मानसीकाष्ठां मन्येत, तदा भक्ति-
मार्गीयं फलं न भवेत्, अतस्तन्निवृत्त्यर्थं फलनिष्कर्षं प्रमेयनिष्कर्षं च सार्धनवभिर्वक्तुं
प्रथममवान्तरप्रमेयं वदन्तीत्याशयेनाग्रिमवतारयन्ति इदमेवेत्यादि । इदमिति । जीव-
स्वरूपमक्षरं वा । व्याकुर्वन्ति यशोदेत्यादि । अत्र 'परं ब्रह्म तु कृष्णो ही'ति मूलम् । तत्र
तुः पूर्वव्यावर्तकः । हिहेतौ । तथा च यतो हेतोः । 'कृषिर्भूवाचकः शब्दः' 'गोपवेशम-
त्रामम्' 'गोपवेशो मे पुरुषस्तदा आविर्भूवे'त्यादितापनीयश्रुतिभिः 'कृष्णस्तु भगवान्
स्वय'मित्यादिस्मृतिभिरुपनिषदो गोपालतापिनीति नाम्ना च 'यशोदोत्सङ्गलालितः कृष्णः
अक्षरात्परतः परः । एतस्माज्जीवपनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते । परं ज्योतिरुपसंपद्य

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदकं रूपमाहुः सच्चिदिति । एते हि भगवद्धर्मात्मकाः, प्रकटतथितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चस्त-
दात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्परं विशेषो, जडे सदशः प्रकटः,
इतरावाञ्छ्रौः; जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोद्धितः; परमात्मनि त्रयं स्फुटमिति ।
कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाशः ।

स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । स उत्तमः पुरुष' इत्यादिश्रुतेः, 'यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षराद-
पि चोत्तमः ।' 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्य' 'परं ब्रह्म परं धामे'त्यादिस्मृतेश्च परं ब्रह्म, नत्वन्यः
'वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि' 'रामकृष्णाविति भुवो भगवानहरद्भर'मित्याद्युक्तो विभूत्यादि-
रूपो न इति ज्ञापनाय मूलस्य परब्रह्मणो नामोक्तम् । यदि हि सोऽवतारः स्यात्, तदा
यदुवंशोद्भवो मुख्य इति यादवतापिन्युपनिषत्स्यात्, गोरूपेण च नाविर्भवेदिति ।
अतस्तत्रावतारत्वं न ज्ञेयम् । अक्षरं च परब्रह्मत्वेन न ज्ञेयमित्यर्थः । ननु 'सच्चिदान-
न्दरूपाय कृष्णायाः क्लृष्टकर्मणे' इति तापनीयश्रुतिवत् 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति तैत्तिरी-
येषु श्रावणादक्षरकृष्णयोः स्वरूपलक्षणैक्यादभेद एवाङ्गीकार्य इत्याशङ्कां निवारयन्ती-
त्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति अत्रेत्यादि । सच्चिदानन्दकं बृहदित्यत्रापि देहलीदीपवत्
द्विशब्दः सम्यग्यत इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति एते हीत्यादि, ज्ञाप्यत इत्यन्तम् । हिर्हेतौ ।
एत इति । सच्चिदानन्दाः । कप्रत्ययश्च प्रतिकृतौ 'इवे प्रतिकृता'वित्यनेन भवति ।
कुत्सापक्षेऽपि प्रतिकृतित्वादेव हीनताद्योतनम् । तथा चानन्दमीमांसायां शतानन्दिम्य
आधिक्येपि 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दा, स एको ब्रह्मण आनन्द' इति गणनापरिच्छेदस्य
तैत्तिरीये श्रावणात्, बृहदारण्यके च 'ते ये शतं प्रजापतिलोक आनन्दा, स एको ब्रह्मलोक
आनन्द' इति तदानन्दिनो लोकत्वेन विशेषितत्वात्, ततः परस्य च 'यतो वाचो निव-
र्तन्ते अत्राप्य मनसा सहे'त्यनेनापरिच्छिन्नानन्दत्वश्रावणात्तयोः स्वरूपैक्येपि भेद एव
पर्यवस्यति । इदं यथा तथा समन्वयाध्याये अदृश्यत्वाद्यधिकरणे प्रपञ्चितम् । तेनाभेदोऽ-
प्यभिप्रादिवत् भेदविरुद्धसम्पद्रस्पृष्टादात्म्य एव पर्यवस्यति । तेनाक्षरस्य पुरुषोत्तमान्य-
नत्वमप्यभ्युष्णमिति तदेव भेदकमित्यर्थः । एवमत्र भगवतः कृष्णस्य परब्रह्मत्वकथनेन
फलनिष्कर्ष उक्तः ।

अतः परमवान्तरप्रमेयनिष्कर्षं वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति कृष्णशब्देने-
त्यादि । निरूपितमिति । मुख्यप्रमेयत्वेन फलत्वेन च निरूपितम् । निरूपयन्तीति ।
अवान्तरप्रमेयत्वेन निरूपयन्ति । व्याकुर्वन्ति तदित्यादि । तत् अक्षरं ब्रह्म द्विरूपम् ।
अथ एत, यथा तदक्षरमधिगम्यते, यत्तदक्षरमप्राप्यम् । एतद्दे तदक्षरं गार्गि अस्पृष्ट-

तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मभेदोऽशङ्कनीयः । उभयोर्धर्मयोरेकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति तन्नैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, नत्वलौकिके ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपञ्च्यते ॥ ३ ॥

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्त वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतं पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।

श्रीमत्पुरोत्तमकृतविश्ववित्तसमेता ।

मनषि' त्यादिश्रुतिषु, 'अक्षरं ब्रह्म परम'मित्यादिस्मृतिषु च यदुक्तं, तत् द्विप्रकारकं कथमित्याकाङ्क्षायामाहुः तदेवेत्यादि । एकपद देहलीदीपवदप्रिमेऽपि सम्भष्यत इत्याशयेनाहुः एकं रूपमित्यादि । अत्र पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं 'तदक्षरे परमे व्योमन्नि'ति श्रुतौ, आदिपदोक्त चरणादिरूपत्वं च 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठे'ति श्रुतौ स्फुटम् । शेषं 'त्वथ परे'त्युक्तश्रुतेर्ज्ञेयम् । तथाचैव मूलयोजना । हि यतो हेतोः, सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणमेकमतो द्विरूपमिति । ननु रूपद्वयस्येतेतरवैलक्षण्येन भेदे रूपिण ऐक्यं न प्रमातुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः नचेत्यादि, ब्रह्मणीयन्तम् । भेद इति, रूपिणो भेदः । अत्रेति, अस्मिन्मते । तथा च लोकतः प्रमातुमशक्यत्वेऽपि श्रुतितः प्रमातुं शक्यत इत्यर्थः । ननु लोकरुविरोधे श्रुतेः स्तावकत्वं कल्पनीयमित्यत आहुः इदं यथेत्यादि । श्रुतेः स्तुतिपरत्वमुपचारपरत्वं च वारयितुमेव ब्रह्मसूत्रप्रवृत्तेर्भाष्ये प्रतिपादितत्वात्तत्र स्तावकत्वादिकं न कल्पयितुं शक्यमित्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु 'एषाऽविद्या जगत्सर्व'मिति नृसिंहतापनीयवाक्यावलम्बनेन मायावादो, 'यस्तन्नुनाभ इव तन्नुभिः प्रधानजैः स्वभावत'इत्यादिवाक्यावलम्बनेन साह्यधादिवादः प्रवृत्त इति कथं तन्मूलश्रुतिविरोधपरिहार इत्याशङ्कायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति विरोधपरीत्यादि । व्याकुर्वन्ति वेदेत्यादि । वादिनो बहुधा जगुरित्यर्थः । तथा च श्रुतितात्पर्यस्य तत्र प्रकारान्तरेण सत्त्वातेषां भिन्नत्वमित्यर्थः । तदेतद्वोधयितुं मतप्रणेदनाहुः मायिकमित्यादिना । मायिकमिति, मायोपादानकं सगुणेश्वरकर्तृकम् । एवमग्रेऽपि तत्तन्मतरतीत्याद्योच्यम् । साह्यधपदं पातजलानामप्युपलक्षकम् । नैयायिकपदं च वैशेषिकानाम् । वेदपाद्यमतानीति चतुर्विधयौद्धार्यतलोकायतिकवामशाक्तादिमतानि । मूले इति नैकधेति । इतिः प्रकारे नैकधेति बहुधापदोक्तार्थस्य निगमनम् ॥ ४ ॥

मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुण गुणकार्यमिति साङ्ग्याः । कार्यं ह्यणुकादि-
क्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति भीमांसकाः ।
चकारेण वेदवाक्ष्यमतानि सङ्गृह्यन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिबलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्यक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां मुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

‘स हैतावानास’, ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला’नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
स्यैवाक्षरस्योक्त द्विरूपत्व दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विब्ररूपाभ्यां
द्विरूप तद्वत्त गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्,
यद्दृष्ट्यातपाभ्यां वृद्धिहासी भजते, सर्वव्यवहारयोग्यं च । अग्रिमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा-

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाश ।

तद्दि तानि स्वमतबोधनाय तत्स्थापनाय च दृष्ट्याणीत्याकाङ्क्षायामग्रिमभवतारयन्ति तानीत्या-
दि । श्रुतिबलेन निराकृतानीति । श्रुतितारपर्यप्रकाशनेन भाष्ये प्रपञ्चेन निराकृतानि ।
इदं यथा तथाविरोधाध्यायभाष्यप्रकाशादवगन्तव्यम् । व्याकुर्वन्ति स हैतावा’नित्यादि ।
अत्र प्रथमा श्रुतिर्वृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणे । द्वितीया छान्दोग्ये शाण्डिल्यविद्यायाम् ।
आदिपदेन ‘यथा प्रदीप्तात्वावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपा, तथा अक्षरा-
द्विविधाः सौम्य मावाः प्रवर्तन्ते । तत्र चैवापियन्ती’ति मुण्डकश्रुतिः संगृह्यते । तेन
बह्वीषु श्रुतिष्वक्षरस्यैव प्रपञ्चप्रकारेण भवनस्य निरूपणात्, नृसिंहोचरतापनीयेऽप्युक्त-
वाक्योपसहारे अविद्याया नानाविधक्षेत्रदर्शकत्वस्य परमात्मन एव जगद्योनित्वस्य च
निगमनाच्च श्रुतीनामितरेतरविरोध इति पूर्वोक्त सर्वमशुष्णमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

एवमवान्तरप्रमेय निरूप्य तस्य बालबोधनार्थं सार्धकारिकया वैशद्यं कुर्वन्तीत्याशये-
नाग्रिमभवतारयन्ति एकस्यैवेत्यादि । व्याकुर्वन्ति प्रपञ्चेत्यादि । मूले चकारोऽनुक्तसमुच्चा-
यक इत्याशयेनाहुः अस्तीत्यादि । अग्रिमिति । माहात्म्यसंयुतेत्यादिग्रन्थेनोक्ता । तत्तत्त्वे
मानमाहुः योद्धृतेत्यादि । उद्धृतजलाविशेषेऽपीति । प्रवाहादुद्धृत यजल तस्य प्रवाहज-
लादविशेषेऽपि प्रवाहजलसाम्येऽपि । तत्रैवेति । प्रवाह एव न तूद्धृतजले । तथा च यदि
तीर्थरूपातिरिक्ता न स्यात्, तदा देशान्तर उद्धृतजलस्थानादिनापि तत्तीर्थस्नानफलं
स्मर्येत, तत्तु न दृश्यत इति तीर्थरूपा जलरूपाद्विज्ञैवेत्यर्थः । दार्ष्टान्तिके सप्त-

दिभिः फलदा। एवमेव प्रपञ्चतद्भिन्नरूपमप्येकमेव तदक्षर ब्रह्मेति तथा बुध्यतामित्यर्थः ॥५॥६॥
आधिदैविक रूपमाहु तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।
गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।
विरिता च फलात्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिरोच्यते ॥ ९ ॥
जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्थं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चय ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपाया गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्भिन्नास्तीत्यर्थः । तत्र प्रमाणमाहुः
मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि क्वचिदेव, भक्त्युद्दे-
कदशायामेव । अथवा । यत्र क्वचिद्गूढादिष्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहु गङ्गाया-
मिति । देवतारूपाया गङ्गाया भक्त्युद्देकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्त्वसौ

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविश्रुतिप्रकाशः ।

मयन्ति एवमेवेत्यादि । प्रपञ्चतद्भिन्नरूपमिति । प्रपञ्चश्च तद्भिन्न च प्रपञ्चतद्भिन्ने ते
रूपे यस्य तत् । (न चात्र बहुव्रीहिणा रूपिणस्तृतीयत्व शङ्काम् । एकादशव्यूहो रुद्र इति
वचदुपपत्तेः ।) तथा बुध्यतामिति । बुद्धिहासमात्तवत्प्राहिल्यपूर्वकमाहात्म्ययुक्तत्वाम्या
बुध्यताम् । तथा चाक्षरोपासनया यत्फलम्, न तत्प्रपञ्चोपासनयेति तयोरैक्येऽप्येव भेद
इत्यर्थः । मूले सेवतामिति शतुरनुदात्तेलक्षणस्यात्मनेपदस्य चक्षिडो डित्करणज्ज्ञापकादिनि-
त्यत्वेन बोध्यः । 'त्वा सेवता सुरकृता बहवोन्तराया' इत्यादिपुराणप्रयोगाच्च ॥ ५, ६ ॥

एवमवान्तरप्रमेयरूपमक्षर दृष्टान्तेन बोधयित्वा मुख्यप्रमेयस्य पुरुषोत्तमस्य कृष्णस्य
सर्वसामर्थ्यं सर्वत्र व्याप्तिं च बोधयितुं सपादकारिका वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति
आधिदैविकमित्यादि । व्याकुर्वन्ति उक्तेत्यादि । प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थं इत्यन्तम् । अनेन
व्याप्तिरुक्ता । तत्र प्रमाणमिति । प्रवाहतीर्थातिरिक्तदेवतासत्त्वे प्रमाणम् । मूर्तिरिति ।
मीमादिमात्रत्वेन भगीरथदृष्टत्वादिना पुराणप्रसिद्धशरीरयुक्ता । तेन शब्द प्रमाण-
मित्युक्तम् । प्रत्यक्षविशेषस्यापि तत्र प्रामाण्यमाहु भक्त्येत्यादि । (अथमर्थः । अशुमहिलीपाम्या
बहुकाल तप करणेपि गङ्गा न प्रत्यक्षाऽभूत् । भगीरथस्य तु प्रत्यक्षा प्रसन्ना वरदास्मीत्यु-
वाचेति भगीरथतपसि भक्तिविशेषसाहिल्यमेव सुमहत्त्वस्य महत्त्वम् । अत एव ब्रह्मवैवर्तखण्डे
'भगीरथस्त्वस्य पुत्रो महाभागवत सुधी । वैष्णवो विष्णुभक्तश्चेति विशेषणमुक्तम् ।

गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्धये तत्र भगवत्प्राकट्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वामीष्टस्वसर्वस्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तज्जले सर्वत्रानिषिद्धयथेष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवोक्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्शनानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्सर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्बुदीत्यर्थः । यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तथा देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभावेनैव तज्जले प्राकाम्यं प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकस्नानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः ।

श्रीमत्पुरोत्तमकृतविवृतिभक्ताः ।

तस्य च तपस्यत एव प्रकटा बभूव । अतोऽन्यत्रापि तथेत्यर्थः ।) मूले भक्तिपदमात्रकथनात्कचित्पद उद्रेकदशारूपविशेषबोधनमयुक्तमिवाभातीत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । ननु यदि गृहादिष्वपि गङ्गादर्शनं भक्त्यैव स्यात्, सर्वेषां भक्तानां स्यात्, ततु नेति कथमेवमित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिमवतारयन्ति भक्तविशेष इत्यादि । व्याकुर्वन्ति देवतेत्यादि । प्रवाहमध्य एवेति । प्रवाहसंवन्धिन्येव गङ्गाद्वारादिरूपे कचिदेशे । मूले गङ्गायां चेति । चोऽवधारणे । विशेषपदस्यार्थेष्टीकायां भक्त्युद्रेकपदेन विवृतोवगन्तव्यः । एतावत्कथनप्रयोजनमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । श्रौतिक्यां गङ्गायामेवमाधिदैविकगङ्गास्वरूपप्राकट्यबोधनेन । तत्रेति । भगवदाकारे भगवद्भक्ते च । अग्रिमव्यवस्थामिति । आधिदैविकरूपस्थितिकार्यम् । प्राकाम्यमिति । प्राकाम्यं बाहुल्यम् । 'प्रकामसुभगत्वद्वान्तसंश्लेषत' इत्यादिप्रयोगदर्शनात् । तदत्र किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वन्ति स्वर्भीष्टेत्यादि । तथा च तादृग्भक्तप्रत्यक्षया तथा गङ्गाया कृत्वा तज्जले भक्तस्नानिषिद्धव्यवहारबाहुल्यरूपं प्राकाम्यं स्यादित्यर्थः । एतत्कथनप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । अग्रिमार्थं व्याकुर्वन्ति भक्त्येत्यादि । तथा चैव भगवतः कृष्णस्य साक्षात्कारानन्तरं ज्ञानिफलान्मोक्षादपि प्रपञ्चे सर्वत्र भगवदधिष्ठानत्वरूपेण ज्ञान विशिष्यत इति भावः । मूले चोप्यर्थे । तदिति, गङ्गादर्शनम् । हिर्निश्चये । यया-तयापदयोरप्याहारः । तथा च हि निश्चयेन तत्तादृग्भक्त्या गङ्गादर्शनं विहितादपि फलात्प्रतीत्यापि यथा विशिष्यते, तथा तथा जले प्राकाम्यं स्यादिति मूलयोजना । अस्मिन् व्याख्यानेऽध्याहारादिदोषादरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति यद्वेत्यादि । अस्मिन्पक्षे प्राकाम्यं नाम प्रकृष्टः कामः प्रकामस्तस्य कर्म । 'गुणवचनमाश्रयादिभ्यः कर्मणि चेत्यनेन 'भावे कर्मणि चेत्यर्थद्वयेऽनुशासनादत्र कर्मणि ष्यञ् । तदेव विवृतं प्रकृष्टेत्यादिना । तथाच यथा तथैव तथा प्रपञ्चेपि यत्र भगवत्सम्बन्धानुभवः, तत्र भगवत्स्वरूपे गुर्वादी च श्रद्धापूर्वको व्यवहारः श्रद्धालुनामिति भावः । अग्रिमं विवृण्वन्ति

किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि तज्जलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एवं येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'महिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् । (एवं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना । तत्रापीति । साधर्म्येपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रिविधत्वाभावात् अत उच्यते ।) जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकटं,

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविष्टितप्रकाशः ।

किञ्चेत्यादि । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति एवमित्यादि । अत्र प्रमाणमाहुः अत एवेत्यादि । अन्येभ्यो भगवदीयानामाधिक्यादेवैकादशस्कन्धे स्वचिह्नस्वभक्तयोर्दर्शनादिकं भक्ति-कारणमध्ये गणितम्, अतस्त्वैत्यर्थः । एवं बालान् यत् बोधयितुं दृष्टान्त उक्तो 'द्विरूपं चापी'त्यादिना, तत्र तत्कार्यप्रयोजकता न तयोः, किन्त्वाधिदैविकस्यैवेति बोधितम् । तदेतन्निगमयन्ति मूले यथा जलमित्यादिपादत्रयेण । मूले सर्वमिति, प्रपञ्चः । शक्तं, समर्था । देवोति, मूर्तिमत्त्वाधिदैविकी । तथा च दृष्टगङ्गाकानां यथा जले तत्स्थानत्वज्ञानादिनिषिद्धयष्टव्यवहारः, यथा च तीर्थदर्शनेऽन्यस्मादाधिक्यज्ञानविशेषो जलेन तीर्थरूपेण च भवति, तथा दृष्टभगवत्कानां भगवत्स्वरूपगुर्वादिभिः सर्वत्र प्रपञ्चे प्राणिमात्रे भगवद्भावस्फूर्तिः, अक्षरेण च ज्ञानिमोक्षादप्यधिकभगवद्भामत्वादि-रूपाक्षरज्ञानात्मकं फलं भवति । अदृष्टगङ्गाकानां च श्रद्धालूनां यथा जलेन श्रद्धापूर्वकः स्नानादिव्यवहारः, तीर्थेन च जलेऽन्येभ्य आधिक्यज्ञानं फलं क्रमेण भवति, तथै-वादृष्टभगवत्कानां श्रद्धालूनां भगवत्स्वरूपादौ श्रद्धापूर्वकः सेवादिव्यवहारः, अक्षरे च ज्ञानिमोक्षादाधिक्येन भगद्भामत्वस्य परोक्षज्ञानं भवतीत्यर्थः संपद्यते । ननु 'आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्त' इति द्वितीयस्कन्धवाक्ये एकस्यैवाधिभौतिकाभिमानेन तन्नियमनेन च यथायथमाध्यात्मिकत्वमाधिदैविकत्वं च सिद्धम्, न तु तयोः स्वरूपभेद इति कथमयं दृष्टान्त उपपद्यत इत्यत आहुः मूले तत्रापीत्यादि । तत्रापि आधिदैविक-दृष्टान्तविचारेऽपि, एतद्वक्ष्यमाण, इहास्मत्सिद्धान्ते, उच्यत इत्यर्थः । एवं प्रतिज्ञाय तदाहुः जगदित्यादि । तदेतद्विवृण्वन्ति त्रिविधमित्यादिना । त्रिगुणात्मकमिति । 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ' इत्येकादशस्कन्धीयचतुर्विंशे पञ्चमे सन्दर्भे भगवत्कार्यत्वेन सिद्धाः 'सत्त्वं रजस्तम इति नियुंणस्य गुणाश्चय' इत्यत्र द्वितीयस्कन्धवाक्यसुबोधिन्यां सच्चिदानन्दमूलत्वेन ये व्याख्याताः सत्त्वादयो गुणास्तदात्मकम् । तत्र गमकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकटमिति ।

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्भक्तमपि साधर्म्यं यत्र यदर्शने तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा सत्त्वेमिति । तत्राप्येतद्विद्वोच्यत इति । तत्रापि साधर्म्येपि । एतज्जगत् द्व त्रिविधमित्यात्म्यं न चान्यथेत्वेनैव बक्ष्यमाण किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तद्दृष्टान्तगङ्गाजले त्रिविधत्वाभावात् अत उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरं पुस्तकद्वये । क्वचित् पाठद्वयमपि मूले नास्ति ।

तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । ब्रह्मैकरूपमिति तद्विष्टानां नियामको हरिरेव । ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । गक्तानां

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतवृत्तिप्रकाशः ।

‘तत्र सत्त्वं निर्मलत्वा’दिति गीतोक्तलक्षणको यो बन्धकत्वस्वभावो गुणानां, तेन स्वभावेन प्रकटम् । मूले प्रोक्तमिति । भगवच्छास्त्रे, ब्रह्मसूत्रमाष्ये च । तेन हेतुना तत्तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवता सर्वान्तर्यामिणा सर्वनियामकत्वेन कृताः । ततः तस्माद्भगवैविध्यादेव हेतोः देवतारूपवदाधिदैविकत्वेन कूर्मादौ ‘लीलया परमेश्वरा’ इत्येवं श्रोक्ताः । वस्तुतस्तु भगवानेक एव नियामक इत्यर्थः । तथा च तेषां गुणामिमानित्वे ‘गुणामिमानिनो देवाः सर्गादिष्वस्य यद्गयात् । वर्तन्तेऽनुयुगं येषां वश एतच्चराचर’ मित्युक्तं कालमयम् । गुणावताराणां तु त्रिविधेषु पुराणेषु प्रकृतिपुरुषनियामकतया प्रसिद्धानां न तत् । ते गुणामिमानितो भिन्ना एव । अतो यथा ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादौ जीवान्तर्यामिणोः कचिद्भेदः, कचिच्च ‘तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभव’दिति प्रविष्टस्यैव कार्यभेदेन जीवान्तर्यामिभाव इति कल्पभेदेनोभयम्, तथा च यस्मिन्पक्षे भेदस्तं पक्षमादाय दृष्टान्त उपपद्यत इति भावः । एवं दृष्टान्तं व्याकृत्य ब्रह्मणीत्यर्थं हरिर्मत इति दार्ष्टान्तिकं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मैकेत्यादि । तथाच मुण्डके पुरुषाक्षरयोः परापरभावस्य श्रौतत्वादक्षरनियामकत्वं मूलपुरुषे सिद्धम्, तस्य कृष्णत्वं च तापनीये, अतस्तथेति । तद्विष्टानां नियामको हरिरेव मतो युक्त्यानुचिन्तित इत्यर्थः । नन्वेवं सति देव्या यथा रूपद्वयनियामकतामानम्, न तु भक्तं प्रति स्वतः किञ्चित् फलम्, तथा कृष्णाद्भवतोऽपीति तत्त्वेवा कुत उपदिष्टेति शङ्कोत्तिष्ठति, तद्विवृत्यर्थमाहुः मूले कामचार इति । तुः उक्तशब्दानिरासे । अस्मिन् लोके त्रिविधे जगति, ब्रह्मादिभ्योऽधिष्ठातृभ्यः, कामचारः काम इच्छा उपासकादीनां तेन चारः चरणम्, ‘चर गतिमक्षणयोः’, तत्तल्लोकविषयिणी प्राप्तिर्भोगो वा । न चान्यथा । च पुनः, अन्यथा ब्रह्मादिभ्यो विना, न तत्कामविरुद्धप्रकारेण च न, किन्तु तदिच्छाप्रकारेणैव । यथा भवतीति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकप्रकरणपलादध्याहार्यम् । तु पुनः । तथा स्वात्मनीति तादर्थ्यं सप्तमी, ‘धर्मणि द्वीपिनं हन्ती’त्यादिवत् । तथा च स्वस्य भक्तस्वात्मविषयेऽर्थे । परमानन्दरूपे नित्यनिरवधिमुखरूपे । भूम्नि कृष्ण एव, न तु लोकादौ कृष्णात् निश्चयरूपकामचार इत्यर्थः । तदेतद्व्याकुर्वन्ति ये त्वित्यादि । अत्र निश्चयपदं कामचारपदेन विभूतम् । तेन यौगिकं तदिति घोषितम् । तथा च निष्क्रान्तधयात् निश्चयः । चयो हि गह्वनामिकीकरणम् । तेन गह्वनां कामानामेकीकरणरूपाद्यप्राप्तिष्क्रान्ताः । परमानन्दकृष्णैकनिष्ठतया तदेकविषयकः कामचार इत्यर्थः सिध्यति । ‘रूढिर्योगमपहरती’त्यरुण्या निश्चयपदं प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । अस्मिन्पक्षे स्वात्मनीति कृष्णपदविशेषणम् । निश्चयपदमेकशोडशकत्वाच्छब्दाविरुद्धज्ञानार्थकम् । तद्विषयत्वेन

स्रेहातिशयेन स्वात्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वांशेन तत्प्रार्थने शब्दा न भवतीत्यर्थः ॥११॥

यद्य जीवस्वरूपं तन्मुक्तिप्रकारं चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्बद्देवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्मान्क्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं छिद्रो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

छिद्रोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीवा ह्यणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वम-

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृत्तिप्रकाश ।

कामचारोन्वेति । तत्प्रार्थन इति, कामचारप्रार्थने । तथा चैवं व्याख्यानद्वयेपि 'सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः' 'अत एव चानन्याधिपति'रित्युक्तरीत्या भगवत एव फल भवतीति तदर्थं युक्त-
स्वत्सेवोपदेश इत्यर्थः । तदेतत्सर्वमभिसन्धायाहुर्मूले अतस्त्वित्यादि । अतस्तु उक्तप्रकारेण
शङ्काया निरासात्, ब्रह्मवादेन 'सर्वं ब्रह्मैवेति श्रीभागवतगीताब्रह्मसूत्रसिद्धेन श्रौतसिद्धान्त-
स्थापनेन, कृष्णे परब्रह्मण्येव, बुद्धिरन्तःकरण, विधीयतां विशेषेण धार्यतामित्यर्थः ॥११३॥

एवमत्र पूर्वोक्तमाधनशेषत्वेन प्रमेयं फलं च निरूप्य येषां नैतादृशसाधनाधिकारः,
तेषां कथं, का च फलसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति अथेत्यादि ।
अथेति, मुख्यसाधनप्रकरणोत्तयनन्तरम् । तेनास्मिन्प्रकारे जीवस्वरूपज्ञानमावश्यकम्, न
तु पूर्वोक्तप्रकारे । तत्र शरीरविशिष्टजीव एव भगवदासत्वज्ञानसैवापेक्षितत्वादिति बोधि-
तम् । जीवस्वरूपमिति । चद्गजीवस्वरूपम् । व्याकुर्वन्ति आत्मविषय इत्यादि । तेना-
त्मनीति भिन्नं वाक्यमिति बोधितम् । अत्र मूले पाठद्वयम् । 'ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव
चेतना' इत्येकः । 'ब्रह्मरूपे ही'त्यपरः । तत्र प्रथमे तोः प्रकरणमेदकत्वमनुसन्धाय टीकायां
प्रकरणमेदप्रतिज्ञा व्याख्यातेति ज्ञायते । द्वितीये तु विषयमेदादेव प्रकरणान्तरावगतिः हिहंतौ,
ब्रह्मरूपे ब्रह्मांशत्वेन ब्रह्मात्मके प्रकृतत्वादात्मनि चेतनाः बुद्ध्यः, 'प्रतिपत्तुंज्ञप्तिचेतना' इति

१. 'ब्रह्मरूपे साकारब्रह्मरूपे चेतना बुद्धिवोक्त ब्रह्मरूपे अविद्याशुभ्रताभि बुद्धिभिरिव भेदप्र-
तीति । पुराणनोपाह्वाने 'बुद्धिं तु प्रमदां विद्यात्, ममाहमिति यत्कृत'मिति वाक्येन अविद्याशुभ्रतरूपाणां
तासामेव ब्रह्मप्रदेशावच्छेदकत्वात्, जीवपक्षे दृश्यत्वा विचारे 'बहु स्या'मिति इच्छैव करणादसाक्षात्साभावमभि-
प्रेक्ष जीवस्वरूप (स्या) कुर्वन्ति' इति 'ब्रह्मरूपे-जीवा ही'त्यत्र पाठान्तरम् ।

विद्ययान्तरायभूतया न विदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्वं तस्याः, न तु तत्कृतं जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि यथोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्रा इव

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतप्रकाशः ।

कोशात् ताः जीवानां संसारत्वापादकोपाधिभूता इति शेषः । पुरञ्जनोपाख्याने 'बुद्धिं तु प्रमदां विद्यान्ममाहमिति यत्कृतमिति वाक्यात् । तदेतद्वीकायां विशदीकुर्वन्ति जीवा हीत्यादि । हिहेतौ । यतो हेतोः जीवाः निबन्धे 'तदिच्छामात्रतस्तस्माद्ब्रह्मभूतांशचेतना' इत्यत्र ब्रह्मभूताः, न तु योगवलेनाविर्भाविताः, अंशाः साकाराः सूक्ष्मपरिच्छेदाः चेतनाः चित्रधाना इति व्याख्यातत्वात्, श्रुतौ च बुद्धेरुणेनाहुष्टमात्रत्वमुक्त्वाग्रे 'आत्मगुणेन चैव' 'आराप्रभात्रो ह्यपरोपि दृष्ट' इत्यादिकथनात् 'ममैवांशो जीवलोके' 'एकस्यैव ममांशस्ये'त्यादि-स्मृतेरंशो नानाव्यपदेश'दिति सूत्राच्चांशत्वेन सिद्धाः । 'उत्कान्यादि'सूत्रैरणुत्वस्य साव-नाच्चाणवोऽणुपरिमाणाः, अक्षरात्मकाः । एवं जीवस्वरूपमुक्तम् । अतःपरं तेषां मोक्षं वक्तुं ब्रह्मरूपे छिद्रा व्योम्नीवेति यद्ब्रह्मत्वमुक्तं तद्ब्रह्मत्पादयन्ति तदात्मकत्वमित्यादि । तदात्मकत्वं ब्रह्मात्मकत्वम् । अविद्यया 'एकस्यैव ममांशस्य जीवस्यैव महामते । बन्धोस्याविद्ययाना-दि'रिति भगवद्वाक्ये बन्धकत्वेनोक्त्या ब्रह्मशक्त्या, 'न तं विदाथे'तिश्रुतावज्ञानजनकतया-न्तरशन्देनोक्तत्वादनन्तरायभूतया स्वात्मानं ब्रह्मात्मकं न विदन्ति, तेन संसारमहं ममे'त्य-भिमानरूपमापद्यन्ते । इदं संसारापादकत्वमेव तस्या अविद्याया उपाधिरूपत्वम् । प्रयो-जको ह्युपाधिरित्युच्यते । अतः संसारप्रयोजकत्वमेव तथात्वम् । तु पुनस्तत्कृतं जीवत्वम् न, तथा दोषरूपया, आभासनेन वा, तस्यां प्रतिबिम्बेन वा, तथाऽवच्छेदकेन वा प्रयुक्तं जीवत्वं न, आभासप्रतिबिम्बपक्षे तत्स्वरूपस्याब्रह्मत्वप्रसङ्गात् । अवच्छेदनस्यापि अंशत्व-कथनोत्तरं बन्धस्मरणेन व्युत्तरणोत्तरभावित्वनिश्चयात् । 'तद्ब्रह्मजीवो नमोपम' इति श्रौतो-पमाया अपि 'घटो लीयेत नाकाश'मित्यनन्तरमुक्ततया लयाभावमात्र एव पर्यवसितत्वस्य अग्रिमनग्रे जलचन्द्रदृष्टान्तेन तस्य चांशप्रवेशप्रयुक्तत्वेनापि निश्चयादित्यर्थः । तर्हि व्योमछि-द्रदृष्टान्तः किमित्युक्त इत्याकाहायां तदेतद्वोधयितुं दृष्टान्त इत्याहुः अणुत्वेत्यादि । नन्वणुत्वं चेद्वोधनीयं स्यात्, 'विस्फुलिङ्गा' इवेत्युक्तं स्यात्, नत्वेवमित्यत उपपादयन्ति व्योम्नीत्यादि । उपाधिभिरिति तितउप्रभृतिभिः । छिद्रा इवेति । 'छिद्र भेदन' इति धातोर्भावे घञि, 'छिद्रिर् द्वैधीकरण' इत्यतो धातोर्वा 'स्फायी'ति रकि कृते छिद्रपदं रन्धवाचकं सिध्यति । तदन नामिप्रेतम् । किन्तु 'पुंसि संज्ञायां घः प्रायेणे'त्यत्र प्रायोग्रहणात्, संज्ञामावेपि छिद्यतेऽनेनेति योगाच्छिद्रकरणवाचकमिप्रेतम् । अथवा 'छेदनं छिद्रि'ति संपदादि-क्षिपि 'आतोतुपसर्गे क' इति कं च कृत्वा छिद्रं रन्ति ददतीति छिद्रा इत्येवं द्वैधीकरणदायि-वाचकमिप्रेतम् । तथा च व्योम्न्याकाशे तितउप्रभृतिमिराकाशात् क्षुद्रैरुपाधिभिरवकाश-भेदप्रयोजकैः छिद्रा इव रन्ध्राणीव भेददायकाः क्षुद्रत्वादयोऽवास्तवाः प्रतीयन्ते, तथा ब्रह्मरूपे सुवर्णशकृदब्रह्मात्मके आत्मनि जीवे अविद्यांशमूत्रैरन्यथाबुद्धिभिश्चेतनाख्यैः

प्रतीयन्ते, तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्मा प्रतीयन्ते न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधार्थं च ।
तेषां मध्ये यः जीवः येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्भुवति, तद्व्यकारकगुरूपदेशादिभिरनि-
द्यालक्षणोपाधैर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिबन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाविर्भावयोग्यता तस्मिन् जाते स्वात्मनि त प्रक-
र्षेण पश्यतीत्यर्थं तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यर्यापे-
क्षायामपि प्रभुणैः सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिद्दुःखी भवति । एतज्ज्ञापनाय दृष्टान्तः ।
यस्तु प्रपन्नासक्तो गुरुरूपदेशमात्रेण भजने ससारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-
ज्ञातप्रपत्त्या पुरुषोत्तमाविर्भाववान्, स तु गद्गातो दूरस्थो यथा ता भजते, तत्रापेक्षितत-
दप्रपत्त्या क्लेशभाग्यवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रभो । अनङ्गी-
कारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेऽपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाद्भ्रान्तान्तरे तत्फलित्वतीति ज्ञेयम् ।

श्रीमत्पुरोत्तमकृतविद्वत्तिसमेता ।

क्षुद्रत्वदुःखित्वात्प्रतिबन्धित्वाद्योप्यवास्तवा प्रतीयन्ते । न तु ब्रह्मधर्माः असङ्गत्वादय-
इति बोधार्थं चायं दृष्टान्तः । तथा च यदि स दृष्टान्त उक्तः स्यात्, तदोपाधिभूतो बन्धो
न बोधयितुं शक्येत, अतस्तथेत्यर्थः । एतेन तद्बोधितमणुत्वमपि क्षुद्रत्वादिवदेहपरिच्छिन्नत्व-
रूपमेव, न तु वास्तवमिति ज्ञापितम् । वास्तवस्य तस्य व्यापकत्वाविरोधित्वात् । एव-
बन्धव्याख्याय मोक्षवदन्तीत्याशयेनाग्रिम उपाधिनाश इत्यादिकं सार्धश्लोक व्याकुर्व-
न्ति तेषां मध्य इत्यादि । पश्यतीत्यर्थं इत्यन्तम् । अविद्यालक्षणोपाधेरिति । इद-
जीवविशेषणम् । अविद्यालक्षणं स्वस्वरूपविस्मरणकं उपाधिर्यस्येति । शेषः स्पष्टम् ।
दृष्टान्तोक्तिप्रयोजनमाहुः तस्येत्यादि । अग्रिमश्लोके जघन्याधिकारिणो दुःखभाक्त्व-
कथनात्तत्त उत्तमस्य मर्यादाभक्तस्य ज्ञानपूर्वकं भजतो दुःखभाव आर्थिकोऽत्र व्याख्यातो
ज्ञेयः । जघन्याधिकारिव्यवस्था वदन्तीत्याशयेन ससारीति श्लोक व्याकुर्वन्ति यस्त्वि-
त्यादि, भवतीत्यर्थं इत्यन्तम् । तर्हि तादृशस्य किं फलं स्यादित्याकाङ्क्षायाः 'उभयोस्तु
क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलित्वतीत्यग्रिमग्रन्थानुसन्धानेन फलमाहुः तथापीत्यादि, ज्ञेयमि-
त्यन्तम् । अङ्गीकारादिति । सेवायाः अङ्गीकारात् । अनङ्गीकारे त्विति । प्रसुणा-
तत्कृतसेवायाः अनङ्गीकारे । अग्रिम व्याकुर्वन्तस्तत्र तस्मात्पदोक्तस्य हेतोः (यस्मान्न-
ष्टोपाधिर्ज्ञानी स्वस्मिन्भगवन्तं प्रकर्षेण पश्यति, यस्माच्च ससारी तादृशान्तं करणस्याभावा-
द्दुःखी भवतीति) पूर्वश्लोकद्वयार्थसङ्ग्राहकतया प्रकटार्थत्वाद्यत्रास्फुटोर्थत्तदेव पदं व्याकु-
र्वन्ति श्रीकृष्णोत्थादि, भगवत्परमित्यन्तम् । मन्मतिरिति । 'रामेण सार्धं मथुरा
प्रणीत' इत्यादिभगवद्वाक्येन स्नानुभवेन च तथा निश्चयान्मन्मति । भगवत्परमिति ।

मर्यादास्थस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एव तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनियमः, किन्तु प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न नियामक इति भावः । मर्यादास्थावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुग्रहाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टिमार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्नुत इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः, तदोभयोर्भक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एवं निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति । लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञानं फलं, तस्य मुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञानं हि ब्रह्मात्मैक्य-ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञानं च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु

श्रीमत्पुरुषोत्तमहृतविष्णुतिप्रकाशः ।

पूजायां च 'श्रद्धामृतकथायां म' इत्यत्रोक्तायां तिष्ठेत् । मर्यादास्थो मर्यादामार्गीयस्तु गङ्गायां भगवत्करणसंसर्गवत्यां परीक्षितो विदुरस्य च सिद्धिर्जातेति तत्र श्रीभागवततत्परस्तिष्ठेत् । तथा सति तस्य तस्य तत्तदुपयोगिज्ञानात्मकसहकारिसम्पत्तिर्भवतीति रक्षेत् । तथा सति तस्य तस्य तत्तदुपयोगिज्ञानात्मकसहकारिसम्पत्तिर्भवतीति तस्येति उक्तः, ज्ञेयम् । ननु यथा मर्यादामार्गीयस्य गङ्गायामिति सामीप्यसप्तम्या स्थितिदेश उक्तः, तथा पुष्टिमार्गीणो नोक्त इति स कुत्र तिष्ठेदित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाहुः पुष्टी-त्यादि । व्याख्यानं तु स्फुटार्थम् । ननु भवत्वेवम्, तथापि तयोः किं फलमित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति मर्यादास्थावित्यादि । आदौ पुष्टिमार्गं प्राप्ये-त्यनेन मूलस्यस्य क्रमेणेति पदसार्थो बोधितः । प्राप्नुत इति द्विवचनम् । तथाच पुष्टि-मार्गेऽङ्गीकारे क्रमेण 'चेतस्त्वात्प्रवण'मित्युक्तमानसीसिद्धौ तस्या यत्फलं तदेव फलम्, यदि मर्यादायामङ्गीकारः, तदा 'भगवान्मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचिरस्मि न भक्ति-योग'मिति वाक्याद्भगवत्सायुज्यरूपा मुक्तिरेव । 'इतात्मनो हृतप्राणांश्च भक्तिरनि-च्छतो गतिमण्वी प्रयुक्त' इत्यत्रोक्ता फलिष्यति । 'एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृ-ते'तित्यत्र तथा सिद्धत्वादित्याशय इत्यर्थः । ननु साधनसम्पत्तावनुग्रहाद्भक्तिरेव भवतीति यदुक्तं, तत्र किं बीजमित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्रिममवतारयन्ति एवमित्यादि । तात्प-र्यमिति । श्रुतिसूत्रादितात्पर्यम् । मूलार्थस्तु । एवं पुरुषोत्तमप्रापकतया भक्तिमार्गो ज्ञानाधिकः ज्ञानमार्गोऽङ्कृष्टस्तस्मात् गङ्गादृष्टान्तेन नितरां व्युत्पादनपूर्वकं निरूपितः कथित इति । तदेतद्भाकुर्वन्ति लोकेऽधुनेत्यादि । ब्रह्मारम्भैक्यज्ञानमिति । ब्रह्मणः स्वात्मनश्च तादात्म्यरूपैक्यज्ञानम् । सर्वज्ञानमिति, प्रपञ्चज्ञानम् । एतावतापीति । स्वात्मनः प्रपञ्चस्य च ब्रह्मात्मकत्वज्ञानेनापि । एवं ज्ञानेपि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्य दूरत्वे

दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाञ्जनेन पुरुषोत्तमाक्षरभजनयोस्तारतम्यं पृष्टः स्वमजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन् ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुमः पूर्वं भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसंभूढ' इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वभावेन' इति प्रभुरुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिक वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति विद्वद्भिर्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तमु स्तोतारः पूर्वं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तेन । आस्य जानन्तो नाम चिद्विषक्तन महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो मदुल्कर्षवर्ण-नपराः पूर्वं सर्वकारणकारणरूप त लोकेवेदप्रसिद्ध पुरुषोत्तम भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरूपमिति तथाभूताः । ऋतस्य सन्तृतवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेदं विश्वहितार्थं प्रक्षणे उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णेन, न तु क्षणयाममात्रेण । पिपर्तेन पूर्तियुक्तं सन्तुष्ट कुरुत । अत्र यथावित्त्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-जीवांस्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गं विनियोगमुपदिशति । तेन

श्रीमत्पुरषोत्तमकृतविवृतिप्रकाश ।

मानमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यद्यक्षराहग्रहोपासनतः 'सर्वं ब्रह्मे'त्युपासनतश्च मक्तेस्तन्मार्गीयोपासनायाः स्वविषयकाया आधिक्यं न स्यात्, तदा भगवान् 'मय्या-वेश्य मन' इत्यारम्य स्वोपासकस्य युक्ततमत्वम्, अक्षरोपासकस्य ह्येशम्, सर्वसंन्यास-पूर्वकं ये स्वपरास्तेषां शीघ्रं ससारादुद्धारम्, स्वस्मिन्मनोनिवेशनादिना तेषां स्वस्मिन्नि-वासम्, तदनुकल्पकयनेन तस्यैवावश्यकत्वं च न वदेत्, अतस्तथेत्यर्थः । एतेन ज्ञाना-धिको भक्तिमार्ग एवमिति व्युत्पादितम् । तस्मान्निरूपित इति विवृण्वन्ति गङ्गा-यामित्यादि । अग्रिम स्पष्टम् । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमपि प्रमाणत्वेन वदन्ति व्याकुर्वन्ति च । ऋग्वेदेपीत्यादि, हे स्तोतार इत्यादि च । गर्भरूपमिति । तस्मिन्नर्थरूपतयान्तःस्थित-म् । तत्र हेतु-स्वोदरस्थमित्यादि । उपदिष्टवानिति । स्वज्ञापकतया बोधितवान् । एतदुपबृंहितमेकादशस्कन्धे चतुर्दशाध्याये 'कालेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेदसञ्ज्ञिता । मयादीं प्रक्षणे प्रोक्ते'ति । एकविंशे च 'मा विषत्तेऽभिषत्ते मां विकल्प्यापोद्धते द्वादहम् । एतासान् सर्ववेदार्यः शब्द आस्वाय मां मिदा । मायामात्रमनुधान्ते प्रतिपिष्य प्रसीदती'ति । शेषमनिरोहितार्थम् । एवमत्र मुख्यमध्यमजपन्यातजपन्याधिकारिष्ट-साधनस्य फलपर्यन्त व्यवस्थाकयनेन स्वतन्त्रभक्तिमार्गस्यैवोत्कर्षो व्युत्पादितः । तेन स एव मुख्यः, इतराणि त्वनु-कन्परूपाणि जपन्यार्थानि । तत्रापि निष्कपटा तनुवित्तजसेवैव सुगमं साधनमिति साधितम् ।

अन.१२ तनुवित्तजाया यथाकथमित्करणे यदि भक्तिर्न भवति, स्पृष्टमेव

ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः सिध्यतीति हृदयेनाहाम्रे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताज्ञानन्तोऽखण्डशब्दग्रहणं, न तु लौकिकशब्दरूपमिति नाम स्वरूपं जानन्तस्तदेव विवक्तन विशेषेण वदन्तु । अधिकमाहात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञातं भविष्यतीत्याशयेनाह नाम स्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः । नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरुरूपसतिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्त भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञाननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सनात्मकमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास' इत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुपूक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

गङ्गादृष्टान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दृष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्यानाद्य नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्यं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्या विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीवज्रभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भगवत्सान्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरावश्यकत्वमुक्तं भवति ॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादान्जपरारससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तिसिद्धान्तवाङ्मालां हृदये दधी ॥ १ ॥

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविघ्नहर्त्रिसमेता ।

तदा तस्याः किं फलमित्याकाङ्क्षायां वदन्तीत्याशयेनाग्निमभवतारयन्ति गङ्गेत्यादि । व्याकुर्षन्ति भगवदित्यादि । तथा भवतीति । दुष्टैर्निजकर्मभिः पापण्डितामापन्नः सन् । 'अत्रापि वेदनिन्दायामधर्मकरणात्तये'ति श्लोकद्वयोक्तरीत्या आरूढपतितो भवतीत्यर्थः । एतच्छ्लोकोक्तितात्पर्यमाहुः एतेनेत्यादि । तथा च भक्त्यभावे सर्वं व्यर्थमिति बोधनार्थं शब्दस्त्वतिदेशपरत्वेन बोधित इति स देहलीदीपवदुभयत्राप्यन्वेतीति बोध्यम् । एव सर्वं ग्रन्थं निवृत्योपसहरन्ति इतिश्रीत्यादिश्लोकेन । अत्र हृदये दधाविति कथनेन स्वयमेव सम्यग्विचारिता, नत्वनधिकारिणः प्रति स्पष्टीकृतेत्यपि बोधितम् ।

अद्वैतकल्पिनीदक्षिण बायी वदहतपत्रव एव काननान्त ।

त्रियरात्रि न जगाम वामशील स्फुटमसुना नगरेण नन्दराज ॥ २ ॥

इत्याधिक पद्य कथित ।

श्रीमत्पुरुषोत्तमकृतविवृतिप्रकाश ।

अत्रेदं सिद्धम् । (यस्य भगवति कृष्णे परब्रह्मत्वेन ज्ञानं भगवदनुग्रहेण दृढम्, तथा विश्वासो भक्तिश्च स्वतःसिद्धा, तस्य) अस्मिन् शास्त्रे तनुवित्तजा सेवैव प्रथमं साधनम् । सा चेन्नित्यन्वोक्तप्रकारिका भवति, तदा लौकिकविषयवैराग्यादिना संसारदुःख निवर्तयन्ती भगवदधिष्ठानत्वेनाक्षर बोधयन्ती 'चेतस्तत्प्रवर्णं सेवे'त्युक्तसर्वात्ममावरूपां मानसीं साधयति । तस्याः सम्पत्तौ च बहिर्भगवत्प्राकट्ये भगवदेकतानतातः कामचारो भवति, (नान्यथा । अतः साधनसेवां कुर्वता ब्रह्मवादेन भगवति बुद्धिर्विधेयेति मुख्या आद्यसाधनकक्षा ।) एषैव निबन्धे 'ज्ञानी चेद्भजते कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः पर' इति सावतारणिकया कारिकयोक्ता । तस्यां च स्वस्य सेवकत्वेन ज्ञानमेवोपयोगीति च । अत्रानधिकारे तु मर्यादापुष्टस्य विविक्तं जीवस्वरूपज्ञानमावश्यकम् । तस्मिन् सति शुद्धस्य स्वात्मनोऽक्षरब्रह्मात्मकत्वे स्वस्मिन्नन्तरेव भक्त्या कृष्णं पश्यति । तेनाग्रे पुरुषोत्तमसायुज्यमिति मध्यमा साधनकक्षा । तेन तादृशा सेवां कुर्वता जीवभगवत्स्वरूपयोर्ज्ञानार्थं पूर्वं यतनीयम् । यस्याः प्राप्यनधिकारः, स ससारी स्वशरीरपुत्रवित्तादिष्वभिमानवान् । स तु सेवां कुर्वन् भगवदुपयोगिपदार्यालामेन दुःखभागभवति । तेन सम्यक्सेवानिर्वाहो न भवतीति तेन संसारसक्तिनिवारणार्थं स्वप्रतिष्ठस्य लीलाविशिष्टस्य भगवतश्चिन्तनं विशेषेण कार्यमिति तृतीया जघन्या कक्षा । यस्य पुनः संसारिणो लोकार्थिता न निवर्तते, स चेद्भगवत्सेवां यथोक्तप्रकारेण तनुवित्ताभ्यां करोति, तस्य परीक्षार्थं प्रारब्धभोगार्थं वा प्रमुकृतेन विलम्बेन ससारविषयाल्लोकादेव क्लेशो भवति, तथापि चेत्सेवां न त्यजति, तदा आसक्तिविषयो लोको नश्यति । तादृगधिकारी चेत्युष्टिमागीयः, तदा तेन श्रीभागवतपाठश्रवणपरतया स्थित्वा यत्र कुत्रचिरेश्वरविशेषे पूजोत्सवादिकं कर्तव्यम् । मर्यादाभागीयश्चेत्, गङ्गातीरे स्थित्वा तेन श्रीभागवतश्रवणपठनावृत्तिर्यथाधिकारं कर्तव्येति चतुर्थी कक्षा । तयोरुभयोरपि यथाधिकार स्वल्पेन महता वा क्रमेण तत्प्रवर्णं चेतश्चेत् यथाधिकार सिध्यति । तस्य वैकुण्ठादिषु सेवौपयिकदेहप्राप्तिः फलति, न तु सायुज्यम् । यस्य तु तन्वादिभिः सेवाकरणे भक्तिरपि न भवति, स तु पञ्चमः आरूढपतितो जन्म प्राप्नुवन् संसाराभिनिवेशशैथिल्ये बहुजन्ममिमुञ्च्यते । संसारात्यन्ताभिनिवेशे तु मुक्तिरपि न भवतीति । तस्मात्संसारवेश त्यजता भक्त्यर्थं तनुवित्तजसेवायां पूर्वं यतनीयमिति । (तत्राय प्रकारः । तन्वादिभिः सेवां कुर्वतोऽधिकारभूतमात्मनिवेदनमावश्यकम् । तत्कृत्वा सेवाकरणे पूर्वदोषनिवृत्तिः, अग्रिमदोषससर्गश्च । सिद्धान्तरहस्योक्तरीत्या असमर्पितवर्जनादिरूप बहिरंगसाधन संपत्तावश्यकं करणीयम् । आपत्तौ तु नवरत्नोक्तरीत्या करणीयम् । भगवदपराधे

१ इति मुख्यधिकारिण कल्पवेन्ता कक्षा । यस्य तु न तादृशोऽधिकारः, तेन तु भगवति परब्रह्मज्ञानार्थं साधनसेवां कुर्वता ब्रह्मवादेन भगवति बुद्धिर्विधेया । अतः पूर्वोक्तरीत्या सेव कार्येति ततश्चिन्त्यता साधनकक्षेति पाठान्तरं भाति ।

श्रीमत्पुरुषोत्तमहृतविवृत्तिप्रकाश ।

जाते त्वन्तःकरणप्रसोषोक्तरीत्या भावनीयम् । विवेकधैर्याश्रयोक्तरीत्या विवेकादिरपि संपादनीयः । ततो विश्वासे दृढे सति भक्तिवर्धिन्युक्तरीत्या भक्तिबीजस्य दाढ्यं संपादनीयम् । अदृढधीजभावे तु निबन्धोक्तरीतिकपूजा परिचर्यादिभिः, नामावलीपाठेन च प्रेमासक्तिव्यसनानि संपादनीयानि । ततो व्यसनदाढ्ये सिद्धे प्रेम्णि दृढे जाते च सन्यासनिर्णयोक्तरीत्या त्यागो विधेयः । तत्रानधिकारे तत्र प्रतिबन्धे वा भक्तिवर्धिन्युक्ता अनुकल्या विधेयाः । ततो भगवत्प्रसादे निरोपलक्षणोक्तरीत्या निरोधोत्कर्षसिद्धिः । तत फलसिद्धिरिति तच्चरणदासैर्विभावनीयम् । अन्येपि ग्रन्था अत्रैव शेषत्वेन यथासभव योजनीया इति दिक् ।)

इति श्रीप्रमुपादान्जैः प्रसादप्रेरणादिह ।

स्वीयसिद्धान्तवाङ्माला कृपया सप्रकाशिता ॥ १ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणैकतानस्य श्रीविठ्ठलेशप्रसादप्राप्तदृशः पीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ श्रीमदाचार्यसिद्धान्तवाङ्मालाप्रकाशः संपूर्णः ॥

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विष्णुशेखरविरचितविवृतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागतः । कृपया विशदीकुर्मस्तद्वाञ्छुक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा भता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्बहुभिर्मियो विरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसन्देहे

श्रीविष्णुशात्मजश्रीवल्लभकृतविवृतिटिप्पणी ।

नुमो नतहरीन् स्वीयसिद्धान्तस्य विवक्षया ।

ततो नुमो विशदिततद्वाञ्छुक्ताफलावलीन् ॥ १ ॥

श्रीकृष्णाय नमः । प्रणम्येति । अत्र नमने प्रकर्षो भक्तिमार्गीयत्वम्, तत्र सुसे-
व्यत्वज्ञानपूर्वकत्वे सति भक्तिकरणकत्वम्, तदेव भक्तिमार्गीयतावच्छेदकद्वयं प्रकटयन्ति
पितृपादाब्जेति । पितृपद भक्त्यनपेक्षपुत्रवात्सल्यबोधकम् । हृदयाविष्टस्य धनीमूला-
नन्दरूपपादपद्मस्य परागस्तस्मात् सुत आनन्दः । भगवचरणारविन्दे हृदये समागते य आन-
न्दोऽनुभूयते तत्स्वरूप इत्यर्थः । तथा च पितृपादाब्जपरागमित्यनेन सुसेव्यत्वज्ञानरू-
पमवच्छेदकमुक्तम् । अनुरागत इत्यनेन भक्तिरूप द्वितीयमवच्छेदकमुक्तम् । एतादृशन-
मनाभिव्यञ्जितपदार्थमाहुः कृपयेति । भगवद्धर्माणा नित्यत्वादभिव्यक्तेरेवाङ्गीकारात्
कृपायास्तथात्वमिति मन्तव्यम् । अत एवासाधारणकारणतया तदुक्तिः । तादृशनमनोपकार-
सिद्धा क्रियामाहुः विशदीकुर्म इति । वैशद्य स्फुट्यभावः । कृपाया ग्रन्थवैशद्यकरणत्व-
कथनेन स्वपितृचरणाना वाग्धिपतित्वमप्युक्तम्, तत्कृपाया एव तथा करणसामर्थ्यात् ।
किमित्याकाशायामाहुः तदिति । तद्वाङ्मिष्टमुक्ताफलरूपार्थराशिमित्यर्थः । मुक्ताफल-
पदस्य कल्पनावृत्त्यर्थबोधकत्वम् । सादृश्यं च नैर्मल्यसामान्यधर्मेण । नैर्मल्यं चात्र
प्रोज्झितकैतवत्वम् । वाच एव मुक्ताफलानीत्यय पक्षस्तु अत्रार्थस्यैव स्फुट्यभाव प्राप्तत्वा-
दसमवयवस्त । वाग्वैशद्य तु व्याकृतावुच्चारणे चैव प्रसिद्धम् । मूले स्वसिद्धान्तेति ।
स्वसिद्धान्तस्य अयमेव शास्त्रार्थ इति विशेषेण निश्चयो यस्मात् त ग्रन्थमित्यर्थः । इदं
च प्रतिज्ञावाक्यम् । महावाक्यमाहुः कृष्णसेवेत्यादि । टीकायां अग्र इति । अस्मिन्नेव
ग्रन्थे 'मायिकं सगुण कार्य'मित्यादिभिर्वक्ष्यमाणे । शास्त्रार्थस्य गीताभागवतार्थस्य ।

तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूपं शास्त्रार्थनिश्चयं वक्ष्यामीत्यर्थः । तमेवाहुः कृष्णसेवेति । फलात्मकनामोक्त्या स्वतःपुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवान् कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थेष्वप्यत्रत्ययान्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भागो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रजसीमन्तिनीनाम् । तदेव तस्मान्नायेन गीतं 'ता नाविदन्मन्यनुपद्मवद्धधियः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्यादिना ॥ १ ॥
एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेतस्तत्प्रवणं सेवा तत्सिद्धयै तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । वित्तं दत्त्वा अन्येन पुरुषेण कृत्वा कारितैका ।

श्रीविठ्ठलेश्वरः मज्झिमावहमकृतविवृतिटिप्पणो ।

तन्निरासाय शास्त्रार्थसन्देहनिरासाय । सन्देहरूपं तु स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति स्वेति । एतन्निरूपकशास्त्रार्थस्य निश्चयो यस्मात्तमित्यर्थः । फलात्मकेति । फलरूपस्य तस्य स्वतः पुरुषार्थत्वधर्मावच्छिन्नसेवाकृतिः स्वसिद्धान्तः । फलसेवनं हि स्वतः पुरुषार्थः, यथा कामिन्याः । स्वतःपुरुषार्थत्वेन । कामप्रयत्नयोरेकविषयत्वेनेत्यर्थः । ननु 'मानसी सा परे'-त्यनेन मानस्याः सेवायाः फलत्वेन वक्ष्यमाणत्वात् तदर्थत्वमेवैतत्सेवायाः सिध्यति, अतो न स्वतःपुरुषार्थत्वम्, किन्त्वन्यशेषत्वमेवेति चेत्, तत्राहुः नत्वन्येति। यत्र विजातीयफलार्थत्वं तत्रैवान्यशेषत्वम्, प्रकृते तस्या एव सेवाया अवस्थाभेदेन मानससेवारूपफलत्वेन विजातीयत्वाभावाददोष इति भावः । हेतुपूर्वकं सदेत्यस्यार्थमाहुः सेवा हीति । सहजेत्यत्र जननं सत्तेति ज्ञेयम् । जीवस्य नित्यत्वेन जननासम्भवात् । तथा च सहसत्ताकमित्यर्थः । यथा जीवसत्ता सार्वदिकी, तथा दासत्वसत्तापि । अत एव जीवस्य सहजदासत्वेन अत्र सेवायां सहजधर्मत्वादेव । कर्मणीचेति । कर्म न सहजधर्मः, तस्यैव जन्मान्तरे शूद्रदेहेऽनधिकारादिति भावः । कालपरिच्छेदोऽसिन् काले न कर्तव्येतिरूपः । कालपरिच्छेदत्वाभावेपि प्रत्यवायजनकीमूतानावप्रतियोगित्वरूपधर्मोस्तीत्याहुः आवश्यकार्थेति । सा चेति । सा पूर्वोक्ता । तत्र फलसाधनरूपयोर्मध्ये फलरूपा मानसी सेवा । यथेति । यथा यत्प्रकारिका सेवा ब्रजसीमन्तिनीनां सिद्धा, सा मानसी फलरूपा सेवेति शेषः । तदेव मानससेवायाः फलरूपत्वमेव । 'ता' इति, 'मन्यनुपद्मवद्धधिय' इत्यनेन साधनसेवामनुष्य 'नाविद'न्नित्यनेनान्यानुसन्धानराहित्यमुक्तम् ॥ १ ॥

एतदेव धीबन्ध एव । मूले चेतसस्तसिन् भगवति प्रवणं गतिरित्यर्थः । उक्तसेवेति । उक्तसेवा मानसी सेवा । इतरे तनुवित्तजे । एकेति । वित्तजेत्यर्थः ।

एतादृशेन पुंसा कृता चापरा । एतादृशौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापकं समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपधिस्वसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भावः । एतादृशस्यावान्तरफलं भवतीत्याहुः तत इति । अहन्ताममतात्मकः संसारो, न तु प्रपञ्चात्मकः, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तत्रिशृत्प्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-
माहुस्त्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य यद्यप्यनभिलषिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सचिदानन्दकं घृहत् ।

द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदकं रूपमाहुः

श्रीविह्वलेशार्यत्रयीवत्प्रमहत्तपिभृतिदिप्पनी ।

एतादृशेन । नित्तप्रहीना पुरुषेण । अपरा तनुजा । तत्साधिके इति । फलरूपसेवासा-
धिके । तथा चैककर्तृक एव ते तत्साधिके इति फलितार्थः । नन्वेवमेककर्तृका भगवदपे-
क्षितयावद्रव्यसमर्पणरूपसेवा शरीरजभगवदावत्सेवा च भगवदपेक्षितयावद्रव्याभावात्ता-
दृशतनुसामर्थ्याभावाच्चासम्भावितेति चेत्, तत्राहुः एतेनेति । एवं सेवाकर्मनेन ।
फलाकांक्षारहितयावत्स्वीयद्रव्यादिनिवेदनपूर्वकं कार्यान्तरविनियोगरहितभगवदर्थस्वदेहवि-
नियोगे क्रमप्राप्तेप्रेम्णि जाते सा मानसीसेवा भवतीत्यर्थः । क्रमस्त्वत्रे विवेच्यः । एता-
दृशस्येति । निवेदितस्वीयसर्वस्वस्य भगवत्सेवाविनियुक्तदेहस्य पुरुषस्य । तत इतीति ।
उक्तसाधनरूपसेवाद्वयतः । तन्निवृत्त्येति । संसारनिवृत्त्या । अनिष्टेति । फलप्रतिबन्ध-
कत्वात् संसारस्यानिष्टत्वम् । मूले संसारो दुःखो दुःखजनक इत्यर्थो ज्ञेयः । इष्टेति । फल-
साधकत्वात् ब्रह्मज्ञानस्येष्टत्वम् । स्वात्मनीति । आत्मनि देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवेषु ।
अक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानमहन्तानिवृत्तौ, प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञान ममतानिवृ-
त्ताविति विभागः । भक्तस्वाक्षरज्ञानं पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन भवतीति तृतीयाध्याये तृतीय-
चरणे व्युत्पादितम् । तथा चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञान पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन ज्ञानमित्यर्थः ।
स्वात्मनि प्रपञ्चे च भगवदीयत्वेन ज्ञानमिति यावत् । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वमनुपदमेव
विवेक्ष्यते । ननु तादृशज्ञानहेतुत्वात् सेवायाः स्वतःपुरुषार्थत्वव्याहृतिरित्यत आहुः भग-
वत्सेवायामिति । ते इति । उक्तब्रह्मात्मकत्वज्ञाने । वस्तुन आत्मसमर्पणस्य स्वभावात् ।
स्नेहो हि भक्तिः । स च दर्शनं विना भवतीति निबन्धे निरूपितम् । अतः श्रवणं दर्शनं
स्नेह इति त्रयं मिलितं एका श्रवणभक्तिर्भवति । एवं नवस्वपि । तथा च ब्रह्मबोधनस्य
वक्ष्यमाणरीत्यात्मनि वेदनाद्दर्शनयोग्यतासम्पादकत्वात् तत्स्वभावादेव ते ज्ञाने भवत
इत्यर्थः । अनभिलषिते सेवामिनिवेशेनैव सेवा क्रियते, न त्वेतत्फलाभिनिवेशेनेत्यर्थः ।

इदमेवेति । इदं पूर्वोक्तज्ञानविषयमक्षरं ब्रह्म । अत्रेति । अक्षरे ब्रह्मणि । रूपं

सच्चिदिति । एते हि भगवद्धर्मात्मकाः, प्रकटतन्त्रितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चस्त-
 दाल्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्पर विशेषो, जडे सदंशः प्रकटः,
 इतरावाच्छन्नौ; जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोहितः; परमात्मनि त्रय स्फुटमिति ।
 कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव
 पुरुषोत्तमस्वरूप निरूपितमित्यक्षरस्वरूप निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म ।
 तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्मृतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं
 तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपास्यत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन
 पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मैर्भेदो न शङ्कनीयः । उभयो-
 र्धर्मयोरैकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति
 तन्नैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव विरोधः शङ्कनीयो, नत्वलौकिके
 ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रमाप्ये निरूपितमिति नान् प्रपञ्च्यते ॥ ३ ॥
 विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्त वक्तु परमतान्याहुः अपरमिति ।

श्रीविद्वेषारविरोधविभूतिप्रकाश ।

धर्मः । ननु सच्चिदानन्दकत्वस्य पुरुषोत्तमेपि सत्त्वात् कथं तस्य भेदकत्वं तत्राहुः एते हीति ।
 सच्चिदानन्दाः । तन्नित्यं सच्चिदानन्दत्रयम् । अत एव । अक्षरस्य सच्चिदानन्दात्मकत्वादेव ।
 तदात्मक अक्षरब्रह्मात्मकः । तस्मिन् प्रपञ्चे । एतावानिति । अक्षरब्रह्मणः सकाशात्प्र-
 पञ्चे विशेषः । तमेवाहुः जड इति । इतरौ चिदानन्दौ । आद्यौ सच्चितौ । परमा-
 त्मनि अन्तर्यामिणि । ननु भगवद्धर्माणामपि 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति न्यायेन भगव-
 त्वमेवेति न भेदसिद्धिरिति चेत्, तत्राहुः कप्रत्ययेनेति । कप्रत्ययस्य हीनार्थकत्वादित्यर्थः ।
 पुरुषोत्तमवदिति । पुरुषोत्तमस्वरूपमूलापुरुष्याक्षरवदित्यर्थः । कृष्णेति । कृष्णशब्दस्य
 परब्रह्मवाचकत्वात् तत्त्वरूपं तेनैव निरूपितम् । इतीति । पुरुषोत्तमस्वरूपानिरूपणा-
 कांक्षानिवृत्तिपूर्विकाक्षरानिरूपणाकांक्षारूपाद्धेतोः । एतावद्रूपकमक्षरं ब्रह्मेत्यक्षरस्वरूपं
 निरूपयन्तीत्यर्थः । द्विरूपमितीति । अत्रैकपदं देहलीदीपकन्यायेनोभयजान्वेति । एक-
 रूपत्वेनेति । प्रपञ्चरूपस्य तस्मानेकरूपत्व तद्विन्नरूपस्यैकरूपत्वम् । श्रुतिप्रतिपाद्य-
 त्वेनेति । प्रपञ्चकारणत्वेन । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिरिति । लीलाविशिष्टपुरुषोत्तमा-
 धिष्ठानत्वमित्यर्थः । आदिशब्देन पादत्वादयो धर्मा ग्राह्याः । तत्राय विवेकः । आधिभौनि-
 कजलस्याक्षरत्वेन ज्ञाने तस्याक्षरत्वात् तत्र सेवोपयोगिलीलासृष्टिस्वपुरुषोत्तमात्मकजलाधि-
 ष्ठानत्वम्, एवमक्षरात्मके भगवदाकारादौ पुरुषोत्तमस्वरूपाधिष्ठानत्वमिति । विरुद्धेति । विरु-
 द्धत्वेन प्रतीतिविषयैरित्यर्थः । अत्रेति । प्रपञ्चाक्षरयोः । भेदः क्रियाफलमूतो विरोध इत्यर्थः ।
 विरोधेति । मित्रधर्मत्वात् ब्रह्म कथं जगद्रूपं भवितुमर्हतीति ज्ञानेन प्रतीतो

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो यद्वा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं व्यतन्त्रं चेति नैक्या ॥ ४ ॥

वेदमतादपर भिन्न मतम् । पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्मते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः । मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति साङ्ख्यः । कार्यं द्व्यणुकादिक्रमेणेश्वरकार्यमिति नैयायिका । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृश जगदिति मीमांसका । चकारेण वेदवाक्यमतानि सहृद्वन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिबलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्थक्येन निराकरणीयानि, स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादिस्वाशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्येयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिमुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

‘स हैतावानास’, ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला’नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-सैवाक्षरस्योक्त द्विरूपत्व दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपाम्यां द्विरूप तद्ब्रह्म गङ्गावज्ज्येयम् । अस्ति गङ्गाया निरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्, यद्दृष्ट्यातपाम्या वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यत्व च । अग्निमा द्वितीयाध्यात्मिकी तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजादिभिः फलदा। एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षर ब्रह्मेति तथा बुध्यतामित्यर्थः ॥५।६॥

आधिदैविक रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।

गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥

प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तथा जले ।

विहिताच्च फलात्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥

यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा वृत्त् ।

यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

श्रीविद्वलेश्वरमजधीवल्लभकृतविवृतिप्रकाश ।

भेदो विरोध क्रियाफलरूप तत्परिहारायेत्यर्थः ।

स्वतन्त्रमिति । स्वभावत एवोत्पत्त्यादिविशिष्टम्, नतु परत तथाभूतम् । द्विरूपत्वमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपत्वम् । एवमेवेति । यथाधिभौतिकी जलरूपा, अध्यात्मिकी तीर्थरूपाप्येकैव गङ्गा । एतत्प्रकारेणैव प्रपञ्चप्रपञ्चमितज्ज्ञान्युपासादिरूपमेकमेवाक्षर ब्रह्म ।

जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
 देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
 कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
 परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
 अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्भिन्नास्त्रीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः
 मूर्तिरिति । मत्तयैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि क्वचिदेव, मत्तयुद्रे-
 कदशायामेव । अथवा । यत्र क्वचिद्गृहादिष्वपीत्यर्थः । मत्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
 मिति । देवतारूपायां गङ्गायां मत्तयुद्रेकेण दृश्यमानप्रवाहादभिन्नत्वेन यस्य बुद्धिस्त्वसौ
 गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
 भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्धये तत्र भगव-
 त्याकृत्यां भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वामीष्टस्वसर्व-
 स्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तज्जले सर्वत्रानिपिद्ययद्येष्टव्यवहारः स्यादित्यर्थः । एवमेवो-
 क्तप्रकारकभगवद्दर्शने सर्वत्र तद्भावः स्फुरतीति भावः । विहितेति । मत्तया गङ्गादर्श-

श्रीविष्णुसंहारमजधीवहभक्तविभूतिप्रकाश ।

उक्तद्विरूपायामिति । आधिभौतिकाध्यात्मिकरूपायाम् । सा गङ्गा । तदिति ।
 उक्तद्विरूपात् । तत्र भेदे । उक्तद्विरूपयोर्मूर्तिमत्त्वामावादाधिदैविकस्यैव मूर्तिमत्त्वा-
 दित्याशयेनाहुः मूर्तिरितीति । 'देवतारूपा न तद्भिन्नास्त्री'ति पाठे ततो भेदेन न
 तिष्ठति, तत्रैव तिष्ठतीत्यर्थः । तत्रेति । भेदेनास्त्वितौ तस्या एव साधिदैविकी मूर्तिरिति
 मानमित्यर्थः । तदपीति । दर्शनम् । क्वचिदिति । एतत्पदस्य कालवाचकत्वाशयेनाहुः
 मत्तयुद्रेकेति । देशवाचकत्वाशयेनाहुः गृहादिष्प्रपीति । प्रत्यक्षा भवतीति । यथा-
 सम्भव पङ्क्तिप्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । तथा च दृश्यत इति पूर्वेण न पौनरुक्त्यम् । न
 सर्वेषामिति । प्रवाहात् भिन्नबुद्धीनामित्यर्थः । यथा गङ्गायामाधिदैविकगङ्गाविर्भावः, न
 त्वाधिदैविकसरस्वत्यादेः, तथा सर्वत्र तत्तद्वस्तुनि तत्तदाधिदैविकाविर्भाव इति गङ्गादृष्टा-
 न्तेन सूचितमित्याशयेनाहुः एतेनेति । गङ्गादृष्टान्तकृतेन तत्तद्वस्तुनि तत्तदाविर्भावसु-
 चनेनेत्यर्थः । प्रपञ्चमध्य एवेति । प्रपञ्चान्त पातिनोर्भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने
 ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाने तत्र भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्भगवत्ता सहाभेदबुद्धिर्यस्य तस्यै तत्र
 तदाकृतितद्भक्तयोर्भगवत्याकृत्यमित्यर्थः । आकृतिसाम्यादाकृतेरात्मन्यक्षरब्रह्मात्म(क)-
 त्वाद्भक्तस्य चाधिदैविको भगवानिति ज्ञेयम् । अग्रिमेति । उक्तविधप्रत्यक्षानन्तरव्य-
 वस्थामित्यर्थः । स्वामीष्टेति । तयामृतगङ्गायाः । स्थानभूतेति । आधिभौतिकाध्या-
 त्मिकयोर्भेदबुद्ध्या तथा ज्ञानात्तथेत्यर्थः । सर्वत्र गृहादिष्वपीत्यर्थः । तत्र उद्भूतजलादिपु

नानन्तरं प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्स्वर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्दृदीत्यर्थः । यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तथा देवतारूपया सा तत्रास्तीति तत्सम्बन्धानुभावेनैव तज्जले प्राकाम्य प्रकृष्टकामविषयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकस्नानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः । किञ्च । पुराणादिषु तज्जलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्त'करणप्रतीत्यापि तज्जलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एव येषां हृदि भगवत्सान्निध्यं ते मक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् । (एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना । तत्रापीति । साधर्म्येपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते त्रिविधत्वामावात् अत उच्यते ।) जगत्त्विति । त्रिविधं त्रिगुणात्मकं त्रिस्वभावत्वेन प्रकट, (तुशब्देन जले तथात्व व्यावर्तितम् । तत्तत्सास्माद्धेतोः जगतीति वा । रूपवद्यथा जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तत्रत्यत्रिविधानां देवता उपास्याः ब्रह्मादयः त्रयः प्रोक्ताः, तत्तच्छास्त्रे निरूपिताः । देवतेति स्त्रीलिङ्गप्रयोगात् तेषामस्मात्तत्र्यं द्योतितम् ।) तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । (ते तु प्राकृतानामेव नियामकाः, न तु ज्ञानिनामपीत्याहुः ब्रह्मणीत्यमिति ।) ब्रह्मैकरूपमिति तत्रिष्ठानां नियामको

श्रीविह्वलेशारम्भधीचक्षुमकृतविवृतिप्रकाशः ।

वा । एवमेवेति । सर्वत्र प्रपञ्चे इत्यर्थः । प्रवाहरूपाया अपीति । अनेन देवतारूपायास्तथा दर्शनं तथा भवत्येवेति सूचितम् । तद्दृदीत्यनेन प्रतीत्यापि तथा दर्शनमुक्तम् । यद्देति । ग्रन्थार्थस्तु, येषां न प्रत्यक्षा, तेषां का व्यवस्थेत्याकांक्षायामाहुः प्राकाम्यमिति । तेषामपीत्यस्य तथा भवतीत्यनेनान्वयः । अस्मिन्पक्षे विहितादित्यस्यार्थमाहुः किञ्चेत्यादि । अत एवेति । यतस्ते मक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते, अतो हेतोरित्यर्थः । एव दृष्टान्तेन त्रिरूपत्वमुपपाद्योपसहरन्ति, मूले यथा जलमिति । सर्वं जगत्, शक्ता तीर्थरूपा, देवी आधिदैविकरूपा मूर्तिमती गङ्गा । तत्रापीति । अहन्ताममतानिवृत्तिरुभयत्राक्षरत्वेन ज्ञानं चेति चतुर्थेपि मध्ये एतद्ब्रह्ममाणप्रकारकं ब्रह्मात्मकत्वेन शाब्दं प्रपञ्चज्ञानं इहास्मिन्नेव जन्मन्यपेक्षितत्वेन उच्यते इत्यर्थः । एतदभावे लौकिको भोगो भवेत्, स तु प्रतिबन्धकत्वेनोक्तोस्तीति भावेनाहुः जगदिति । तुशब्देन ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाते प्रपञ्चे त्रिगुणात्मकत्वं व्यावर्तितम् । तत् इति । यतो हेतोस्त्रिगुणात्मकं जगत् । ततो हेतोः । रूपवदिति । यथा जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तद्गुणाभिमानिन्यो देवताः प्रोक्ताः । यदा तु ब्रह्मात्मकत्वेन जगत् ज्ञातम्, तदा ब्रह्मणि इत्थं तदेवत्वेन हरिः पुरुषोत्तमो

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं यत्र यदशेन तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा सर्धमिति । तत्राप्येतद्विद्वोच्यत इति । तत्रापि साधर्म्येपि । एतन्नगत् तु त्रिविधमित्यारभ्य न चान्यथेत्वेन ब्रह्ममाणं किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तद्दृष्टान्ते गङ्गाजले त्रिविधत्वामावात् अत उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरं पुरुषकद्वये । क्वचित् पाठद्वयमपि मूले नास्ति ।

हरिरेव । (तर्हि भक्तानामपि लोकमध्यपातित्वात्तन्नियामकत्वं ब्रह्मादीनां कुतो नेत्यत आहुः कामचार इति । लोके तेभ्य एव कामचारः, त एव नियामका इत्यर्थः । न चान्यथेति । प्रकारान्तरेण नेत्यर्थः । भक्तेषु विशेषमाहुः परमानन्दरूप इति ।) ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे जलादिषु श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । भक्तानां खेदातिशयेन स्वात्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वांशेन तत्प्रार्थने शङ्का न भवतीत्यर्थः । (ब्रह्माद्यपेक्षयात्र विशेषः 'परमानन्दरूप' पदेनोक्तः । एतावदुक्तस्य फलितार्थमाहुः अत इति । अत उक्तरीत्या सर्वापेक्षया श्रीकृष्ण एव भक्तिमार्गे भजनीय इत्युक्तम्, अतो हेतो- स्त्रत्र बुद्धिर्विधीयताम् क्रियतामित्यर्थः । ननु कीदृशी बुद्धिरिति चेत्, तत्राहुः ब्रह्मवा- देनेति । ब्रह्मवादे हि परब्रह्मणः साकारत्वं प्रतिपाद्यते, अतस्तदुक्तपरब्रह्मत्वेन श्रीकृष्ण एव बुध्यतामिति भावः । तथात्वं दामोदरलीलायां श्रीशुकेन स्फुटमेवोक्तं, 'न चान्तर्न बहिर्व्यसे'ति 'ब्रह्म्या चोपनिषद्भिश्चे'त्यादिना । तेन ब्रह्मवादो भक्तिमार्गे अनुभवसाक्षिक इति निरूपितं भवति । अत एव तुशब्देन निराकारवादो व्यावर्तितः) ॥ ११ ॥

अथ जीवस्वरूपं तन्मुक्तिप्रकारं चाहुः आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावबोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्ब्रह्मदेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारी यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

धीमद्विद्वेश्वरविरचितविद्वृत्तिसमेताः ।

मतः शास्त्र उक्तः । एतन्निरूपणप्रयोजनमाहुः कामचार इति । ब्रह्मादिभ्यो जात- कामानां चारो भोगः अस्मिन् लोके भवति, लौकिको भवतीत्यर्थः । हरिकृतभोगस्वरूपः माहुः परमानन्द इति । एतत्प्रार्थमाहुः श्रीकायां ये त्विति । ब्रह्मात्मकः प्रपञ्चो ज्ञानिनि भक्ते च । तत्र ज्ञानिनः कामाभावात् तद्व्यावर्तनाय तुशब्द उक्तः । स्वात्मविषय इति । स्वात्मपदं स्वात्मीयपरम् । कामचार इति । कामचारनिश्चय इत्यर्थः । लक्षणानुष्ठी- कारणे पक्षान्तरमाहुः अथवेति । अस्मिन्पक्षे आत्मपदं कृष्णविशेषणम् । तत्प्रार्थने 'त्वदुच्छिष्टं भोज्य'मित्यादिभगवत्प्रार्थने । यतो हेतोर्ब्रह्मैकनिष्ठानामेव व्यवहारो ब्रह्मण्येव पर्यवस्यति, अतो हेतोः सर्वं पुरुषोत्तमाधिष्ठानमूतमक्षरं ब्रह्मैवेति ज्ञात्वा व्यवहर्तव्यमित्यर्थ- माहुः मूले अतस्त्विति । अथेति । अस्य जन्मान्तरीयत्वाय भिन्नः प्रकामः । जीवस्वरूपं तन्मुक्ति-

आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।
 लोकार्थी चेद्भजेत्कृष्णं ह्रिष्टो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥
 ह्रिष्टोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यत इति शेषः । जीना ह्यणवोऽक्षरात्मकाः, तदात्मकत्वमविद्यया-
 न्तरायभूतया न विदन्ति । तेन संसारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्वं तस्याः, न तु तत्कृतं
 जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्तः । व्योम्नि ययोपाधिभिः क्षुद्रैः छिद्राणीव प्रतीयन्ते,
 तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्माः प्रतीयन्ते, न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च । उपाधिनाश
 इति । तेषां मध्ये यं जीवं येन प्रकारेण प्रभुरुद्दिधीर्भूयति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरवि-
 द्यालक्षणोपाधेर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिषन्धकस्याविद्यात्मकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधन-
 लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमानिर्भावयोग्यता जातेति तस्मिन् जाते स्वात्मनि तं
 प्रकर्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यर्या-
 पेक्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिद्दुःखी भवति । एतज्ज्ञापनार्थं दृष्टान्तः ।
 (गङ्गातीरस्थित इति । यद्बद्ध यथा गङ्गातीरस्थितस्तत्र प्रवाहमध्ये देवतामाधिदैविकी

धीविद्वलेशात्मचधीवल्लभकृतविद्युतिप्रकाश ।

प्रकारं अहंमतानिवृत्तिप्रकार स्वात्मन्यक्षरब्रह्मात्मकत्वे ज्ञानं चाहुरित्यर्थः । चतुर्षु मध्ये
 प्रपञ्चेऽक्षरत्वेन ज्ञान पूर्वजन्मन्यपेक्षितत्वेनोक्तमिति भावः । तदात्मकत्वमिति ।
 अक्षरात्मकत्वम् । इदमेवेति । अज्ञानजनकत्वमेवेत्यर्थः । येन प्रकारेणेति । त्रिविधमिश्र-
 पुष्टिमध्ये येन प्रकारेण । अविद्यालक्षणोपाधेरिति । अविद्याः स्वरूपाज्ञानादिपञ्च-
 पर्वाणि लक्षणानि वृत्तयो यस्योपाधिर्भूलाविद्यात्मकस्येत्यर्थः । ब्रह्मात्मकत्वेति । येन
 प्रकारेणोद्दिधीर्षा, तत्प्रकारक एव गुरूपदेशोपि सपन्नो भवति, तेन ब्रह्मात्मकत्वमपि
 तत्प्रकारकमेव भवति । यादृशी लीला अनुभावयिता प्रभुर्भवति, तादृशीलाधिष्ठानत्व
 स्वस्मिन्ननुभवतीत्यर्थः । तस्मिन्निति । पुरुषोत्तमानिर्भावे जाते सतीत्यर्थः ।
 स्वात्मनीति । ज्ञानमार्गे गुहाया परमव्योम्नि लीलाविशिष्टपुरुषोत्तमाविर्भावः । भक्तिमार्गे
 त्वात्मन्येव तदाविर्भाव इति स्वपदम् । अयमेव च प्रकर्षः । तं लीलाविशिष्ट पुरुषोत्तम
 पश्यतीत्यर्थः । इदमेव निवेदनाद्भूत दर्शन ज्ञेयम् । तस्य स्वात्मनि पुरुषोत्तमदर्शनवतः ।
 तदतिरिक्तं मगवदतिरिक्तम् । अर्थापेक्षायाम् जलाघपेक्षायाम् । प्रभुणैव सर्वमिति ।
 अक्षरात्मकाधिष्ठानभूतजलाभावेपि पुरुषोत्तमात्मकलीलासृष्टिस्थजलाविर्भावो भवतीत्यर्था-
 भावप्रयुक्त दुःख कदापि न भवतीत्यर्थः । एतज्ज्ञापनार्थमिति । स्वपदस्य ज्ञानिभक्तवि-
 भेदसूचकत्वज्ञापनार्थमित्यर्थः । स देवतां तत्र गङ्गायामेव पश्यति, तथायमपि स्वस्मिन्नेव

ता पश्यति, तथा ज्ञानी स्वस्मिन् आत्मनि परं ब्रह्म कृष्णं पश्यति, परं भक्त्येति विशेष उच्यते ज्ञातव्यः । तदभावे तु दर्शनमपि दुर्लभम्, कुतस्तरां मजनमिति भावः । 'भक्त्या या दृश्यते क्वचि'दिति पूर्वमुक्तत्वात् 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति प्रभुवचनाच्च । ननुक्त-प्रकारकज्ञानाभावेऽपि लोके भजनं दृश्यते, तत् कथमित्यपेक्षायामाहुः संसारेति ।) यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरुपदेशमात्रेण भजते, संसारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-भावसम्पत्त्या, पुरुषोत्तमाविर्भावाभावात्, स तु गद्गतात् दूरस्थो यथा तां भजते, तत्रापेक्षि-ततजलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा अयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्धव्यर्थपेक्षायां तदप्राप्त्या क्लेशभाग्भवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रभोः । अनङ्गी-कारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेऽपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलधिष्यतीति ज्ञेयम् । (तेन प्रगाहभक्तिमार्गीयोऽयं निरूपितः, अन्यथा मध्येऽनङ्गीकारः, तेन भजनप्रतिबन्धादिक न स्यात् । ननु पुष्टिमार्गं परित्यज्य किं तत्कथनेनेत्याशंक्याहुः तस्मादिति । यस्मात् प्रवा-हस्यमक्तेऽप्येवमङ्गीकारः प्रभोः, यज्जन्मान्तरेऽपि त न त्यजति, तस्माद्धेतोः श्रीकृष्णमार्ग-स्यः पुष्टिमार्गस्यः सर्वलोकतोऽपि मुक्तो भिन्नो विशिष्टश्चेत्यर्थः । सर्वपदात् ज्ञानितः प्रावा-

श्रीविठ्ठलेश्वरविरचितविवृतिप्रकाश ।

कृष्णं पश्यतीति मूलार्थः । ज्ञानी स्वस्मिन् आत्मनि परं ब्रह्म कृष्णं पश्यति । यस्त्विति । तुशब्देन लीलासृष्टिविशिष्टपुरुषोत्तमाविर्भावतो व्यावृत्तिः । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन प्रपञ्चज्ञानवान् प्रपञ्चासक्तः । स एव ससारी । न त्विति । तत्राप्येतदिदोष्यत इति संदर्भेणोक्तत्वाव-न्मात्रवान् । अवशिष्टनिवृत्तयरीहित इत्यर्थः । स त्विति । इदं पदं 'क्लेशभाग्भवती'त्यनेन सम्बन्ध्यते । भक्तिमार्गस्य इति । भजनाकांक्षा प्रतिपादिता । साक्षादिति । सत्य भजनोपयोगिजलाद्यपेक्षायां कदाचित्परीक्षार्थं प्रारब्धभोजनार्थं वा प्रभुश्चेद्विलम्बते तदा तदधिष्ठानमूतजलाद्यभावेन लीलासृष्टिस्यपुरुषोत्तमात्मकजलाद्यप्राप्त्या क्लेशमात्रं भव-तीत्यर्थः । ननु सर्वस्यापि सेवोपयोगियावदर्थ्याप्राप्त्योद्वेगहेतुक्लेशभाक्त्वस्य सिद्धत्वा-त्तेन न सेवानिर्वाह इति चेत्, सत्यमित्याशयेनाहुः तथापीति । अङ्गीकारात् पुष्टि-पुष्टावङ्गीकारात् । अङ्गीकारेण प्रतिबन्धककृतः प्रतिबन्धो न भवतीत्यर्थः । अङ्गीकारे च भजनत्यागाभाव एव मानम् । अनङ्गीकार इति । पुष्ट्यशे मर्यादास्थित्या, पुष्टिपुष्टा वनङ्गीकारे तु मध्ये मध्ये प्रतिबन्धककृतौ भजनप्रतिबन्धो भवति, तदा द्वितीयजन्मनि तद्भजनं फलिष्यति । निर्वक्ष्यतीति ज्ञेयमित्यर्थः । कृतभजनेति । भजनस्य फल भजनमेव । भजननिर्वाह इति यावत् । तदभावासंभवादित्यर्थः । मूले तस्मादिति । यतो हेतोः सितय-रहितस्तत्तदधिष्ठानापेक्षो दुःखमात्रं तस्माद् हेतोः शुद्धपुष्टिमार्गस्यः सर्वलोकतो विमुक्त-श्चतुष्टयमपि संपाद्याधिष्ठानापेक्षारहितः तथाविधं कृष्णमेव विशेषेण चिन्तयेदिति संबन्धः । श्रीकृष्णेति । रसात्मकनामोक्तेः । पुष्टीति । पुष्टिमार्गीयभक्तेषु प्रकटिता ये तथाविधा

हिकमक्ततः, कैमुतिकन्यायेन साधारणलोकतश्चेति ज्ञेयम् । ज्ञानिनः संसारामावात् संसारिणो ज्ञानामावेन दुःखमाक्त्वम् । पुष्टिमार्गस्येव प्रमुखरूपं ज्ञात्वा सर्वस्वनिवेदनपूर्वकं सर्वात्मभावेन भजनं स्वप्नेपि दुर्लभम् । पुष्टिमार्गायस्य प्रभुनुग्रहैकनियम्यत्वात् सर्वमुपपद्यत इति ततो वैशिष्ट्यम् । एतावत्सर्वं श्रीकृष्णमार्गस्थपदेन द्योतितम् । अतः सर्वमवदातम् । ननु वित्ताद्यभावे पुष्टिमार्गायस्यापि भजनासंभवे दुःखित्वात् कथमुक्तवैशिष्ट्यमित्यपेक्षायामाहुः) आत्मानन्दसमुद्रस्थमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गायमक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्तमित्यर्थः । ते तु ब्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत् एव । अत आत्मपदं भगवत्परम् । (बहिरसमवेप्यन्तरेवं भजेत् । अतो नोक्तानुपपत्तिरिति भावः । ननु कश्चिद्विचाराद्यर्थमपि भजते, तस्य का गतिरित्यत आहुः लोकार्थीति । लोकपदेन लौकिकोऽर्थ उच्यते, तदर्थं चेत् कृष्णं भजेत्, तदा व्यापारवदर्थे सिद्धे तस्याप्यनर्थरूपत्वेन तत्कृतभजनस्य भक्तित्वाभावात् तत्कृतं सर्वं क्लेशरूपमेव । अतः क्लिष्टो भवतीत्यर्थः । न केवलमैहिकः क्लेशः, किन्तु परलोकोपि नश्यति, निपिद्धाचरणादिति सर्वथेत्युक्तम् । यस्य स्वल्पमपि ज्ञानम्, स नैवं करोति, सर्वथा तद्रहितः कश्चिदेवं कुर्यादपीति चेदित्युक्तम् । अत्र मूलनामोक्तिर्भजनकर्तुरभिप्रायेण, अन्यथा तदसंभवात् । तर्हि लोकार्थित्वाभावेपि तद्रहितस्य भजनासंभवात् को विशेष इत्यत आहुः क्लिष्टोपीति । लौकिकार्थामावेन क्लिष्टोपि गीतायां नवमेऽध्याये 'परं पुण्य फलं तोय'मिति वचनात् कृष्णं चेत् भजेत्, तदा यथासमं भजनमर्थादेव सिध्यति, परं लोको नश्यति । लौकिकं न सिध्यति, न तु स्थितं नश्यति, भजनसिद्धौ न तावता कापि हानिरिति भावः । भगवतस्तथेच्छेति सर्वथेति निरूपितम् । चेदिति तथा भजनमशक्यमिति ज्ञापनाय) ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

श्रीबिहलेशारमजश्रीबह्मकृतविवृतिप्रकाश ।

आनन्दास्तेषु । तद्वत् इति । भगवद्वत्तः । अत इति । तथाविधानन्दस्य स्वरूपात्मकत्वादेव । अनेन चिन्तनरूप आत्मनिवेदनाङ्गमूतः स्नेह उक्तः । कृष्णमेवेत्येवकारेण मुख्या प्रेमलक्षणा मक्तिश्चोक्ता । मूले लोकार्थीति । लोकसिद्धा लौकिका येऽर्थास्तद्वान्, प्रपञ्चत्वेनैव प्रपञ्चज्ञानवानित्यर्थः । स यदि लौकिकार्थेनैव कृष्णसेवां कुर्यात्, तदा स प्रारब्धाधीन इति तत्तदधिष्ठानाप्राप्त्या सर्वथा क्लिष्टो भवति । तस्य प्रवाहमिश्रत्वे सर्वथा भजनत्यागो भवति, ततो बहुभिर्जन्मभिस्तत्सिद्धिः । पूर्वोक्तः ससारी तु प्रारब्धाधीनः । परीक्षार्थं प्रारब्धमोजनार्थं वा प्रभुश्रेष्ठिलम्बते, तदा तदप्राप्त्या कदाचित् दुःखभाग् भवति । 'स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यती'त्युक्तस्तु चतुष्टयवानधिष्ठानापेक्षः कदाचिदपि दुःखी न भवतीति विभाग इति भावः । पुष्टिमिश्रस्य प्रकारमाहुः क्लिष्टोपीति । तादृशोपि चेद्भजेत्, तदा लोको नश्यति । लोकः सत एव दर्शनविषयो न भविष्यतीत्यर्थः । भजनात्यागज्ञापिताङ्गीकारेणैव तत्सिद्धिरिति भावः ।

स्वस्वरूपज्ञानप्रभुस्वरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः ।
उभयोश्चित्तामृत्याभावायाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गी तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्यस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एवं तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

(पुष्टिमार्गी पूजोत्सवादिषु तिष्ठेत्, पुष्टिपुष्टिमार्गे पूजापद तस्य ज्ञानाभावात् प्रथम-
प्रवृत्त्यभिप्रायेणोक्तम् । मनसस्तन्निष्ठतायां कृतिरर्थादेव सिध्यतीति तत्कुर्यादित्यनुक्त्वा तत्र
तिष्ठेदित्युक्तम् । मर्यादायां प्रकारान्तरमाहुः मर्यादास्य इति । गङ्गायां गङ्गासमीपे
श्रीभागवततत्परस्तिष्ठेदिति पूर्वेण सम्बन्धः । उभयोरन्यतरधर्मव्यावृत्त्यर्थं तुशब्दः । तत्र
भेदकं किमित्याकाङ्क्षायां) पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनि-
यमः, किन्तु प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न निया-
मक इति भावः । मर्यादास्यावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुग्रहोति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्नुत इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्भुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एव निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।

श्रीविठ्ठलेश्वरशास्त्रमश्रीब्रह्मकृतविवृतिटिप्पणी ।

टीकायाम् स्वस्वरूपेति । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन स्वस्वरूपज्ञानं, तत्राधि-
ष्ठितत्वेन च प्रभुस्वरूपज्ञानं ज्ञेयम् । पूर्वोक्तः ससारीत्यर्थः । पुष्टिमर्यादेति ।
विशेषणभूतैतदद्भयभेदेनेत्यर्थः । प्रवाहस्यस्तु लोकार्थाल्यर्थेनोक्त इति भावः । मूले
पूजोत्सवादिभूतौ येषु तेषु भगवद्धर्मेष्वित्यर्थः । मर्यादाभिश्चस्तु जन्मान्तरे नित्यभजना-
र्हदेहसिद्धयर्थं गङ्गायां तिष्ठेदित्याहुः मर्यादास्यस्त्विति । पुष्टिमिश्रस्य त्वनुग्रहो नियामको
नित्यभजनसाधकः, अतो योग्यदेहापेक्षाभावात्स्वित्स्थितिसलानाग्रह इत्याशयेनाहुः अनुग्रह
इति । टीकायां मर्यादास्याविति । मर्यादाभिश्चपुष्टिस्थावित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानेन परप्राप्तिमान्
ज्ञानी, तद्विनैव तद्वान् भक्त इति ज्ञेयम् । विशेषत इति । मर्यादांशे पुष्टयंश योजये-
चेत्, तदादौ योग्यदेहात् पूर्वमेव पुष्टिरूपमार्गप्राप्त्यर्थः । पुष्टिप्राप्तिर्भगवत्कृततयो-
जनेन भवतीति भावः । तन्मार्गीयां भक्तिं आत्मनिवेदनाङ्गस्येह प्रेमलक्षणां भक्तिं वा ।
इदमेव मूले पूर्वोक्तपदेन ग्राह्यम् । उभयोरिति । उभयोर्मर्यादापुष्टिज्ञानिभक्तयोः ।
मर्यादायामेवेति । मर्यादाभेदेवित्यर्थः । एवकारः पुष्टिभेदव्यवच्छेदकः । एतं निरूपण इति ।

लोकेऽधुना भक्तेरपि ज्ञान फल, तस्य मुक्तिरेवेति सर्वे वदन्ति । तत्र ज्ञान हि ब्रह्मात्मैक्य-
 ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञान च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
 दूरतर । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाहुनेन पुरुषोत्तमाक्षरमननयोस्तारतम्यं पृष्ट-
 खभजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गाया च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यद्वयान्त-
 स्पष्ट । न हि देवी तीर्थोत्थिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थोत्थकत्व जानन्
 ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने मक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुम पूर्वं
 भवति । अत एव पुरुषोत्तम मा जानन् मामेव सर्वभावेन भजतीति 'यो मामेवमसमूढ'
 इत्युपक्रम्य 'भजति मा सर्वभावेने' ति प्रभुरुक्तवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-
 विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिक वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति विद्वद्भि-
 र्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तमु स्तोतारं पूर्वं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन । आस्य
 जानन्तो नाम चिद्विवक्तन महस्ते विष्णो मुमर्ति भजामहे ।' हे स्तोतारो भगवदुत्कर्षवर्ण-
 नपरा पूर्वं सर्वकारणकारणरूप त लोकवेदप्रसिद्ध पुरुषोत्तम भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-
 पमिति तथाभूता । ऋतस्य सन्नृतनाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्य वेद विश्वहितार्थं
 ब्रह्मण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण । पिपर्तन
 पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्त्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्त करणजीवा-
 स्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गं विनियोगमुपदिशति । तेन स्फुटमेव
 ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थं सिध्यतीति
 हृदयेनाहमे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताजानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूप, न तु
 लौकिकशब्दरूपमिति । नामस्वरूप जानन्तस्तदेव विवक्तन विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
 हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञात भवि-
 ष्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
 नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टृगुरूपसति कार्यत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिन
 मुमर्ति निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्त जानन्त भगवद्भक्त भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
 ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीऋष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
 कमिति वा । एतेन ज्ञानिना भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णो' 'तद्विप्रास'
 इत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुसूक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

श्रीविह्वलेनारमत्रश्रीवह्नभक्तविवृतिदिप्यणा ।

गङ्गादृष्टान्तेन भक्तिमार्गनिरूपणे । तात्पर्यं ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यज्ञापनरूपमाहु-
 रित्यर्थः । गङ्गायामिति । आधिभौतिकादिभेदेन गङ्गाया क्षरादिद्वयान्त स्पष्ट । ननु जल
 तीर्थोत्थमैव गङ्गा, न तु तदतिरिक्ता देवतारूपेति कथं गङ्गादृष्टान्त इत्यत आहु नहीति ।
 किञ्चित् । इदं पदं तदतीतत्वेनेन सप्यते । यद्दर्शने भक्त्य भवति सा देवीति भावः ।

गङ्गाद्यान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्थो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्यानाद्य नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्या विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भगवत्सान्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरावश्यकत्वमुक्तं भवति । (सप्रयोजनमुक्तमुपसंहरन्ति एवमिति । उक्तप्रकारेण स्वशास्त्ररूपं स्वशास्त्रस्य वा सिद्धान्तरूपसर्वस्वं गुप्तं स्वल्पेन बहु निरूपितत्वात् गम्भीरतात्पर्यं यद्दिगुणानामज्ञापनीयं वा । किं तेनेत्यत आहुः एतदिति । एतज्ज्ञानेन स्वमार्गसंबन्धिसर्वसंशयनिवृत्तिर्भवति, अन्यथा 'संशयात्मा विनश्यती'ति बुद्धिरन्यथा भवेदित्यर्थः)

॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाब्जपरागरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तिसिद्धान्तवाञ्छालां हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीविठ्ठलेशात्मजश्रीबल्लभकृतविघ्नहर्त्रात्मिका ।

तात्पर्यान्तरमिति । पूर्वं 'ज्ञानाधिक इत्यनेन भक्तेर्ज्ञानाधिक्यरूपं तात्पर्यमुक्तम् । अनेन भक्तेरावश्यकत्वरूपं तात्पर्यमुच्यते । भक्त्यभाव इतीति । तीर्थात्मकत्वेन जानन्नपि तीरस्थितोपि भक्त्यभावे दुष्टैः कर्मभिः अन्यथा भाव जलत्वेनैव ज्ञानमापन्नस्तस्मात् स्यानातीर्यत्वज्ञानादपि नश्यतीत्यर्थः । तथाभवतीति । अक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानवानपि दुष्टैः प्रारब्धैः स्वकर्मभिरन्यथामावं प्राप्तं प्रपञ्चत्वेनैव जानन् तस्मात् स्यानात् ब्रह्मात्मकत्वज्ञानान्नश्यतीत्यर्थः । न च ज्ञानेन सर्वपापक्षयात् कथमन्यथाभावो वक्तुं शक्य इति शक्यम् । ज्ञानस्यानारब्धानामेव कर्मणां नाशकत्वात् । प्रारब्धकर्मणां नाशस्तु पुष्ट्यैवेति सिद्धं भक्तेरवावश्यकत्वम् । मूले एवमिति । पूर्वोक्तप्रकारेण । स्वशास्त्रेति । स्वशास्त्रस्य सेवाप्रकाररूपं सिद्धान्तम् । गुप्तं निरूपितमिति । गुप्ततया निरूपितम् । एतदिति । यन्मया गुप्तं निरूपितम् । एतद्बुद्ध्या विमुच्येत । सर्वसंशयादेतद्ग्रन्थनिघर्त्याद्विमुक्तो भवतीत्यर्थः । पुनः कदापि संशय न प्राप्नोतीति विश्वन्दार्थः ॥

इति श्रीविठ्ठलेशात्मजश्रीबल्लभविरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीविघ्नहर्त्रात्मिका ।

धीरुष्णाय नम ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

श्रीमद्विष्णुश्वरविरचितविवृतिसमेता ।

प्रणम्य पितृपादाब्जपरागमनुरागत । कृपया विशदीर्तुर्मस्तद्वाच्युक्ताफलावलीम् ॥१॥

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तविनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैर्वहुभिर्मिथो विरुद्धै सिद्धान्तै शास्त्रार्थसन्देहे तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूप शास्त्रार्थनिश्चय वक्ष्यामीत्यर्थ । तमेवाहु कृष्णसेवेति ।

श्रीरघुनाथात्मजश्रीब्रजनाथकृतविवृतिटिप्पणी ।

श्रीकृष्णाय नम । प्रणम्येति । अत्र नमने प्रकर्षो भक्तिमार्गायित्वम्, तत्र सुसेव्यत्वज्ञानपूर्वकत्वे सति भक्तिकारणकत्वम्, तदेन भक्तिमार्गीयतावच्छेदकद्वय प्रकटयन्ति पितृपादाब्जेति । पितृपद भक्त्यनपेक्षपुत्रदात्सल्यबोधकम् । हृदयानिष्ठस घनीभूतानन्दरूपपादस्य परागस्तस्मात् सुत आनन्द । भगवच्चरणारविन्दे हृदये समागते य आनन्दोऽनुभूयते तत्स्वरूप इत्यर्थ । तथा च पितृपादाब्जपरागमित्यनेन सुसेव्यत्वज्ञानरूपमवच्छेदकमुक्तम् । अनुरागत इत्यनेन भक्तिरूप द्वितीयमवच्छेदकमुक्तम् । एतादृशन मनाभिव्यञ्जितपदार्थमाहु कृपयेति । भगवद्धर्माणा नित्यत्वादभिव्यक्तेरेवाङ्गीकारात् कृपायास्तथात्वमिति मन्तव्यम् । अत एवासाधारणकारणतया तदुक्ति । तादृशनमनोपकारसिद्धा तत्कृपामाहु, नमनस्य करणत्व तत्क्रियासिद्धौ प्रकृष्टोपकारकत्वादिति भाव । स उपकार, तत्सिद्धा कृपामित्यर्थ । कृपया अन्यवैशद्यकरणकथनेन स्वपितृचरणाना वाग्धिपतित्वमप्युक्तम्, तत्कृपाया एव तथाकरणसामर्थ्यात् । नमनजन्यपदार्थमाहु विशदीर्तुर्म इति । वैशद्य स्फुटीभाव । किमित्याकाक्षायामाहु तदिति । तद्वाङ्मिष्टमुक्ताफलरूपार्थराशिमित्यर्थ । मुक्ताफलपदस्य कल्पनावृत्त्यार्थबोधकत्वम् । सादृश्य च नैर्मल्यसामान्यधर्मेण । नैर्मल्य चान प्रोञ्चितकैतनत्वम् । वाच एव मुक्ताफलानीत्यय पक्षस्तु अत्रार्थसैव स्फुटभाव प्राप्तत्वादसम्भवग्रस्त । वाग्वैशद्य तु व्याकृतावुच्चारणे चैव प्रसिद्धम् । मूले स्वसिद्धान्तेति । स्वसिद्धान्तस्य अयमेव शास्त्रार्थ इति विशेषेण निश्चयो यस्मात् तादृश ग्रथरूप निश्चयक वाक्यम् । इदं च प्रतिज्ञावाक्यम् । महावाक्यमाहु कृष्णसेवेत्यादि । टीकाया अग्र इति । अस्मिन्नेव ग्रन्थे'मायिक सगुण कार्य'मित्यादि भिर्वक्ष्यमाणै । शास्त्रार्थस्य गीताभागवतार्थस्य । तन्निरासाय शास्त्रार्थसन्देहनिरासाय ।

फलात्मकनामोक्त्या स्वतःपुरुषार्थत्वेन सेवाकृतिः स्वसिद्धान्तो, न त्वन्यशेषत्वेनेति ज्ञाप्यते । सेवा हि सेवकधर्मः । तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्वं ज्ञापितम् । अत एव न कर्मणीवात्र कालपरिच्छेदोस्तीत्याहुः सदेति । आवश्यकार्थण्यत्प्रत्ययान्तकार्यपदोक्त्या तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति भावो ज्ञाप्यते । सा च फलरूपा साधनरूपा चास्ते । तत्र मानसी सा परा फलरूपेत्यर्थः । यथा ब्रह्मसीमन्तिनीनाम् । तदेव तत्राण-नाथेन गीतं 'ता नाविदन्मप्यनुपङ्गवद्बधियः स्वमात्मानमदस्तथेद' मित्यादिना ॥ १ ॥

श्रीरघुनाथात्मजश्रीमज्जनाधकृतविदुतिटिप्पणी ।

सन्देहस्वरूपं तु स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति स्वेति । एतन्निरूपकशास्त्रार्थस्य निश्चयो यस्मात्त-मित्यर्थः । फलात्मकेति । फलरूपस्य तस्य स्वतः पुरुषार्थत्वधर्मावच्छिन्नसेवाकृतिः स्वसिद्धान्तः । फलसेवनं हि स्वतः पुरुषार्थः इति, अत एव धर्मार्थयोः काममोक्षद्वारा पुरुषार्थता । काममोक्षयोरेव साक्षात् सुप्रहेतुत्वात् स्वतः पुरुषार्थत्वम्, 'पुंरीतिहेतुर्हि पुरुषार्थ' इति जैमिनिनिद्धान्तात् । यथा कामिन्याः । स्वतःपुरुषार्थत्वेन । कामप्रयत्न-योरेकप्रियत्वनेत्यर्थः । ननु एवं 'मानसी सा परे'त्यनेन मानसाः सेवायाः फलत्वेन वक्ष्यमाणत्वात् तदर्थत्वमेवैतत्सेवायाः सिध्यति, न तु स्वतःपुरुषार्थत्वम्, किन्त्वन्यशे-पत्वमेवेति चेत्, तत्राहुः न त्वन्येति । यत्र निजातीयफलार्थत्वं तत्रैवान्यशेषत्वम्, यथा निजातीययोर्धर्मार्थयोः शेषशेषिभावः, प्रकृते तस्या एव सेवाया अप्रत्याभेदेन मानससे-वारूपफलत्वेन विजातीयत्वाभावाददोष इति भावः । नन्वेव मानससेवारूपमोक्षजनकतया सेवाकृतिरित्यागतम्, तत्र मोक्षजनकता तु भगवत्संबन्धनैवावच्छिद्यते इति भगवद्विषयकं कामक्रोधादिकं ज्ञानमेव वा तत्साधनमस्तु, किं नूतनसेवाविधानेनेत्यत आहुः सेवा हीति । स्वधर्मत्वात् सेवाकृतिरुचिततरैव । किञ्च, सेवोक्त्या च जीवानां दासत्वं ज्ञापि-तम् । सहजेति । अत्र सहजातमिति विग्रहसजातपद सत्तापदं, जीवस्य नित्यत्वेन जनना-सम्भवात् । तथा च सहसत्ताकमित्यर्थः । यथा जीवसत्ता सार्वैदिकी, तथा दासत्वस-त्तापि । अत एव जीवस्य सहजदासत्वेन अत्र सेवाया सहजधर्मत्वादेव । कर्मणीवेति । कर्म न सहजधर्मः, तस्यैव जन्मान्तरे शूद्रदेहेऽनधिकारादिति भावः । कालपरिच्छेदोऽस्मिन् काले न कर्तव्येतिरूपः । सेवायां कालपरिच्छेद्यत्वादिधर्माभावेपि प्रत्यवायजनकी-भूता भावप्रतियोगित्वरूपधर्मोस्तीत्याहुः आवश्यकार्थेति । सा चेति । सा पूर्वोक्तैव सेवा । दासधर्मनिशिष्टा साधनरूपा, सर्वशेन कृष्णसंबन्धविशिष्टा फलरूपा । मानसी सेवा । यथेति । यथा यत्प्रकारिका सेवा ब्रजसीमन्तिनीनां सिद्धा, सा सेवेति आशयः । तदेव मानससेवायाः स्वरूपमिति । 'मप्यनुपङ्गवद्बधिय' इत्यनेन साधनसेनानुवादपूर्वक-मन्यानुसन्धानराहित्यरूप 'नाविद'न्नित्यनेनोक्तम् । अथवान्यानुसंधानरहितभगवत्येव

एतदेव सेवास्वरूपमित्याहुः चेत् इति ।

चेतस्तत्प्रवर्णं सेवा तत्सिद्धौ तनुवित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्नान्यथोच्यते ॥ २ ॥

उक्तसेवासाधने इतरे इत्याहुस्तदिति । नित दत्ता अन्येन पुरुषेण कृत्या कारितैका । एतादृशेन पुसा कृता चापरा । एतादृश्यौ ते तत्साधिके नेत्यभिप्रायज्ञापक समस्तं पदम् । एतेन भगवदर्थं निरुपाधिसर्वस्वनिवेदनपूर्वकं तत्रैव स्वदेहविनियोगे प्रेम्णि जाते सा भवतीति भाव । एतादृशस्यानन्तरफलं भवतीत्याहुः तत् इति । अहन्ताममतात्मकं ससारो, न तु प्रपञ्चात्मकं, तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्, तन्नित्यवृत्त्याऽनिष्टनिवृत्तिरुक्ता । इष्टप्राप्ति-माहुरग्रे । स्वात्मनि प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानम् । भगवत्सेवायामभिनिविष्टस्य यद्यप्यनभिलषिते ते, तथापि वस्तुस्वभावाद्भवत इति भावः ॥ २ ॥

श्रीरघुनाथारमजधर्मप्रणयट्टतनिवृत्तिटिप्पणी ।

निष्ठस्वरूपम् । एतदेव वक्ष्यमाणे उक्तसेवेति । उक्तसेवा मानसी सेवा । इतरे तनु-वित्तजे । एकेति । वित्तनेत्यर्थः । एतादृशेन । वित्तप्रहीना पुरुषेण । अपरा तनुजा । तत्साधिके इति । फलरूपसेवासाधिके । तथा चैककर्तृक एव ते तत्साधिके इति भगवदपेक्षितयावद्ब्रह्मसमर्पणरूपसेवा शरीरजभगवदानसेवा च तत्साधिकेत्यामतम् । तच्च भगवदपेक्षितयावद्ब्रह्मभावात्तादृशतनुसामर्थ्याभावात्साम्भारितमिव मातीति चेत्, तत्राहुः एतेनेति । एव सेवाकथनेन । फलाकाक्षरहितयावत्स्वीयद्रव्यादिनिवेदनपूर्वकं कार्यान्तर-विनियोगरहितभगवदर्थस्वदेहविनियोगे भगवत्सेवाकरणे क्रमप्राप्तप्रेम्णि जाते सा मानसी सेवा । क्रमस्त्वग्रे विवेच्य । एतादृशस्येति । निवेदितस्वीयसर्वस्वस्य भगवत्सेवाविनियु-क्तस्य पुरुषस्य । तत् इतीति । उक्तसाधनरूपसेवाद्वयतः । तन्नित्यवृत्त्येति । ससारनि-वृत्त्या । अनिष्टेति । फलप्रतिबन्धकत्वात् ससारस्यानिष्टत्वम् । (मूढे ससारो दुःखो दुःखजनक इत्यर्थो ज्ञेयः ।) इष्टेति । फलसाधकत्वात् ब्रह्मज्ञानस्येष्टत्वम् । स्वात्मनीति । आत्मनि देहेन्द्रियप्राणान्तंकरणेषु । अक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानमहन्तानिवृत्तौ, प्रपञ्चे चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानममतानिवृत्ताविति विभागः । (भक्तस्याक्षरज्ञानं पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन भवतीति तृतीयाध्याये तृतीयचरणे व्युत्पादितम् । तथा चाक्षरब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानं पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन ज्ञानमित्यर्थः । स्वात्मनि प्रपञ्चे च भगवदीयत्वेन ज्ञानमिति यावत् । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वमनुपदमेव विवेक्ष्यते ।) ननु तादृशज्ञानहेतुत्वात् सेवाया स्वतः पुरुषार्थत्वव्याहतिरित्यत आहुः भगवत्सेवायामिति । ते इति । उक्तब्रह्मात्मकत्वज्ञाने । वस्तुन आत्मसमर्पणस्य स्वभावात् । खेहो हि भक्तिः । स च दर्शनं विना न भवतीति नि-बन्धे निरूपितम् । अतः श्रवणं दर्शनं खेह इति त्रयं मिलितं एका श्रवणभक्तिर्भवति । ध्यानं तु फलान्तरीयकत्वात् फलमध्यपात्वेन । एव नवस्वपि । तथा च ब्रह्मपोधनस्य वक्ष्य-माणरीत्यात्मनिवेदनाद्दर्शनयोग्यतासम्पादकत्वात् तत्स्वभावादेव ते ज्ञाने भवत इत्यर्थः ।

इदमेव परं ब्रह्मेति न ज्ञेयमित्याहुः परं ब्रह्म त्विति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं गृहत् ।

द्विरूपं तद्धि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥

यशोदोत्सङ्गलालितो, न त्वन्य इति ज्ञापनाय मूलनामोक्तम् । अत्र भेदकं रूपमाहुः सच्चिदिति । एते हि भगवद्दर्मात्मकाः, प्रकृतत्रितयात्मकमक्षरं ब्रह्म । अत एव प्रपञ्चत्वात्मक इति सच्चिदानन्दात्मकत्वं तस्मिन्नुच्यते । एतावान्परं विशेषो, जडे सदंशः प्रकटः, इतरावाञ्छत्रौ; जीवे त्वाद्यौ प्रकटौ, आनन्दांशस्तिरोहितः; परमात्मनि त्रयं स्फुटमिति । कप्रत्ययेन गणितानन्दत्वमेव, न तु पुरुषोत्तमवत् पूर्णानन्दत्वमिति ज्ञाप्यते । कृष्णशब्देनैव पुरुषोत्तमस्वरूपं निरूपितमित्याक्षरस्वरूपं निरूपयन्ति द्विरूपमिति । तत् अक्षरं ब्रह्म । तदेव रूपद्वयं विशदयन्ति सर्वं स्यादिति । प्रपञ्चरूपेणाविर्भूतमेकमित्यर्थः । एकं रूपं तस्मात् प्रपञ्चरूपात् एकरूपत्वेन श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेन ज्ञान्युपासत्वेन तन्मुक्तिस्थानत्वेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिर्विलक्षणमित्यर्थः । न च विरुद्धधर्मभेदोत्र गङ्गनीयः । उभयोर्धर्मयोरेकत्र प्रमाणसिद्धत्वेन विरोधाभावात् । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि 'तदेजति

श्रीरघुनायारामश्रीप्रजनापकृतविष्णुतिटिप्पणी ।

पूर्वोक्तज्ञानविषयीभूतमेव परं ब्रह्मेति कस्यचिच्छब्दा स्यादिति तां वारयितुमाहुः इदमेवेति । इदं पूर्वोक्तज्ञानविषयमक्षरं ब्रह्म । अत्रेति । अक्षरे ब्रह्मणि । रूपं धर्मः । ननु सच्चिदानन्दकत्वस्य पुरुषोत्तमेपि सत्त्वात् कस्य तस्य भेदकत्वं तत्राहुः एते हीति । सच्चिदानन्दाः । तत्रितयं सच्चिदानन्दप्रथम् । अत एव अक्षरस्य सच्चिदानन्दात्मकत्वादेव । तदात्मक अक्षरब्रह्मात्मकः । तस्मिन् प्रपञ्चे । अत एवेत्यस्य उच्यते इत्यनेनान्वयः । तथा च यतो हेतोरक्षरस्य सर्वकारणरूपस्य तत्रितयात्मकत्वम्, अतस्तत्कार्यरूपप्रपञ्चस्यापि तत्रितयात्मकत्वमित्यर्थः । एतावानिति । अक्षरब्रह्मणः सकाशात्प्रपञ्चे विशेषः । तमेवाहुः जड इति । इतरौ चिदानन्दौ । आद्यौ सच्चितौ । परमात्मनि अन्तर्यामिणि । ननु भगवद्दर्माणामपि 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति न्यायेन भगवत्त्वमेवेति न भेदसिद्धिरिति चेत्, तत्राहुः कप्रत्ययेनेति । कप्रत्ययस्य हीनार्थकत्वादित्यर्थः । पुरुषोत्तमवदिति । प्रजापतिवद्गणितानन्दत्वम् । कृष्णेति । कृष्णशब्दस्य परब्रह्मवाचकत्वात् तत्स्वरूपं तेनैव निरूपितम् । इतीति । पुरुषोत्तमस्वरूपनिरूपणाकांक्षानिवृत्तिकत्वात् पूर्विकाक्षरनिरूपणाकांक्षारूपाद्धेतोः । एतावद्रूपमक्षरं ब्रह्मेत्यक्षरस्वरूपं निरूपयन्तीत्यर्थः । द्विरूपमिति । अत्रैकपदं देहलीदीपकन्यायेनोभयत्रान्वेति । एकरूपत्वेनेति । प्रपञ्चरूपस्य तस्यानेकरूपत्वं तद्भिन्नरूपसैकरूपत्वम् । श्रुतिप्रतिपाद्यत्वेनेति । प्रपञ्चकारणत्वेन । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादिभिरिति । लीलाविशिष्टपुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वमि-

तन्नैजती'त्यादिश्रुतिभिर्निरूप्यमाणत्वात् । लोक एव निरोधः शङ्कनीयो, नत्वलौकिके
ब्रह्मणि । इदं यथा तथा ब्रह्मसूत्रभाष्ये निरूपितमिति नात्र प्रपश्यते ॥ ३ ॥

विरोधपरिहाराय स्वसिद्धान्तं वक्तुं परमतान्याहुः अपरमिति ।

अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।

मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥

वेदमतादपरं भिन्नं मतम् । पूर्वस्मिन् प्रपञ्चरूपेणाविर्भूते । तत्र अक्षरे ब्रह्मणीत्यर्थः ।
मायिकमिति हि मायावादिनः । सगुणं गुणकार्यमिति साह्य्याः । कार्यं द्व्यणुकादि-
रूपेणेश्वरकार्यमिति नैयायिकाः । स्वतन्त्रं न कदाचिदनीदृशं जगदिति मीमांसकाः ।
चकारेण वेदवाङ्ममतानि सङ्गृह्यन्ते ॥ ४ ॥

तानि मतानि श्रुतिवलेनैव निराकृतानि सन्तीति नात्र पार्यक्येन निराकरणीयानि,
स्वमतनिरूपणेनैव निराकरणसम्भवादित्याशयेन स्वसिद्धान्तमाहुः तदेवेति ।

तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।

द्विरूपं चापि गङ्गावज्ज्ञेयं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥

माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिभुक्तिदा ।

मर्यादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

'स हैतावानास', 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जला'नित्यादिश्रुतिभ्यः तथेत्यर्थः । एक-
सैवाक्षरस्योक्त द्विरूपत्व दृष्टान्तेनोपपादयन्ति द्विरूपमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपाभ्यां
द्विरूपं तद्ब्रह्म गङ्गावज्ज्ञेयम् । अस्ति गङ्गायां त्रिरूपत्वम् । आधिभौतिक जलरूपमेकम्,
यद्दृष्ट्यातपाभ्यां वृद्धिहासौ भजते, सर्वव्यवहारयोग्यत्वं च । अग्रिमा द्वितीयाध्यात्मिकी
तीर्थरूपा, योद्धृतजलाविशेषेऽपि मर्यादामार्गसम्बन्धी यो विधिस्तेन तत्रैव स्नानपूजा
दिभिः फलदा। एवमेव प्रपञ्चतद्विन्नरूपमप्येकमेव तदक्षरं ब्रह्मेति तथा बुध्यतामित्यर्थः ॥५।६।

अतिरघुनाथात्मजधीवचनायकृतविकृतिदिग्दर्शनं ।

त्यर्थः । आदिशब्देन पादत्वादयो धर्मा ग्राह्याः । तत्राय विवेकः । आधिभौतिकजलस्या
क्षरत्वेन ज्ञाने तस्याक्षरत्वात् तत्र सेवोपयोगिलीलासृष्टिस्थपुरुषोत्तमात्मकजलाधिष्ठानत्वम्
एवमक्षरालंके भगवदाकारादौ पुरुषोत्तमस्वरूपाधिष्ठानत्वमिति । अत्रेति । प्रपञ्चाक्षरयोः

विरोधेति । भिन्नधर्मत्वात् ब्रह्म कथं जगद्रूपं भवितुमर्हतीत्याकारको विरोध
भेदः तत्परिहारायेत्यर्थः ।

स्वतन्त्रमिति । स्वभावत एवोत्पत्त्यादिविशिष्टम्, न कदेति नतु परतः तथाभू-
तम् । द्विरूपत्वमिति । प्रपञ्चतद्विन्नरूपत्वम् । उद्धृतजले जलत्वाविशेषेपि मर्यादय
स्वस्थाने एव फलदा । एवमेवेति । यथाधिभौतिकी जलरूपा, आध्यात्मिकी तीर्थरूपाप्येकै-
गदा । एतत्प्रकारेणैव प्रपञ्चतद्विन्नप्रपञ्चभिन्नज्ञान्युपासादिरूपमेकमेवाक्षरं ब्रह्म ।

आधिदैविकं रूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।
 गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥
 प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।
 विहिताय फलात्तद्धि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
 यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
 यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥
 जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
 देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्यं हरिर्मतः ॥ १० ॥
 कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
 परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
 अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

उक्तद्विरूपायां गङ्गायामेव देवतारूपा सा तद्विज्ञास्तीत्यर्थः । तत्र मानमाहुः
 मूर्तिरिति । भक्त्यैव, न तु मर्यादामार्गविधिनोपासनयेत्यर्थः । तदपि क्वचिदेव, भक्त्युद्रे-
 कदशायामेव । अथवा । यत्र क्वचिद्गृहादिष्वपीत्यर्थः । भक्तविशेषे विशेषमाहुः गङ्गाया-
 मिति । देवतारूपायां गङ्गायां भक्त्युद्रेकेण दृश्यमानप्रवाहादभिनत्त्वेन यस्य बुद्धिस्तस्मै
 गङ्गायां प्रवाहमध्य एव (देवतारूपा गङ्गा) प्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चमध्य एव
 भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने भगवति स्नेहातिशयेन तत्र भगवदभेदबुद्धये तत्र भगव-
 द्वाकृत्यं भवतीति भावः सूच्यते । अग्रिमव्यवस्थामाहुः प्राकाम्यमिति । स्वाभीष्टसर्व-

श्रीरघुनाथारमजश्रीमजनाथकृतविष्टितिरूपणी ।

उक्तद्विरूपायामिति । आधिभौतिकारूप्यात्मिकरूपायाम् । सा गङ्गा । तदिति ।
 उक्तद्विरूपातः । तत्र भेदे । उक्तद्विरूपयोर्मूर्तिमत्त्वाभावादाधिदैविकस्यैव मूर्तिमत्त्वादि-
 त्याशयेनाहुः मूर्तिरिति । तदपीति । दर्शनम् । क्वचिदिति । एतत्पदस्य कालवा-
 चकत्वाशयेनाहुः भक्त्युद्रेकेति । देशवाचकत्वाशयेनाहुः गृहादिष्वपीति । प्रत्यक्षा
 भवतीति । यथासम्भवं पङ्क्तिप्रत्यक्षा भवतीत्यर्थः । तथा च दृश्यत इति पूर्वेण न पौन-
 रुक्त्यम् । न सर्वेषामिति । प्रवाहात् भिन्ननुद्धीनामित्यर्थः । (यथा गङ्गायामाधिदैवि-
 कगङ्गाविर्भावः, न त्वाधिदैविकसरस्वत्यादेः, तथा सर्वत्र तत्तद्वस्तुनि तत्तदाधिदैविका-
 विर्भाव इति गङ्गादृष्टान्तेन सूचितमित्याशयेनाहुः) एतेनेति । (गङ्गादृष्टान्तकृतेन तत्तद्व-
 स्तुनि तत्तदाविर्भावसूचनेनेत्यर्थः) । भक्तविशेषे तथाविधप्रत्यक्षकथनेन । प्रपञ्चमध्य
 एवेति । प्रपञ्चान्तःपातिनोर्भगवदाकारभगवद्भक्तयोर्दर्शने ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञाने । तत्र भग-
 वदाकारभगवद्भक्तयोर्भगवता सहाभेदबुद्धिर्यस्य तस्मै । तत्र तदाकृतितद्भक्तयोः । अग्रि-

स्वरूपायाः स्थानभूतत्वेन ज्ञानात्तत्रले सर्वत्रानिपिद्वययेष्टव्यवहारः सादित्यर्थः । एवमेवो-
क्तप्रकारकमगवदर्शने सर्वत्र तद्भाषः स्फुरतीति भावः । विहितेति । भक्त्या गङ्गादर्श-
नानन्तर प्रवाहरूपाया अपि दर्शनं विहितात्सर्गापवर्गरूपात्फलाद्विशिष्यते । तद्चूदीत्यर्थः ।
यद्वा । येषां न प्रत्यक्षा, तेषामपि तथा देवतारूपया सा तथास्तीति तत्सम्यन्धानुभा-
वेनैव तत्रले प्राकाम्य प्रकृष्टकामनिपयत्वं श्रद्धाविशेषपूर्वकज्ञानादिव्यवहारो भवतीत्यर्थः ।
किञ्च । पुराणादिषु तत्रलदर्शनादिभिः फलं यदुक्तं तदनुभवेन महतामन्तःकरणप्रतीत्यापि
तत्रलमन्येभ्यो जलेभ्यो विशिष्यत इत्यर्थः । एव येषां हृदि भगवत्मान्निष्य ते भक्ता
थन्येभ्यो विशिष्यन्ते । अत एव 'मल्लिङ्गमङ्गकजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मिति भगवतोक्तम् ।
(एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं निरूप्य उक्तमर्थं स्पष्टयन्ति यथा जलमित्यादिना ।
तत्रापीति । साधर्म्येपि । एतदिति । किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे, दृष्टान्ते
त्रिविधत्वाभावात् अत उच्यते ।) जगदिति । त्रिविधं त्रिगुणात्मक त्रिस्रभावत्वेन
प्रकट, (तुशब्देन जले तथात्वं व्यावर्तितम् । ततस्त्वस्माद्धेतोः जगतीति वा । रूपवधया

श्रीरघुनाथारमश्रीप्रजनापकृतविवृतिटिप्पणी ।

मेति । उक्तविधप्रत्यक्षानन्तरव्यवस्थामित्यर्थः । स्वाभीष्टेति । तथाभूतगङ्गायाः । स्थान-
भूतेति । आधिभौतिकाध्यात्मिकयोरभेदबुद्ध्या तथा ज्ञानात्तथेत्यर्थः । सर्वत्र गृहादि-
ष्वपीत्यर्थः । तत उद्भूतजलादिषु वा । एवमेवेति । तथाभूतगङ्गायाः प्रवाहरूपाया-
स्तथा दर्शनं तथा भवत्येवेति सूचितम् । तद्चूदीत्यनेन प्रतीत्यापि तथा दर्शनमुक्तम् ।
ग्रन्थस्वारस्यात्तद्विज्ञानमाहुः । यद्भेति । ग्रन्थस्वरसस्तु, येषां न प्रत्यक्षा, तेषां का व्यव-
स्थेत्वाकाशायामाहुः प्राकाम्यमिति । तेषामपीत्यस्य तथा भवतीत्यनेनान्वयः । अस्मिन्पक्षे
विहितादित्यस्यार्थमाहुः किञ्चेत्यादि । अत एवेति । यतस्ते भक्ता अन्येभ्यो विशिष्यन्ते,
अतो हेतोरित्यर्थः । एव दृष्टान्तेन त्रिरूपत्वमुपपाद्योपसहरन्ति, यथा जलमिति । सर्वं
जगत्, शक्त्या तीर्थरूपा, देवी आधिदैविकरूपा मूर्तिमती गङ्गा । ननु साधनरूपसे-
वाद्भयतः ससाररूपाह-ताममतात्मकदु खस्य निवृत्तिरनभिलषितमप्युभयविधब्रह्मात्मकत्वेन
ज्ञानं स्वत एव भविष्यतीति किं सोपपत्तिकोपपादनेत्यत आहुः तत्रापीति । उक्तोभ-
यविधज्ञानेपि । एतद्वक्ष्यमाणप्रकारक ब्रह्मात्मकत्वेन शब्द प्रपञ्चज्ञानम् । इहेति । निमित्तस-
समीयम् । तथा चैतज्जन्मार्थं निरूप्यत इत्यर्थः । जगदिति । तुशब्देन ब्रह्मात्मकत्वेन
ज्ञाने प्रपञ्चे त्रिगुणात्मकत्वं व्यावर्तितम् । तत इति । यतो हेतोस्त्रिगुणात्मक जगत् ।

१ एव दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साधर्म्यं यत्र यदशेन तत्र तथा स्पष्टयन्ति यथा जलं तथा
सर्वमिति । तत्राप्येतदिहोच्यत इति । तत्रापि साधर्म्येपि । एतज्जगत् तु त्रिविधमित्यात्म्यं न
चाप्येव्यत्वेन वक्ष्यमाणं किञ्चित्तरतम्यम् । इह प्रपञ्चरूपे तद्दृष्टान्ते गङ्गाजले त्रिविधत्वाभावात् अत
उच्यत इत्यर्थः । जगदिति पाठान्तरं पुस्तकद्वये । क्वचित् पाठद्वयमपि मूले नास्ति ।

जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तत्रत्यत्रिविधानां देवता उपासाः ब्रह्मादयः त्रयः प्रोक्ताः, तत्तच्छास्त्रे निरूपिताः । देवतेति ह्रीलिङ्गप्रयोगात् तेषामस्वातन्त्र्यं द्योतितम् । तेन तद्गुणनियामकत्वेन ब्रह्मादयो भगवतैव कृता इत्यर्थः । (ते तु प्राकृतानामेव नियामकाः, न तु ज्ञानिनामपीत्याहुः ब्रह्मणीत्यमिति ।) ब्रह्मैकरूपमिति तन्निष्ठानां नियामको हरिरेव । (तर्हि भक्तानामपि लोकमध्यपातित्वात्तन्नियामकत्वं ब्रह्मादीनां कुतो नेत्यत आहुः कामचार इति । लोके तेभ्य एव कामचारः, त एव नियामका इत्यर्थः । न चान्यथेति । प्रकारान्तरेण नेत्यर्थः । भक्तेषु विशेषमाहुः परमानन्दरूप इति ।) ये तु भगवद्भक्तास्तेषां स्वात्मनि स्वात्मविषये ऐहिके पारलौकिके चार्थे जलादिषु श्रीकृष्ण एव कामचार इत्यर्थः । सर्वत्र नियामकः स एवेति भावः । अथवा । भक्तानां खेदातिशयेन आत्मत्वेनैव प्रभुः स्फुरतीति सर्वत्रैव तत्प्रार्थने शब्दा न भवतीत्यर्थः । (ब्रह्माद्यपेक्षयात्र विशेषः 'परमानन्दरूप'पदेनोक्तः । एतावदुक्तस्य फलितार्थमाहुः अत इति । अत उक्तरीत्या सर्वापेक्षया श्रीकृष्ण एव भक्तिमार्गे भजनीय इत्युक्तम्, अतो हेतोस्तत्र बुद्धिर्विधीयताम् क्रियतामित्यर्थः । ननु कीदृशी बुद्धिरिति चेत्, तत्राहुः ब्रह्मवादेनेति । ब्रह्मवादे हि परब्रह्मणः साकारत्व प्रतिपाद्यते, अतस्तदुक्तपरब्रह्मत्वेन श्रीकृष्ण एव बुध्यतामिति भावः । तथात्वं दामोदरलीलाया श्रीशुकेन स्फुटमेवोक्तं, 'न चान्तर्न बहिर्वस्ये'ति 'अथ्या चोपनिषद्भिश्चे'त्यादिना । तेन ब्रह्मवादो भक्तिमार्गे अनुभवसाक्षिक इति निरूपित भवति । अत एव तुशब्देन निराकारवादो व्यावर्तितः) ॥ ११ ॥

श्रीरघुनाथात्मजश्रीवज्रनाथवृत्तविवृतिटिप्पणी ।

ततो हेतोः । रूपवदिति । यथा जगतो रूपं त्रिविधम्, तथा तद्गुणाभिमानिन्यो देवताः तिस्रः प्रोक्ताः । यदा तु ब्रह्मात्मकत्वेन जगत् ज्ञातम्, तदा ब्रह्मणि इत्थं तदेवत्वेन हरिः पुरुषोत्तमो मतः शास्त्र उक्तः । इति मूलव्याख्या । त्रिस्वभावत्वेनेति । राजसादिस्वभावत्वेन । तेन त्रिस्वभावत्वेन हेतुना । ब्रह्मणीत्यस्यार्थमाहुः ब्रह्मेति । तन्निष्ठानां स ब्रह्मादिभ्य एव, न प्रकारान्तरेणेति लोकनिष्ठानां व्यवस्था, भगवन्निष्ठानां व्यवस्थामाहुः परमानन्द इति । एतस्यार्थमाहुः प्रीकायां ये त्विति । स्वात्मविषय इति । स्वात्मपदस्य स्वात्मीयपरत्वम् । कामचार इति । कामचारनिश्चय इत्यर्थः । लक्षणानङ्गीकारेण पक्षान्तरमाहुः अधवेति । अस्मिन्पक्षे आत्मपदं कृष्णविशेषणम् । तत्प्रार्थने 'त्वदुच्छिष्टं भोज्य'मित्यादिभगवत्प्रार्थने । यतो हेतोर्ब्रह्मैकनिष्ठानामेव व्यवहारो ब्रह्मण्येव पर्थवसति, अतो हेतोः सर्वं पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतमक्षरं ब्रह्मैवेति ज्ञात्वा व्यवहर्तव्यमित्यर्थमाहुः मूले अतस्त्विति ।

अयं जीवस्वरूप तन्मुक्तिप्रकार चाहु आत्मनीति ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा व्योम्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्वावयोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्ब्रह्मेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म स्वस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारो यस्तु भजते स दूरस्थो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्थो चेद्भजेत्कृष्णं छिद्रो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

छिद्रोऽपि चेद्भजेत्कृष्ण लोको नश्यति सर्वथा ।

आत्मविषय उच्यते इति शेष । जीवा क्षणवोऽक्षरात्मका, तदात्मकत्वमविषया
न्तरायमूतया न विदन्ति । तेन ससारमापद्यन्ते । इदमेवोपाधिरूपत्व तस्या, न तु तत्कृत
जीवत्वम् । अणुत्वबोधनार्थं दृष्टान्त । व्योमि यथोपाधिभिः क्षुद्रै छिद्राणीव प्रतीयन्ते,
तथात्मनि क्षुद्रत्वादयो धर्मा प्रतीयन्ते, न तु ब्रह्मधर्मा इति बोधनार्थं च । उपाधिनाश
इति । तेषां गध्ये य जीव येन प्रकारेण प्रसुरदिधीर्भुर्भवति, तत्प्रकारकगुरूपदेशादिभिरवि-
द्यालक्षणोपाधेर्ब्रह्मात्मकत्वावबोधनप्रतिबन्धकस्याविद्यारमकस्य नाशे ब्रह्मात्मकत्वावबोधन-
लक्षणे विज्ञानेऽनुभवे सम्पन्ने पुरुषोत्तमाधिर्भावयोग्यता जातेति तस्मिन् जाते स्वात्मनि त

धीरधुनायामेजश्रात्रजनायकृतविवृतिरिच्छन्ती ।

अथेति । ब्रह्मावबोधप्रकारनिरूपणानन्तर प्रसङ्गसगत्या जीवस्वरूप तन्मुक्तिप्र-
कार महामतानिवृत्तिप्रकार च निरूप्यते, पूर्वं तु प्रपञ्चस्वरूप ममतानिवृत्तिप्रकारश्चोक्त ।
तदात्मकत्वमिति । अक्षरात्मकत्वम् । इदमेवेति । अज्ञानजनकत्वमेवेत्यर्थ । तत्कृत-
मिति । अविषया जीवत्व ब्रह्मणि जन्यते इति नार्थ । चित्तधानब्रह्माशतया जीव-
सावच्छेद्यत्वात् । येन प्रकारेणेति । कर्मज्ञानभक्तिमार्गोक्तप्रकारेण । अविद्यालक्ष-
णोपाधेरिति । स्वरूपाज्ञानादिपञ्च मूलाविद्याकार्यभूताविद्यालक्षणमभिज्ञापक यस्य ।
अविद्यात्मकस्य मूलाविद्यात्मकस्य । तथा कृष्णमित्यस्यार्थमाहु तस्मिन्निति ।
पुरुषोत्तमाधिर्भावे जाते सतीत्यर्थ । त लीलाविशिष्ट पुरुषोत्तम पश्यतीत्यर्थ । इदमेव
निषेदनाहमूत दर्शनं ज्ञेयम् । तस्य विज्ञाने जाते स्वात्मनि पुरुषोत्तमदर्शनवत् ।

प्रकर्षेण पश्यतीत्यर्थः । तस्य सर्वस्वरूपो हरिरेवेति न तदतिरिक्तमपेक्षते । भजनोपयोग्यार्था-
पेक्षायामपि प्रभुणैव सर्वं सम्पद्यत इति न कदाचिद्दुःखी भवति । एतज्ज्ञापनार्थं दृष्टान्तः ।
(गङ्गातीरस्थित इति । यद्बद्ध यथा गङ्गातीरस्थितस्तत्र प्रवाहमध्ये देवतामाधिदैविकीं
तां पश्यति, तथा ज्ञानी स्वस्मिन् आत्मनि परं ब्रह्म कृष्णं पश्यति, परं भक्त्येति विशेष
उभयत्र ज्ञातव्यः । तदभावे तु दर्शनमपि दुर्लभम्, कुतस्तारां भजनमिति भावः । 'भक्त्या
या दृश्यते क्वचि'दिति पूर्वमुक्तत्वात् 'भक्त्याहमेकया प्राण' इति प्रभुवचनाच्च । ननूक्त-
प्रकारकज्ञानाभावेपि लोके भजनं दृश्यते, तत् कथमित्यपेक्षायामाहुः संसारेति ।)
यस्तु प्रपञ्चासक्तो गुरुपदेशमात्रेण भजते, संसारनिवृत्तिहेतुत्वं ज्ञात्वा भजते, न तु ब्रह्म-
भावसम्पत्त्या, पुरुषोत्तमाविर्भावामावात्, स तु गङ्गतो दूरस्थो यथा तां भजते, तत्रापेक्षि-
ततजलाप्राप्त्या दुःखी भवति, तथा अयं भक्तिमार्गस्य इति साक्षात्स्वरूपसम्बन्ध्यार्थापेक्षायां
तदप्राप्त्या क्लेशभागभवतीत्यर्थः । तथापि न स भजनं त्यजति, अङ्गीकारात्प्रमोः । अनङ्गी-
कारे तु मध्ये भजनप्रतिबन्धेपि कृतभजनवैयर्थ्यासम्भवाज्जन्मान्तरे तत्फलधिष्यतीति ज्ञेयम् ।
(तेन प्रवाहभक्तिमार्गीयोऽयं निरूपितः, अन्यथा मध्येऽनङ्गीकारः, तेन भजनप्रतिबन्धादिकं
न स्यात् । ननु पुष्टिमार्गं परित्यज्य किं तत्कथनेनेत्याशंक्याहुः तस्मादिति । यस्मात् प्रवा-
हस्यभक्तेऽप्येवमङ्गीकारः प्रमोः, यज्जन्मान्तरेपि तं न त्यजति, तस्माद्धेतोः श्रीकृष्णमार्ग-
स्यः पुष्टिमार्गस्यः सर्वलोकतोपि मुक्तो भिन्नो विशिष्टश्चेत्यर्थः । सर्वपदात् ज्ञानितः प्रावा-

श्रीरघुनाथात्मजश्रीमन्नारायणकृतविवृतिटिप्पणी ।

तदतिरिक्तं भगवदतिरिक्तम् व्यवहार्यं वस्तु । अर्थापेक्षायां जलाद्यपेक्षायाम् । प्रभुणैव
प्रभुरेव लीलासृष्टिविशिष्टप्रचुरलीलासृष्टिस्वपदार्थान् प्रकटयतीत्यर्थः । अक्षरात्मकाधिष्ठान-
भूतजलामावेपि पुरुषोत्तमात्मकलीलासृष्टिस्वजलाविर्भावो भवतीत्यर्थाभावप्रयुक्तं दुःखं
कदापि न भवतीत्यर्थः । एतदिति । वक्ष्यमाणैतद्विभागज्ञापनाय संसारी यस्त्विति
दृष्टान्तः । यस्त्विति । तुशब्देन लीलासृष्टिविशिष्टपुरुषोत्तमाविर्भावतो व्यावृत्तिः । पुरु-
षोत्तमाधिष्ठानत्वेन अक्षरत्वेन च प्रपञ्चज्ञानवान् प्रपञ्चासक्तः । स त्विति । इदं पदं
'क्लेशभागभवती'त्यनेन सम्यध्यते । भक्तिमार्गस्य इति । भजनाकांक्षा प्रतिपादिता ।
साक्षादिति । सत्यां भजनोपयोगिजलाद्यपेक्षायां कदाचिदधिष्ठानभूताक्षरात्मकजलाद्य-
भावेन पुरुषोत्तमात्मकजलाप्राप्त्या क्लेशभाक् भवतीत्यर्थः । ननु ब्रह्मभावसंपत्तिर्हि पूर्वा-
वस्था, सा च सर्वेषां समाना, तत्र च सर्वस्यापि सेवोपयोगिवावदर्थ्याप्राप्त्योद्देशहेतुक्लेशभा-
वत्त्वात् सिद्धत्वात्तेन न सेवासिद्धिः इति चेत्, सत्यमित्याशयेनाहुः तथापीति । अङ्गी-
कारात् पुष्टावङ्गीकारात् । अङ्गीकार एव शीघ्रं सर्वफलसाधक इत्यदोषः । अङ्गीकारे
च भजनत्यागामाव एव मानम् । अनङ्गीकार इति । केवलपुष्टावनङ्गीकारे । मूले
तस्मादिति । यतो हेतोरङ्गीकृत एव न दुःखमाक् तस्माद् हेतोः शुद्धपुष्टिमार्गस्यः तद-

द्विकभक्ततः, कैमुतिकन्यायेन साधारणलोकतथेति ज्ञेयम् । ज्ञानिनः संसारात्मावात् संसारिणो ज्ञानाभावेन दुःखमावत्वम् । पुष्टिमार्गस्यैव प्रभुस्वरूपं ज्ञात्वा सर्वस्वनिवेदनपूर्वकं सर्वात्मभावेन भजनं स्वप्नेपि दुर्लभम् । पुष्टिमार्गीयस्य प्रभ्वनुग्रहैकनियम्यत्वात् सर्वमुपपद्यत इति ततो वैशिष्ट्यम् । एतावत्सर्वं श्रीकृष्णमार्गस्यपदेन द्योतितम् । अतः सर्वमवदातम् । ननु त्रिताद्यभावे पुष्टिमार्गीयस्यापि भजनासमवे दुःखित्वात् कथमुक्तवैशिष्ट्यमित्यपेक्षायामाहुः) आत्मानन्दसमुद्रस्यमिति । श्रीकृष्णपदात्पुष्टिमार्गीयभक्तप्रकटितनिरवध्यानन्देषु विहरन्तमित्यर्थः । ते तु व्रजरत्नात्मका इति मन्मतिः । स आनन्दो भगवत्स्वरूपात्मकस्तद्वत् एव । अत आत्मपद भगवत्परम् । (बहिरसंभवेप्यन्तरेवं भजेत् । अतो नोक्तानुपपत्तिरिति भावः । ननु कश्चिद्भक्तिविकार्यमपि भजते, तस्य का गतिरित्यत आहुः लोकार्थीति । लोकपदेन लौकिकोऽर्थ उच्यते, तदर्था चेत् कृष्णं भजेत्, तदा व्यापारवदर्थं सिद्धे तस्याप्यनर्थरूपत्वेन तत्कृतभजनस्य भक्तित्वाभावात् तत्कृतं सर्वं क्लेशरूपमेव । अतः क्लिष्टे भवतीत्यर्थः । न केवलमैहिकः क्लेशः, किन्तु परलोकोपि नश्यति, निषिद्धाचरणादिति सर्वथेत्युक्तम् । यस्य स्वल्पमपि ज्ञानम्, स नैवं करोति, सर्वथा तद्रहितः कश्चिदेव कुर्यादपीति चेदित्युक्तम् । अत्र मूलनामोक्तिर्भजनकर्तुरभिप्रायेण, अन्यथा तदसंभवात् । तर्हि लोकार्थित्वाभावेपि तद्रहितस्य भजनासंभवात् को विशेष इत्यत आहुः क्लिष्टोपीति । लौकिकार्थाभावेन क्लिष्टोपि गीतायां नयमेऽध्याये 'परं पुष्पं फलं तोय'मिति वचनात् कृष्णं चेत् भजेत्, तदा यथासंभवं भजनमर्थादेव सिध्यति, परं लोको नश्यति । लौकिकं न सिध्यति, न तु स्थितं नश्यति, भजनसिद्धौ न तावता कापि हानिरिति भावः । भगवतस्तथेच्छेति सर्वथेति निरूपितम् । चेदिति तथा भजनमशान्यमिति ज्ञापनाय) ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

स्वस्वरूपज्ञानप्रभुस्वरूपज्ञानाभाववान् भक्तोऽपि पुष्टिमर्यादाभेदेन द्विविधः ।

श्रीरघुनाथात्मजश्रीव्रजनाथकृतविवृतिटिप्पणी ।

धिष्ठानापेक्षारहितः तथाविध कृष्णमेव विशेषेण चिन्तयेदिति संबन्धः । श्रीकृष्णेति । रसात्मकनामोक्तेः । पुष्टीति । पुष्टिमार्गीयभक्तेषु प्रकटिता ये स्वरूपात्मकास्तथाविधा आनन्दास्तेषु भक्तेषु प्रकटितः । तद्वत् इति । भगवद्वत्तः । अत इति । तथाविधानन्दस्य स्वरूपात्मकत्वादेव । ज्ञानमार्गे एव जीवानन्दसंभवात् । अनेन चिन्तनरूप आत्मनिवदेनाङ्गभूतः स्नेह उक्तः । मूले लोकार्थीति । प्रपञ्चत्वेनैव प्रपञ्चज्ञानवान् लोकार्थीत्यर्थः । स यदि लौकिकार्थेनैव कृष्णसेवा कुर्यात्, तदा सेवाया असिद्ध्या तथा भवतीति । तादृशोपि चेद्भजेत्, तदा लोको नश्यति । लोकः अक्षरत्वेन ज्ञातो भविष्यतीत्यर्थः । स्वस्वरूपेति । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन स्वस्वरूपाज्ञान, तत्राधिष्ठितत्वेन च प्रभुस्वरूपाज्ञानं ज्ञेयम् । पुष्टिमर्यादेति । अत्र पुष्टौ मर्यादांशः । स्वल्पमर्यादायां च पुष्पं-

उभयोश्चित्तचायत्याभावापाहुः ज्ञानाभाव इति ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गं तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्यस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्ग एव तस्मान्निरूपितः ॥ १९ ॥

(पुष्टिमार्गं पूजोत्सवादिषु तिष्ठेत्, पुष्टिपुष्टिमार्गं पूजापदं तस्य ज्ञानाभावात् प्रथम-
प्रवृत्त्यभिप्रायेणोक्तम् । मनसस्तन्निष्ठतायां कृतिरर्थादेव सिध्यतीति तत्कुर्यादित्यनुक्त्वा तत्र
तिष्ठेदित्युक्तम् । मर्यादायां प्रकारान्तरमाहुः मर्यादास्य इति । गङ्गायां गङ्गासमीपे
श्रीभागवततत्परस्तिष्ठेदिति पूर्वेण सम्बन्धः । उभयोरन्यतरपरमेव्यावृत्त्यर्थं तुशब्दः । तत्र
भेदकं किमित्वाकाङ्क्षायां पुष्टिमार्गीये विशेषमाहुः अनुग्रह इति । तस्य स्थितौ न देशनि-
यमः, किन्तु प्रभुरनुग्रह यत्रैव यथा स्थापयति, तत्रैव तिष्ठति तथा । तस्य विधिर्न निया-
मक इति भावः । मर्यादास्थावपि ज्ञानिभक्तौ चेदनुगृह्णाति विशेषतः, तदा आदौ पुष्टि-
मार्गं प्राप्य तन्मार्गीयां भक्तिं प्राप्तु इत्याहुः उभयोरिति । यदि मर्यादायामेवाङ्गीकारः,
तदोभयोर्भुक्तिरेव फलिष्यतीत्याशयः । एव निरूपणे तात्पर्यमाहुः ज्ञानाधिक इति ।
ज्ञानम् । ब्रह्म चाक्षरात्मकम्, तदात्मकत्वेन सर्वज्ञान च । एतावतापि पुरुषोत्तमसम्बन्धस्तु
दूरतरः । तस्य अक्षरातीतत्वात् । अत एवाहुर्नेन पुरुषोत्तमाक्षरभजनयोस्तारतम्यं पृष्टः

श्रीरघुनाथात्मजश्रीव्रजनाथकृतविष्टितिष्यणी ।

शस्तयेति ज्ञेयम् । उभयोरिति पूर्वोक्तयोस्तयोः । ज्ञानाभाव इतीति । अनेनोद्देशनि-
वृत्त्युपाय उक्तः । ज्ञानिभक्ताविति । ज्ञानी च भक्तश्च ज्ञानिभक्तौ । तत्र ज्ञानी ज्ञान-
मार्गप्रकारेण प्राप्तज्ञानः । अनुगृह्णाति विशेषत इति । मर्यादात्यागपूर्वकमनुग्रह करो-
तीत्यर्थः । तन्मार्गीयामिति । पुष्टिमार्गीयां । भक्तिमिति निवेदनाद्ब्रह्म स्नेह प्रेमलक्षणां
भक्तिं वा । इदमेव मूले पूर्वोक्तपदेन ग्राह्यम् । क्रमेणैवेति मूले । क्रमस्त्वत्र विशेषाङ्गीकारे-
णैव मानससेवारूपफलसिद्धिः । एवकारेण विशेषाङ्गीकाररूपक्रमाभावे तु न फलसे-
वासिद्धिः । तदा मर्यादाप्रचुरस्य श्रीभागवततत्परस्य गंगासेविनोऽक्षरसायुज्यम् । पूजो-
त्सवादिस्थितपुष्टिमार्गिणश्च पुरुषोत्तमसायुज्यमिति स्वर्गमङ्गलार्थं ज्ञेयः । तमेव चार्थं
प्रकाशयन्ति भक्तजनवाञ्छाकल्पतरुश्रीमद्ब्रह्ममत्तनयश्रीविठ्ठलचरणपास्तदोभयोरित्यादिना ।
उभयोरिति । उभयोर्मर्यादापुष्टिस्यज्ञानिभक्तयोः । मर्यादायामेवेति । एवकारः
पुष्टिभेदव्यवच्छेदकः । एवं निरूपण इति । गङ्गादृष्टान्तेन भक्तिमार्गनिरूपणे । तात्पर्य-

स्वभजन आधिक्यमाह गीतासु द्वादशेऽध्याये । गङ्गायां च क्षराक्षरपुरुषोत्तमतारतम्यदृष्टान्तः
 स्पष्टः । न हि देवी तीर्थात्मिका जलात्मिका वा, किन्तु जल एव तीर्थात्मकत्वं जानन्
 ज्ञानी भवति । तदतीतदेवतात्मकदर्शने भक्तत्वम् । न हि भक्त्या देवताद्रष्टुमः पूर्वा
 भवति । अत एव पुरुषोत्तमं मां जानन् मामेव सर्वमावेन भजतीति 'यो मामेवमसंभूट'
 इत्युपक्रम्य 'भजति मां सर्वमावेने' ति प्रशुक्रुतवान् । अतो ज्ञानमार्गीयस्यापि पुरुषोत्तम-
 विदोपि भक्तिनिष्ठैव फलमिति किमितोऽधिकं वाच्यम्, अनेकप्रमाणसिद्धत्वादिति विद्वद्भि-
 र्ज्ञेयम् । ऋग्वेदेपि पठ्यते 'तसु स्तोतारः पूष्यं यथाग्निद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन । आस्य
 जानन्तो नाम चिद्विक्तन महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे ।' हे स्तोतारो भगवदुत्कर्षवर्ण-
 नपराः पूष्यं सर्वकारणकारणरूपं तं लोकवेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तम भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरू-
 पमिति तथाभूताः । ऋतस्य सन्तुवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भरूपम् । स्वोदरस्यं वेदं विश्वहितार्थं
 ब्रह्मण उपदिष्टवानिति तथा । जनुषा स्वजन्मनैव सम्पूर्णं, न तु क्षणयाममात्रेण । पिपर्तन
 पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत । अत्र यथावित्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवा-
 स्तदर्थमेव तद्भजनार्थमेवोपयुक्तान् कुरुतेति भक्तिमार्गे विनियोगसुषुदिशति । तेन स्फुटमेव
 ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यमवगम्यते । भक्त्या विना न कोपि पुरुषार्थः सिध्यतीति
 हृदयेनाहामे देहादिसर्वविनियोगाशक्तौ आसमन्ताज्ज्ञानन्तोऽखण्डशब्दब्रह्मरूपं, न तु
 लौकिकशब्दरूपमिति । नामस्वरूपं जानन्तस्तदेव विवक्तन विशेषेण वदन्तु । अधिकमा-
 हात्म्याद्यज्ञाने नाममात्रमुत कीर्तयन्तु । एतेनैव भगवत्स्वरूपतन्माहात्म्यादिकं ज्ञात मवि-
 प्यतीत्याशयेनाह नामस्वरूपम् । चिदिति । चिदित्युपलक्षणम् । सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः ।
 नामस्वरूपाज्ञाने तदुपदेष्टुरूपसत्तिः कार्येत्याशयेनाह महस्त इत्यादि । ते त्वत्सम्बन्धिनं
 सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भवन्तं जानन्तं भगवद्भक्त भजामहे । स च स्वतेजसा पराज्ञा-
 ननिरासक इत्याह मह इति । तेजोरूपमित्यर्थः । स्वहृदि सदा श्रीकृष्णप्राकट्येनोत्सवात्म-
 कमिति वा । एतेन ज्ञानिनां भक्तिमार्गप्रवेश एवोपदिष्टो भवति । एवमेव 'तद्विष्णोः' 'तद्विप्रास'
 इत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निगद्यत इति सुभूक्तं ज्ञानमार्गादधिको भक्तिमार्ग इति ॥१७॥१८॥१९॥

श्रीरघुनायात्मजश्रीमन्ननाथहृतविवृतिदिप्पण्ण ।

मिति । ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्याधिक्यज्ञापनरूपम् । गङ्गायामिति । आधिगौतिकादिभेदेन
 गङ्गायां क्षरादिदृष्टान्तः स्पष्टः । ननु जलतीर्थात्मिकैव गङ्गा, न तु तदतिरिक्ता देवतारूपेति
 कथं गङ्गादृष्टान्त इत्यत आहुः नहीति । किंत्विति । इदपद भक्तत्वमित्यनेन संबध्यते ।
 तदातीतेति । जलतीर्थात्मिकातिरिक्ता तद्दर्शनेन भक्तत्वं भवति, भक्तत्वं अभिज्ञातं भवती-
 त्यर्थः । तथाच भक्त्यभिज्ञापिकत्वरूपादेवीति फलितार्थो ज्ञेयः ।

गङ्गादृष्टान्तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः भक्त्यभाव इति ।

भक्त्यभावे तु तीरस्यो यथा दुष्टे स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्थानाच्च नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यविरचिता सिद्धान्तमुक्तावली सम्पूर्णा ॥

भयवत्सान्निध्यदेशेऽपि स्थितौ भक्त्यभावे तथा भवतीति भावः । एतेन भक्तेरावश्यकत्वमुक्तं भवति । (सप्रयोजनमुक्तमुपसहरन्ति एवमिति । उक्तप्रकारेण स्वशास्त्ररूप स्वशास्त्रम्य वा सिद्धान्तरूपसर्वस्वं गुप्तं स्वल्पेन बहु निरूपितत्वात् गम्भीरतात्पर्यं वह्निर्मुखानामज्ञापनीयं वा । किं तेनेत्यत आहुः एतदिति । एतज्ज्ञानेन स्वगार्गसबन्धिनः सर्वसंशयनिवृत्तिर्भवति, अन्यथा 'संशयात्मा विनश्यती'ति बुद्धिरन्यथा भवेदित्यर्थः ।)

॥ २० ॥ २१ ॥

इति श्रीपितृपादाब्जपरागरससिक्तहृत् ।

श्रीविठ्ठलस्तत्सिद्धान्तवाङ्माला हृदये दधौ ॥ १ ॥

श्रीरघुनाथारमजश्रीब्रजनाथकृतविद्युतिसिद्ध्यणी ।

तात्पर्यान्तरमिति । पूर्वं 'ज्ञानाधिक' इत्यनेन भक्तेर्ज्ञानाधिक्यरूप तात्पर्यमुक्तम् । अनेन भक्तेरावश्यकत्वरूप तात्पर्यमुच्यते । भक्त्यभाव इतीति । तीर्थात्मकत्वेन जानन्नपि तीर्थस्थितोपि भक्त्यभावे दुष्टे कर्मभिः अन्यथाभाव जलत्वेनैव ज्ञानवान् तस्मात् स्थानात्तीर्थत्वज्ञानादेव नश्यतीत्यर्थः । तथा भवतीति । अक्षरब्रह्मारमकत्वेन ज्ञानवानपि दुष्टे प्रारब्धे स्वकर्मभिरन्यथाभाव प्राप्तं प्रपञ्चत्वेनैव जानन् तस्मात् स्थानात् ब्रह्मात्मकत्वज्ञानान्नश्यतीत्यर्थः । न च ज्ञानेन सर्वपापक्षयात् कथमन्यथाभावो वक्तुं शक्य इति शक्यम् । ज्ञानस्थानारब्धानामेव कर्मणा नाशकत्वात् । प्रारब्धकर्मणा नाशस्तु पुष्ट्यैवेति सिद्धं भक्तेरवावश्यकत्वम् । एवमिति । पूर्वोक्तप्रकारेण । स्वशास्त्रेति । स्वशास्त्रस्य सेवाप्रकाररूपं सिद्धान्तम् । गुप्तं निरूपितमिति । गुप्ततया निरूपितम् । एतदिति । यन्मया गुप्तं निरूपितम् । एतद्बुद्ध्वा विमुच्येत । सर्वसंशयाद्भिमुक्तो भवतीत्यर्थः । पुनः कदापि संशयं न प्राप्नोतीति विशब्दार्थः ॥

इति श्रीरघुनाथात्मजश्रीब्रजनाथविरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीविद्युतिसिद्ध्यणी ।

सिद्धान्तमुक्तावली ।

दीक्षितश्रीलालभट्टकृतव्याख्यासमेता ।

श्रुत्येकसिद्धशृङ्गारमूर्तिमानन्दविग्रहम् । गोवर्धनपरं वन्दे श्रीराधाप्राणवल्लभम् ॥ १ ॥
नमामि श्रीमदाचार्यान् प्रमून्श्रीविठ्ठलेश्वरान् । यत्कृपातो ब्रजाधीशसेवनं प्राप्नुयान्नरः ॥२॥

अयं सकलसञ्छास्त्रसारज्ञाः श्रीवल्लभाचार्यचरणा देवजीवानामज्ञानान्यथाज्ञाननिष्ठानां
भगवत्सेवनाप्रवृत्तिं तथा च तदकृतार्थतामवलोक्य परमकृपालवस्तुअनुस्ताफल्याय श्रुतिगी-
ताव्याससूत्रसमाधिभाषासिद्ध स्वसिद्धान्तं निरूपयन्ति नत्वा हरिमित्यादिना ।

नत्वा हरिं प्रवक्ष्यामि स्वसिद्धान्तघनिश्चयम् ।

कृष्णसेवा सदा कार्या मानसी सा परा मता ॥ १ ॥

कृष्णसेवेति । 'दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः' 'निच्छन्ति सेवया
पूर्णाः' 'मधुद्विदसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्युरित्यादिवचस्सहस्रैः सेवाया मोक्षादप्युत्कृ-
ष्टत्वेन परमपुरुषार्थत्वम् । अतः सैव कार्या । तत्र कीदृशी सेवा विवक्षितेति तामाहुः मा-
नसी सेति । यथा मर्यादाभक्तिमार्गे गुक्तिः फल, तथात्र सेवा स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपा मानसी
फलमित्याशयः ॥ १ ॥

सेवां लक्षयन्ति चेतस्तत्प्रवणमिति ।

चेतस्तत्प्रवणं सेवा तत्सिद्धयै तनुचित्तजा ।

ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम् ॥ २ ॥

तच्छब्देन पूर्वोक्तः कृष्णः परामृश्यते, 'पटोलपत्रं पित्तघ्न नाडी तस्य कफापहे'-
त्यादाविवैकदेशान्वयस्वीकारात् । तथाच कृष्णप्रवणं चेतः सेवा । 'देवानां गुणलिङ्गा-
नामानुश्रविककर्मणाम् । सत्त्व एवैकमनसो वृत्तिः स्वाभाविकी तु या । अनिमित्ता
भागवती भक्तिः सिद्धेर्गरीयसी'ति लक्षणवाक्ये मनोवृत्तेरेव भक्तित्वेन कथनाद्दृत्तेश्च
कारणानतिरेकात् । अतस्तादृशी चित्तवृत्तिर्मानसी सेवेति फलितम् । अत एव चेतस्त-
त्प्रवणमित्यस्वाभासे श्रीमत्प्रभुचरणैरुक्त यथेत्यारच्यैतदेव सेवास्वरूपमित्याहुरित्यादि ।
अत एवाथर्वणे 'भक्तिरस्य भजन तदिहासुनोपाधिनैराशयेन मनःकल्पनमिति श्रूयते ।
अत्रापि मनसः कल्पन भक्तिरित्युक्त्या तादृक्चित्तस्यैव भक्तित्वमायाति । भक्तिमीमां-
सासूत्रेपि 'सा परानुरक्तिरीश्वर' इति लक्षणेन चित्तधर्मस्यानुरागस्यैव भक्तित्वमुक्तम् ।
धर्मधर्मिणोरभेदात् । भक्तिशब्देन च सेवैव विवक्षिता । 'मज सेवायामिति धात्व-
र्थात् । 'विना मत्सेवन जना' इत्युक्त्वा 'स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृत'

इत्युदीरित्वाच्च । पूर्वमपि 'अहेतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तम' इत्युक्तम् । अतो
 भक्तिशब्देन मुख्यतया मानसी सेवैवायाति । सा केन साधनेन सम्पद्येत इत्याका-
 ह्यापामाहुः तत्तिद्ध्या इति । 'गृहशुश्रूषणं गह्वं दासवद्यदमायया' 'तव परि ये चरन्ति'
 'आदरः परिचर्यायाम्' 'श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनम्' 'करौ हरेर्मन्दिरमार्ज-
 नादिषु' 'शिवौ करौ नो कुरुतः सपर्याम्' 'करौ च तत्कर्मकरौ मनश्चे'त्यादिवाक्यैस्तनुज-
 सेवायाः 'सर्वलाभोपहरणमि'त्यादिवचोभिर्वित्तजायाश्च 'तजन्म तानि कर्माणि तदायुस्त-
 न्मनो वचः । नृणां येन हि विश्वात्मा सेव्यते हरिरीश्वरः' 'युकुन्दसेवोपयिक सृष्टा हि न'
 इत्यादिवाक्यैरुभयोश्च तथात्वावगतेः । इह ग्रन्थे विधेयांशः सेवा, शिष्टो ग्रन्थस्तदुपपाद-
 नार्थः । ननु 'ब्रह्मविदाप्नोति परमि'ति श्रुत्या पुरुषोत्तमप्राप्तौ ब्रह्मवित्त्वस्य कारणत्वोक्तेर्ज्ञा-
 नमवश्यं सम्पादनीयम् । तच्च वेदान्तश्रवणमननादिसाध्यम् । तानि च बहुकालसाध्यानि ।
 इह तु सदा कृष्णसेवा कार्येत्युपदेशादवकाशमावान्मननादिसाधनासिद्धेर्ज्ञानासिद्धिरित्याश-
 ङ्गोत्तरं श्रुवन्ति ततः संसारदुःखस्येत्यादि । ततस्तनुवित्तजसेवात एव संसारदुःखसा-
 ज्ञानकार्यस्य नाशो, ब्रह्मज्ञानं चावान्तरफल भवति । 'मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन
 सेवते । स गुणान्समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पत' इति वाक्यात् । 'इत्यच्युताङ्गिं भजतो-
 ऽनुवृत्त्या भक्तिर्विर्क्तिर्भगवत्प्रयोध'इत्यादिवचनाच्च । अत एवोक्तं तत इत्यस्याभासे
 टीकायां श्रीमद्व्यसुचरणैरेतादृशस्यावान्तरफल भवतीत्याहुरित्यनेन ॥ २ ॥
 ज्ञानविषयस्य ब्रह्मणो रूपभेदानभिदधतः कृष्णे मूलरूपत्वं वदन्ति परं ब्रह्म
 त्यिति ।

परं ब्रह्म तु कृष्णो हि सच्चिदानन्दकं बृहत् ।
 द्विरूपं तद्वि सर्वं स्यादेकं तस्माद्विलक्षणम् ॥ ३ ॥
 अपरं तत्र पूर्वस्मिन् वादिनो बहुधा जगुः ।
 मायिकं सगुणं कार्यं स्वतन्त्रं चेति नैकधा ॥ ४ ॥
 तदेवैतत्प्रकारेण भवतीति श्रुतेर्मतम् ।
 द्विरूपं चापि गङ्गावज्जलेपं सा जलरूपिणी ॥ ५ ॥
 माहात्म्यसंयुता नृणां सेवतां भुक्तिमुक्तिदा ।
 मयादामार्गविधिना तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥

'कृपिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिवाचकः । तयोरेक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधी-
 यत' इति निर्वचनात् । इयं हि श्रुतिरेव । नारायणकृतौ गोपालपूर्वतापिन्युपनिषदीपिका-
 याम्—तत्रादौ कृष्णशब्दार्थनिर्णयमाह—कृपिर्भूवाचकः शब्द इति । कृष्णं विलेखने । कृष्यते
 मिलिष्यत इति कृष् भूमिः । सत् । णश्च निर्वृतिवाचक इति । निर्वृतिरानन्दः सुखम् ।

शुद्ध ब्रह्मेति यावत्—एवमियं श्रुतिर्व्याख्याता । ततः 'सच्चिदानन्दाये'ति श्रुतिर्व्याख्याता । अतः 'कृपिर्भुवाचकः शब्द' इति गोपालतापिन्यारम्भेऽस्तीति बोध्यम् । 'परं ब्रह्मेतद्यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवती'त्यादिश्रुतेश्च । 'यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः' 'मत्तः परतरं नान्यत्किञ्चिदस्ति धनज्ञये'ति भगवद्वाक्याद्य । तुशब्देनाक्षरस्य ब्रह्मत्वेऽपि परत्वाभावात् परस्य पुरुषोत्तमस्यैव सेव्यत्वम् । अनेन पूर्वोदितः कृष्णसेवाविधिः समर्थितः । सच्चिदानन्दकमिति । बृहत् अक्षरं ब्रह्म सच्चिदानन्दकम् । अत्पार्थे कन् । 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द' इति तैत्तिरीये गणितानन्दत्वात् । तदक्षरं द्विरूपमित्याहुः द्विरूपं तद्धीत्यादि । एकं सर्वं निखिलप्रपञ्चात्मकं कार्यरूपम् । अपरं तस्मात्पूर्वस्माद्विलक्षणं प्रापञ्चिकधर्मरहितं 'अस्थूलमनष्वि'त्यादिश्रुतिविषयः, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'यो वेद निहितं गुहायाम्' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' 'तदाहुरक्षरं ब्रह्म' 'तद्धाम परमं ममे' त्यादिश्रुतिस्मृतिविषयश्च । इदं तु ब्रह्मणो भौतिकं प्रपञ्चात्मकं रूपं नाशोत्पत्तिमत्त्वेन भासमानत्वान्मायिकं सगुणमित्याद्यज्ञानविलासैर्विकल्प्यते । वस्तुतस्तु 'स हेतावानास' 'स आत्मानश्स्वयमकुरुत' 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' 'यदयमात्मा तत्सत्यम्' 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपसीत' 'कथमसतः सजायेत' 'सत्त्वाच्चारवस्य' 'असद्व्यपदेशाच्चेति चेन्न धर्मान्तरेण वाच्यशेषात्' 'पटवच्च' 'नाभाव उपलब्धेः' 'आत्मकृतेः परिणामादि'त्यादिश्रुतिन्यायशतैरक्षरात्मकमुररीकार्यम् । तत्र नाशोत्पत्तिप्रतीतिर्भ्रान्त्या । आविर्भावतिरोभाववत्त्वेन नित्यत्वात् । ननु 'वाचारम्भणं विकारो नामधेय मृत्तिकेत्येव सत्यमि'ति श्रुत्या विकारभूतस्य प्रपञ्चस्य कुतो न मिथ्यात्वमिति चेत् । न । 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य' इति सूत्रेण वाचारम्भणमित्यादिशब्दानां प्रपञ्चे ब्रह्मानन्यत्वप्रतिपादनार्थताया निर्णयित्वात् । अपि च । पटे मृद्विकारत्वमिव प्रपञ्चे ब्रह्मविकारत्वं नास्ति । अविकृतपरिणामवादस्वीकारात् । यत्र हि कार्यस्य पुनः पूर्वभावापत्तिः सोऽविकृतपरिणामः । यथा कनककुण्डलस्य पूर्वभावापत्तिः कर्तुश्चिकीर्षया, तथा प्रपञ्चस्यापि चिदानन्दप्राकृत्ये पूर्वभावापत्तिः । अतो विकारत्वाभावाद्वाचारम्भणश्रुतेर्न प्रपञ्चे प्रवृत्तिः । किञ्च । मायिक जगदिति वदन् वादी प्रष्टव्यः कथमसत्प्रतीयत इति । शुक्तौ रजतमिवेति चेत् । न । चक्षुषोपलभ्यमानायां हि शुक्तिकायां रजतभ्रान्तिः । ब्रह्मणस्तु 'पराधि खानी'ति श्रुत्या सकलेन्द्रियागोचरत्वेन न तदधिष्ठानकप्रमसम्भावनापि । प्रमोत्पत्तेः सादृश्यसापेक्षत्वेन ब्रह्मप्रपञ्चयोः सादृश्याभावाद्ब्रह्मभावः । न हि रज्जौ भुजङ्गप्रम इव रजतभ्रमोऽपि सुपपादः । सादृश्याभावात् । ननु नीरूपत्वेन चक्षुरगोचरोऽपि व्योम्नि सादृश्यानपेक्षो नीलमिदं गगनमिति भ्रमो भवत्येव, अज्ञानकल्पितबुद्धीनामिति चेत्, न । शृणु । 'तत्र हि नभसो मनोगोचरत्वेन व्यवहारविषयत्वाद्भ्रमोऽस्तिः सम्पद्यते । ब्रह्मणि तु निर्विशेषे भ्रमो नास्त्येव । 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति श्रुतेर्भनोवागगोचरत्वेन सर्वथा ज्ञानविषये भ्रमसोपपादयितुमशक्यत्वात् । भवन्मते निरुपाधिके ब्रह्मणि सर्वथा ज्ञानविषय-

यत्वमभिमतम् । विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तेः स्वीकारात् । नन्वारोपे ह्यधिष्ठानसामान्यज्ञानं कारणं, न तु विशेषतो ज्ञानम् । अहंविद्यौ भासमानस्यात्मनो भवत्येव सामान्यज्ञानमिति चेत्, न । उपाध्यवच्छिन्नसैवाहमप्रत्यये भासमानत्वात् । एवं सत्यात्मनो निरुपाधिकस्य ज्ञानाभावात् तत्र जगदारोपः सम्भवतीति विद्वद्भिन्नैयम् । केचित्तु निषेधमुखेन ज्ञानं सामान्यज्ञानमित्याहुः । तन्न । शास्त्रोत्पाद्यस्य तस्यासर्वजनीनत्वे मूर्खाणां जगत्प्रत्ययाभावप्रसङ्गात् । सर्वव्यावृत्तताज्ञानस्य त्वधिष्ठानविशेषज्ञानत्वेन प्रत्युत भ्रमनिवर्तकत्वाच्च । न च कस्यचिद्गगनज्ञानाभाववतोऽपि बालादेश्चाने नीलिममानान्नाधिष्ठानसामान्यज्ञानस्य भ्रमकारणत्वम् । तथा सति निर्विशेषसाधिष्ठानस्य सामान्यज्ञानाभावेऽपि तदधिष्ठानको जगद्भ्रमः स्यादेवेति वाच्यम् । इदं किञ्चिन्नीलगित्याकारकस्य किञ्चित्त्वेन रूपेणाधिष्ठानज्ञानस्य तत्रापि सत्त्वात् । अन्यच्च । यद्यधिष्ठानज्ञानरहितस्यापि नीलिमप्रतीतिरङ्गीक्रियेत, तदा तत्प्रतीतेर्भ्रमत्वमेव न स्यात् । नीलिमज्ञानस्य सर्वदा सर्वेषां जायमानत्वादुपाधिजन्यत्वाभावेनोपाधिनाशनाशयत्वाभावाच्च । मायिकस्य नीलरूपस्य विद्यमानस्यैव विषयत्वेन तदवगाहिज्ञानस्य भ्रमत्वायोगात् । न च तस्यानिर्वचनीयत्व, सदसद्भिन्नतयेति वाच्यम् । नीलिमः सर्वदैव विद्यमानत्वेन प्रतीतिविषयतया ज्ञानवाध्यत्वाभावेन गगनवत्स्थिरतयाऽनिर्वचनीयकल्पनायाः प्रवेशानवसरात् । अधिष्ठानभूत गगनमनवगाह्यैव इदं नीलमिति प्रत्ययात् । गगनस्य नीरूपत्वानीलरूपारोपे भ्रमत्वस्य सुवचनत्वात् । तथा गगनं नीलमिति प्रतीतावेव भ्रमत्व न तु केवलं नीलमिदमिति प्रतीतौ । तत्र गगनावगाहाभावात् । तदभाववति तदारोपाभावात्, प्रतीतिविषयतया ह्यसत्त्वस्यापि भवन्मतेऽनङ्गीकारात् । अतः सत्त्वमेवोपरीकार्यं स्यात् । तथा सति तदवगाहिज्ञानस्य प्रमात्वमेवापद्येत । अत एतद्दूषणपरिहृतयेऽधिष्ठानस्य वियतः केनचिद्रूपेण ज्ञानं बालादीनामप्यस्तीति मन्तव्यम् । तथाच यदा शास्त्रसमुत्पन्नबुद्ध्या नीरूपत्वेन वियतः केनचिद्रूपेण ज्ञानं बालादीनामप्यस्तीति मन्तव्यम् । तथा च यदा शास्त्रसमुत्पन्नबुद्ध्या नीरूपत्वेन वियतो ज्ञान समभूत्, तदा रूपरहिते वियति नीलरूपस्यासम्भवं जानन् नीलिमानमसन्तमेव निश्चिनोति । एवं बाधविषयत्वेन सत्त्वाभावादविद्यमाननीलरूपावगाहिज्ञानस्य भ्रमत्व सुवचनमिति सन् पन्थाः । एतावता सिद्धमेतत् । अधिष्ठानसामान्यज्ञानं भ्रममात्रे कारणम् । तथा सति परमतेऽधिष्ठानत्वेनाभिमतस्य निर्विशेषब्रह्मणः केनापि प्रकारेण ज्ञानविषयत्वाभावात् तस्मिन्नधिष्ठाने भ्रमः सम्भवतीति दिक् । यद्यपि सत्तारूपेण सर्वत्र तदस्ति, तथापि न ज्ञातुं शक्यम् । घटः सन् पटः सन्नित्यादौ तु न निर्विशेषरूपा सत्ता प्रतीयते, अपि त्वधिष्ठेयनिष्ठसत्ताया एव प्रतीतिरिति भ्रमोऽधिष्ठानरूपब्रह्मणि निरूपयितुमशक्य एवेति प्रपञ्चमिथ्यात्व विद्वद्भिर्नादत्तव्यम् । किञ्च । जगदभिपश्यतः परमेश्वरस्यापि भवन्मते भ्रान्तत्वापातः । भ्रमप्रतिपन्नस्य रजता-

देभ्रान्तेनैवाप्यक्षीकरणात् । 'वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदि'ति तत्त्वसूत्रे आदिशब्देना-
सत्त्वप्रतिपादकानां सर्वेषामेव निषेधात्प्रथमसत्यत्वमेवाभिप्रेत व्यासचरणानाम् ।
'असत्यमप्रतिष्ठ ते जगदशङ्करादीनां निषेधात्प्रथमसत्यत्वमेवाभिप्रेत व्यासचरणानाम् ।
अन्यच्च । ब्रह्मणो यथार्थज्ञानं हि जगद्भ्रमं निवर्तयति, शुक्तिरोधो रजतप्रमथिव ।
तच्च मननादिजन्यत्वेन प्रथममप्यपातितया नाज्ञानरूपं प्रथमं दूरीकर्तुमीष्टे । यावज्ज्ञा-
नानां जगदन्तःपातित्वेनाज्ञानरूपत्वात् । प्रथमोपशमकज्ञानस्योपशान्त्यै साधनान्तरस्य
मृग्यत्वाच्च । न च चरमवृत्तिरज्ञानकार्यमपिल नाशयित्वा स्वयं नश्यति, कतकरोधुवदिति
वाच्यम् । चरमवृत्तिजन्यस्याज्ञानध्वंसस्य नाशकान्तराभावेनावशिष्टस्य सत्तयाऽद्वैतसिद्धि-
व्यघातात् । चरमवृत्तिनाशक्षणस्य विद्यमानतया द्वैतापत्तेश्च । अपि च । चरमवृत्तेर्जगत्ताश्च
प्रति कारणत्वम् । तच्च कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वम् । पूर्वत्व तु कालकृतमिति कारणतानिर्वाहक-
कालोऽवशिष्यत एव । तथाच चरमवृत्तिः स्वयं नश्यतीत्युक्तावपि कालस्य कारणतानिर्वाहक-
स्योर्वरितत्वाद्द्वैतसिद्धिरिति ज्ञेयम् । न च ब्रह्मानतिरिक्तं कालं सुखेनावशिष्यताम्, अद्वै-
ताभाषकत्वादिति वाच्यम् । चरमवृत्तिनाशरूपकार्यपरिच्छेदकालस्य सर्वापरिच्छेदेन ब्रह्मणा
सहाभेदस्य वस्तुमशक्यत्वादिति दिक् । न च वृत्तिरूपाणां तथात्वेऽपि 'सत्यं ज्ञानमन्त-
ब्रह्मे'ति श्रुते स्वरूपभूतं ज्ञानं प्रथमप्रमापहारीति वाच्यम् । स्वरूपमूले ज्ञाने प्रथमनाश-
कत्वाङ्गीकारे निर्विशेषवादाभाषापत्तेः । ब्रह्मण्येव प्रथमनाशकत्वपर्यवसानात् । तस्य सर्वदैव
विद्यमानत्वेन सदा सर्वेषां धन्याभावप्रसङ्गाच्च । मननादिविधीनामानार्थक्यापत्तेश्च । मनना-
दिविधीना तदभिव्यक्तौ साफल्यमिति चेत्, न । तस्मिन्स्वरूपमूले ज्ञानेऽभिव्यक्त्यात्मकधर्मा-
ङ्गीकारे धर्मत्वावच्छेदकावच्छिन्नाभाववादहानिप्रसङ्गात् । असत्त्ववादे ब्रह्मणि व्यापकत्वमपि
दुरुपपादम् । व्याप्यानामज्ञानकल्पितत्वेनापार्यकतया तत्सापेक्षस्य व्यापकत्वस्यापि सुत-
रामवासवत्वात् । अस्तु तथात्वमिति चेत्, न । 'बृहत्त्वाद्बृहणत्वाच्च ब्रह्मे'ति श्रुतिव्याक्रीपात् ।
जगदसत्यत्वे तदन्तःपातिनीनां श्रुतीनामपि तथात्वेन व्यवहारमात्रे प्रामाण्याङ्गीकारात्तदुक्तानां
निर्विशेषत्वाज्ञेयत्वनिराकारत्वादीनां पारमार्थिकत्वेन त्वन्मतेऽभिमतानामपि व्यवहृतिमात्रैक-
सत्यत्वापातात् । मनोव्यापारविजृम्भितत्वाच्च । त्वन्मते शुद्धब्रह्मणो मनोप्राप्यत्वेन मनोग-
म्यस्य ब्रह्मातिरेकादित्यलमुक्तिभिः । यदप्याहुः—सञ्चेन्न वाप्येत । असञ्चेन्न प्रतीयेत । अत-
सदसद्विलक्षणमनिर्बचनीयं जगदिति । तत्र असञ्चेन्न प्रतीयेतेति यदुक्तम् । तत्र । 'अर्थाभाष-
विनिश्चित्य प्रतीतस्यापि नात्मनः । ता चापि युष्मच्चरणसेवयाऽहं पराणुदे' इति मैत्रे-
यवाक्यात् 'छायाप्रत्याह्वयाभासा असन्तोऽप्यर्थकारिणः' इति वाक्यान्तराच्च असतोऽपि
प्रतीतिस्वीकारात् । अतोऽसत्पदार्थ एव भेदद्वयमस्ति । एकमसन्नं प्रतीयते, शशशृङ्गादिवत् ।
एकमसत्प्रतीयते शुक्तिरजतादिवदिति व्यवस्था । न त्वनिर्बचनीयं कल्पनीयम् । मानामा

यात् । ननु 'त्वय्यद्वितीये भगवन्नयं भ्रम' इत्यादिवाक्येष्वसत्यता दृश्यत इति चेत्, न । भ्रमः
अज्ञानमसदित्यादिशब्दानामहन्ताममतात्मकसंसारविषयत्वात् । एतच्चाकरो स्पष्टम् । किञ्च ।
अनादिरयं भ्रम इति प्रवादोऽपि चिन्त्यः । भ्रमत्वस्य ज्ञानत्वव्याप्यत्वात् यावज्ज्ञानानां जन्य-
त्वनियमात् । न च 'बन्धोऽसाऽविद्ययाऽनादिरि'ति वाक्यादनादित्वम् । अविद्यायाः
कारणत्वव्याघातापत्तेः । तथाचेह सादित्वनिषेधो घटपटादिसाधारणोपेक्षकः । देवेष्वमरपदेन
मरणनिषेधवत् । अतः सर्वथा प्रपञ्चभ्रमे अनादित्वकथनमयुक्तमेव । अन्यच्च ज्ञानवाच्यत्वं मिथ्या-
त्वमित्याहुः । तन्न । चरमवृत्तिरूपे ज्ञाने ज्ञानवाच्यत्वाभावादव्याप्तेः । चरमवृत्तेः कतकरोणुदृष्टा-
जन्यत्वविरहेण उक्षणाव्याप्तेः । मूलाज्ञानस्य भवत्सिद्धान्तेऽनादित्वाङ्गीकारात् ।

प्रकृतमनुस्त्रियते । ब्रह्मणो रूपत्रयम् । तत्राधिदैविकं परं ब्रह्म कृष्णाख्यं प्रथमम् ।
आध्यात्मिकमक्षरात्मकं द्वितीयम् । आधिभौतिकं प्रपञ्चात्मकं तृतीयम् । तत्र स्पष्टार्थं गङ्गां
दृष्टान्तीकुर्वन्ति द्विरूपं चापि गङ्गावदित्यादिना । माहात्म्यसंयुतेति । मर्यादामार्गवि-
धिना सेवतां भोगमोक्षदात्री द्वितीया तीर्थरूपेत्यर्थः ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥

आधिदैविक्याः स्वरूपमाहुः तत्रैवेति ।

तत्रैव देवतामूर्तिर्भक्त्या या दृश्यते क्वचित् ।
गङ्गायां च विशेषेण प्रवाहाभेदबुद्धये ॥ ७ ॥
प्रत्यक्षा सा न सर्वेषां प्राकाम्यं स्यात्तया जले ।
विहिताच्च फलात्तद्वि प्रतीत्यापि विशिष्यते ॥ ८ ॥
यथा जलं तथा सर्वं यथा शक्ता तथा बृहत् ।
यथा देवी तथा कृष्णस्तत्राप्येतदिहोच्यते ॥ ९ ॥

तृतीये भौतिके रूपे भेदमाहुः जगत्त्विति ।

जगत्तु त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मविष्णुशिवास्ततः ।
देवतारूपवत्प्रोक्ता ब्रह्मणीत्थं हरिर्मतः ॥ १० ॥
कामचारस्तु लोकेऽस्मिन् ब्रह्मादिभ्यो न चान्यथा ।
परमानन्दरूपे तु कृष्णे स्वात्मनि निश्चयः ॥ ११ ॥
अतस्तु ब्रह्मवादेन कृष्णे बुद्धिर्विधीयताम् ।

त्रिविधं निस्सभावत्वेन प्रकटम् । आधिदैविके अंशभेदानाहुः । ब्रह्मविष्णु-
शिवाः देवतारूपवत्प्रोक्ता इत्यन्वयः । अत्रायमर्थः । देवताया आधिदैविकरूपाया
गङ्गाया रूपाणि अंशभूतानि भीष्मजनन्यादीनि मूर्तिमन्ति तत्तत्पुराणादौ प्रोक्तानि,
तद्देवतारूपस्य कृष्णस्य ब्रह्मविष्णुशिवरूपाणि अंशभूतानीत्यर्थः । तान्येव रूपाणि

राजसादिस्वभावप्रकाशकानि जगतो नियामकत्वेनोत्पत्त्यादौ कार्ये व्यावृत्तानि । तदंशी कृष्णस्तु नित्यनिरवध्यानन्दात्मको गुणातीतो रसात्मकलीलामात्रैकार्थ इति भावः । ब्रह्मविष्णुशिवानां कृष्णांशत्वेन आधिदैविकरूप-भेदमध्ये गणना । 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः परः पुरुष एक इहास्य धते । स्थित्यादये हरिविरविहोति संज्ञाः' 'न ते मय्यच्युतेऽजे च भिदामण्वपि चक्षते' इत्यादिवाक्यात् । ब्रह्मैवैतौ स्पष्टमेव प्रयाणां कृष्णांशत्वप्रतिपादनाच्च । अत एव निबन्धे श्रीमदाचार्यचरणैरवादि 'गुणामिमानिनो ये वै तदंशाः सगुणाः स्मृता' इति । अग्रे च 'अन्तर्याम्यक्षरं कृष्ण' इत्यारम्य 'स्वभावकर्मकालाश्वे' स्वनेनाक्षरभेदानुक्त्वा 'रुद्रो ब्रह्मा हरिस्तथे' ति वाक्येन कृष्णभेदा उक्ताः । तथाच सिद्धमेतत् । 'द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरक्षाक्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते । उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृत' इत्यत्र क्षराक्षरपुरुषोत्तमा उक्ताः, तेऽत्र 'परं ब्रह्म तु कृष्णो ही'त्यारम्य 'देवतारूपवत्प्रोक्ता' इत्यन्तेन प्रपञ्चाक्षरकृष्णशब्दाभ्यां विवेचिताः । न च गीतासु प्रयाणां पृथगुक्त्या द्वैत शङ्क्यम् । 'वासुदेवः सर्वमिती'त्यनेन शुद्धाद्वैतस्यैव भगवदभिप्रायनिषयत्वस्फुरणात् । ब्रह्मण्येति । स्थितानामिति शेषः । यथा जगतो नियामकाः कृष्णाशा ब्रह्मादयः, इत्यमक्षरब्रह्मभूतानां नियामको हरिरेव न तु ब्रह्मादयः । तेषां ज्ञानिनां जगदतीतत्वादिति भावः ॥ कामचारस्त्विति । अस्मिन् क्षररूपे लोके प्रपञ्चे कामचारः तत्फलप्रेप्सया प्रवृत्तानां मनोरथप्राप्तिप्रवाहो ब्रह्मादिभ्यः कृष्णांशभूतेभ्यो भवति । दृष्टान्तेऽपि गङ्गांशभूताया एव लौकिकव्यवहारः स्मर्यते भारते शन्तनुप्रसङ्गे, न तु साक्षादशवत्या गङ्गाया आधिदैविक्या, सकाशात् । तस्याः केवलमक्तिलम्यायाः प्रवाहे सर्वदैव विद्यमानत्वात् । ननु लोके कामचारो ब्रह्मादिभ्य इत्युक्ते मक्तानामपि लोकमध्यपातितया तथैव भविष्यतीत्याशङ्क्य तेषां भिन्नप्रकारमाहुः परमानन्दरूपे त्विति । लोकविशेषणमेतत् । परमानन्दो रूप्यते व्यवहियते यत्रेत्यर्थात् । तुशब्दः पूर्वप्रक्रियां व्यावर्तयति । परमानन्दरूपे लोके लीलायोग्य-प्रपञ्चे तु पुष्टिभक्तानां स्वात्मनि स्वात्मत्वेन स्फुरिते कृष्ण एव निश्चयो मनःस्थैर्यं स्वसकलमनोरथपूरकत्वबुद्धिस्वच्छन्दप्रवृत्तिप्रवाहो, न तु ब्रह्मादिभ्यः । 'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्' 'अहं भक्तपराधीनः' 'तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम्' । तेषामहं समुद्भृता मृत्युससारसागरादि'त्यादिवाक्येषु साधारणेभ्यः पृथक्तया भक्तानां चतुर्विधपुमर्थसाधकत्वस्य स्वस्मिन्नेव भगवताङ्गीकृतत्वात् । एव साधारणजीवानां पुष्टिस्थानामशाश्विभेदेन कामचारव्यवस्थामुक्त्वा वस्तुतः साधारणानाम-श्रेभ्यो जायमानमपि फल भगवत एवेति भगवानेव सर्वेषां सर्वफलदायक इति प्रतिपादयन्ति अतस्त्वित्यादिना । वस्तुविमर्शे सर्वस्य कृष्णात्मत्व न्दधीनत्वम्, अतो ब्रह्मवादेन तु कृष्ण एव बुद्धिः फलप्रदत्वबुद्धिर्निधीयताम् । 'फलमत उपपत्तेरिति न्यायेन कृष्णस्यैव

फलदत्वम् । 'यो यो यां यां ततुं भक्त' इत्यात्म्य 'मयैव विहितान् हि तानि'लन्तेन
ससैव फलदातृत्वोक्तेश्च ।

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा ज्योत्स्नीय चेतनाः ॥ १२ ॥

उपाधिनाशे विज्ञाने ब्रह्मात्मत्यावधोधने ।

गङ्गातीरस्थितो यद्ब्रह्मेवतां तत्र पश्यति ॥ १३ ॥

तथा कृष्णं परं ब्रह्म खस्मिन् ज्ञानी प्रपश्यति ।

संसारो यस्तु भजते स दूरस्यो यथा तथा ॥ १४ ॥

अपेक्षितजलादीनामभावात्तत्र दुःखभाक् ।

तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः ॥ १५ ॥

आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तयेत् ।

लोकार्यां चेद्भजेत्कृष्णं छिद्रो भवति सर्वथा ॥ १६ ॥

छिद्रोऽपि चेद्भजेत्कृष्णं लोको नश्यति सर्वथा ।

ज्ञानाभावे पुष्टिमार्गं तिष्ठेत्पूजोत्सवादिषु ॥ १७ ॥

मर्यादास्यस्तु गङ्गायां श्रीभागवततत्परः ।

अनुग्रहः पुष्टिमार्गं नियामक इति स्थितिः ॥ १८ ॥

उभयोस्तु क्रमेणैव पूर्वोक्तैश्च फलिष्यति ।

ज्ञानाधिको भक्तिमार्गं एवं तस्माद्विरूपितः ॥ १९ ॥

भक्त्यभावे तु तीरस्यो यथा दुष्टैः स्वकर्मभिः ।

अन्यथाभावमापन्नस्तस्मात्स्थानाच्च नश्यति ॥ २० ॥

एवं स्वशास्त्रसर्वस्वं मया गुप्तं निरूपितम् ।

एतद्गङ्गा विमुच्येत पुरुषः सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

आत्मनि ब्रह्मरूपे तु छिद्रा ज्योत्स्नीय चेतना इति । आत्मनि आत्मविषये ।

उच्यते इति श्रेय इति प्रमुचरणाः । तथाच आत्मनीति प्रतिज्ञायां हेयम् । ब्रह्मरूपे
जीवे छिद्राश्चेतना ज्योत्स्नि छिद्राश्चेतना इवेत्यन्वयः । छिद्राणि विषयत्वेन विषयन्ते यासु
चेतनासु ताः छिद्राश्चेतनाः । अरीआद्यश्च । चेतनाशब्दो बुद्धिवाचकः । 'प्रतिपञ्जति-
चेतना' इति कोशात् । तथाच छिद्राश्चेतनाश्छिद्रवत्सो बुद्धय इत्यर्थः । बुद्धीनां छिद्र-
चत्वं तु विषयत्वेन छिद्राणां तत्र स्फुरणात् । एवञ्च ज्योत्स्नि अविषयमानानां छिद्राणां
बुद्धिवृत्तिषु स्फुरणाच्छिद्राश्चेतना विषयसिबुद्धय इति फलितम् । 'सशयोऽय
विषयासो निश्चयः स्मृतिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्येक्षणं वृत्तितः प्रथमिति कपिल-
शास्त्राद्विषयासस्य बुद्धिवृत्तित्वात् । तत्र दोषविशेषवद् द्वा ज्योत्स्नि छिद्राणि प्रतीयन्ते ।
अतरिच्छिद्रवत्सो बुद्धयो ज्योत्स्नि यथा मिथ्यामृतपदार्थावगाहिन्यः, तथा ब्रह्मरूपे जीवे
छिद्राश्चेतनाः सदोषत्वादिवुद्धयो मिथ्यामृतसंसारवगाहिन्यो, न तु यथार्थावगाहिन्यः ।
'जीवसंसार उच्यते' इति निषन्धे संसारस्य मिथ्यामृतत्वेन सिद्धान्तितत्वात् । 'उच्यते,

न तु जायत' इति व्याख्यानात् । योमि यथा छिद्राधेतनाः, तथा जीवे छिद्राधेतनाः । पूर्वत्र छिद्रशब्दस्य विवरणेशेषवाचकत्वम्, उत्तरत्र तु छिद्रशब्दो दोषवाचकः । 'खलुः सर्पपमात्राणि परच्छिद्राणि पश्यती'त्यादौ दोषाणां छिद्रपदवाच्यत्वात् । तथाच जीवो ब्रह्मांशत्वेन वस्तुतो ब्रह्मरूप एव, न तु संसारी । संसारित्वं त्वोपाधिकम् । तत्र पूर्वोक्तकृष्णसेवानाशयमित्यभिप्रायः । इदमेवानुपदमुपपाद्यते उपाधिनाश इत्यादिना । स्वसिद्धान्ते यादृश जीवस्वरूपं तद्वन्धुमुक्तिसरूपं च प्रमुचरणैरेतद्वीकार्यां विवृतमेव 'धीवा ध्वनवोऽक्षरात्मका' इत्यादिनेति न मया लिख्यते । ननु जीवस्वाणुलं निरूपितं, तन्मास्तु । किन्त्वविद्यायां ब्रह्मप्रतिनिम्बो जीव इत्युरीकार्यम् । पूर्वं षट्मिरादत्त्वादिति चेत्, न, नीरूपस्य ब्रह्मणः प्रतिविम्बासम्भवात् । न च गुणे गुणानङ्गीकारात्रीरूपस्य रूपस्य प्रतिविम्बदर्शनादपरहितस्य ब्रह्मणोऽपि प्रतिविम्बः सुलभ इति वाच्यम् । रूपवतो घटादेः प्रतिविम्बिततया तन्निष्ठरूपप्रतीतौ सिद्धायां पृथग्रूपप्रतिविम्बे मानामावात् । स्वाश्रयातिरेकेण रूपोपलब्धे. सर्वतन्नविरुद्धत्वात् । किञ्च । दर्पणादौ प्रतिनिम्बितं षट्निष्ठरूपं पश्यन् स्वयं प्रतिविम्बितमिति रूपं च नीरूपमिति नीरूपस्य ब्रह्मणोपि प्रतिविम्ब इति मनुषे । तथैव रूपशून्य रूप चाक्षुषमिति नीरूपः परमात्मापि चक्षुर्ग्राह्य इति मन्यस्य । ननु नीरूपस्य गगनस्य प्रतिविम्बात्रीरूपस्य ब्रह्मणोऽपि स्यादिति चेत्, न, जलादावौपाधिकस्य प्रतिविम्बितरूपस्य दर्शनादौपाधिकेन तेन च वियतः सवन्वामावादाकाशप्रतिविम्बस्य बहुभययोग्यत्वात् । अन्यथा नीलमिदं गगनमितिप्रतीत्या गगनचाक्षुषत्वमङ्गीकृत्य ब्रह्मचाक्षुषत्वमङ्गीकार्यं स्यात् । न च कल्पितरूपवतो जगज्जन्मादिकारणस्य भवत्येव चाक्षुषत्वमिति वाच्यम् । सोपाधिके ब्रह्मणि भवन्मते मायिकरूपाङ्गीकाराच्चाक्षुषत्वप्रतिविम्बितत्वयोः सुवचत्वेऽपि शुद्धे नीरूपे ब्रह्मणि द्वयोरप्यसम्भवेन निवक्षितप्रमेयालाभात् । अपि च । चक्षुर्ग्राह्ययोग्यस्यैव प्रतिविम्बसम्भव जानन्नप्ययोग्यस्य शुद्धस्य प्रतिविम्ब प्रतिपादयन्नयोग्यस्य चाक्षुषत्व किमिति न मनुषे । अन्यच्च । अवयवेऽवयवानङ्गीकाराच्चरणरहितयोरपि चरणयोग्यमनदर्शनाच्चरणरहितस्याऽपि कस्यचिद्देवदत्तादेर्गमनसम्भवः स्यात्, स चाखिलप्रमाणविरुद्ध इति चरणविशिष्ट एव पुंसि गतिरङ्गीकार्या । एव नेनादावपि । तथा च रूपविशिष्ट एव प्रतिविम्बते, न तु रूप पृथक्तयेति न रूपशून्यस्य प्रतिविम्ब इत्यविद्यायां ब्रह्मप्रतिविम्बो जीव इति नादत्तव्य सुधीभिः । ननु जपाकुसुमारुणगुणो द्रव्य विहायैव स्फटिके प्रतिस्फुरति । अन्यथा दर्पणादौ मुखान्तप्रतीतिवत् स्फटिके जपाकुसुमान्तरप्रतीतिः स्यात् । सा तु नास्ति । किन्तु केवलमङ्गीकृत्यैव प्रतीयते । तत्र च नीरूपत्वमेव । गुणे गुणानङ्गीकारात् । अतो नीरूपस्याप्यरुणस्य प्रतिविम्बदर्शनात्रीरूपस्य ब्रह्मणोऽपि प्रतिविम्ब उपपन्न इति प्राप्ते—समाधिरुच्यते । रूपमात्रस्यापि प्रतिविम्बे रूपवतो जपाकुसुमादेः कारणत्वमन्वयव्यतिरेकसिद्धम् । रूपवज्जपाकुसुमादि विना रूपप्रतिनिम्बाभावात् । एव सर्वत्र ज्ञेयम् । न हि रूपवन्त विना रूपमात्रप्रतिविम्बो लभ्यते कुत्रापि । तथाच प्रतिविम्बत्वावच्छिन्ने रूपवद्रस्तुनः कारणत्वाद्ब्रह्मणः प्रतिनिम्बो नोपपद्यते । अत एवाचार्यवर्षेर्निबन्ध उक्तं 'न प्रतिस्फुरणं रूपरहितस्य कदाचने'ति । अत एव न वायोः प्रतिविम्बः । एव सति रूपवान्

घटादिर्दर्पणादौ धर्मिरूपेण प्रतिनिम्बते । रूपवान् जपाकुसुमादिः स्फटिके धर्मरूपेणारु-
 षण्णुणेन प्रतिस्फुरति । एवमुभयथा रूपवत् एव प्रतिविम्बसम्भवात्तीररूपस्य ब्रह्मणः प्रति-
 विम्बो न युक्तिसह इति सुधियो विदन्तु । अत एव प्रतिविम्बत्वावच्छिन्ने रूपवतः कारण-
 तामवगत्य विद्वन्मण्डन उक्तम्—‘रूपवत् एव प्रतिविम्बनियमादि’ति । उपाधिनाश
 इति । भगवद्जीवयोरन्तरायमूताऽविद्या तस्याः कार्यस्य नाशे सति । ‘अन्यद्युष्माकमन्तरं
 धमूवे’ति श्रुतेर्ज्ञानं प्रत्यविद्यानाशस्य प्रतिबन्धकाभावत्वेन कारणतयाऽवश्यमपेक्षणात् ।
 विज्ञान इति । ब्रह्मणो विशेषतः सर्वात्मकत्वेन सर्वातिरिक्तरूपत्वेन च ज्ञाने सति । ब्रह्मा-
 त्मत्वावबोधन इति । ब्रह्मज्ञानानन्तरं जडजीवयोस्तदात्मकतया स्वस्यापि ब्रह्मात्मत्वेना-
 वषोषे सति वक्ष्यमाणं फलं भवति । सिद्धान्ते हि ब्रह्मज्ञानं पुमर्थाय । ‘यस्मिन् विदिते
 सर्वमिदं-विदितं भवती’ति श्रुतेः । न त्वेकदेशभूतं परामिमतं जीवमात्रे ब्रह्मत्वेन ज्ञानम् ।
 एवं सत्यविद्यानाशे ब्रह्मस्वरूपज्ञानं तस्मिन् सति सर्वस्यापि पदार्थजातस्य घोषः, तेन
 स्वस्यापि सर्वमध्यपातितया निर्विकाराक्षरत्वेनापरोक्षस्फूर्तिः, ततो ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती’-
 ति श्रुतेरक्षरात्मकतायां सिद्धायां ‘तद्ब्रह्म परमं मम’ ‘विष्णोर्धाम परं साक्षात्पुरुषस्य महा-
 त्मन’ इत्यादिवाक्यैरक्षरस्य भगवदधिष्ठानत्वात्तत्र स्थितमक्षरातीतं पुरुषोत्तमं कृष्णं ज्ञानी
 भक्तः पश्यति । तदाहुः तथा कृष्णं परं ब्रह्मेत्यादि । तत्र दृष्टान्तः गङ्गातीरस्थित
 इति । यथा प्रवाहसन्निधौ वर्तमानस्तन्मध्यवर्तिनीं मूर्तिमतीं गङ्गां श्रद्धाधिक्ये पश्यति, तथा
 ज्ञानी भक्तोऽपि भगवदधिष्ठानत्वेन निकटस्थायिन्यक्षरात्मके स्वस्वरूपे भक्त्या कृष्णं पश्य-
 तीति भावः । अत एव भगवता ‘चतुर्विधा भजन्ते मामि’ति सन्दर्भे ज्ञानी भक्तः प्रशं-
 सितः । निबन्धेऽपि ‘ज्ञानी चैकजते कृष्ण तस्मान्नास्त्यधिकः पर’ इत्युक्तम् । ननु भक्त्या
 केवल्यैव सर्वपुरुषार्थसिद्धौ किमर्थं ज्ञानाग्रहं इत्याशङ्क्य प्रेमवत्सलदनेपेक्षत्वेप्यनुत्पन्नस्रेहस्य
 भजनाङ्गत्वेनास्त्येव ज्ञानापेक्षेति तद्रहितस्य दोषमाहुः संसारीति । अनिवृताहन्तामनताको-
 ऽनुत्पन्नघोष इति यावत् । स तु कृष्णं मजन् दिदृक्षाया आधिक्यादविद्ययाऽन्तरायभूतया दर्श-
 नामावाहुः खभाग्भवति । अत्र दृष्टान्तः दूरस्थ इति । यथा गङ्गाभक्तः स्नानपानाद्यर्थं तत्र-
 लमभिलषद्वादिशब्देनाधिदैविकीं दिदृक्षन् दर्शनाभावात्प्रवाहरूपगङ्गाविप्रकर्षेणाधिदैविकी-
 विप्रकर्षाद्भयमलममानो दुःखी भवति तद्वदित्यर्थः । सिद्धमुपदिशन्ति तस्मादिति । श्रीकृ-
 ष्णामार्गस्थ इति । भक्तिमार्गस्थ इत्यर्थः । सर्वलोकतः संसारतः विमुक्तो भूत्वा शुद्धपुष्टि-
 मार्गीयग्रजसुन्दरीवृन्दविहारिणं कृष्णमेव निरवध्यानन्द विशेषेण चिन्तयेत्, मानसीसिद्धयर्थं
 लीलाविशिष्टभावनं कुर्यादिति भावः । अयमेवार्थः श्रीमत्प्रभुचरणैरीकायां विवृतः ‘कृष्ण-
 पदा’दित्यारभ्य, ‘आत्मपदं भगवत्पर’मित्यन्तेन । ननु ज्ञानरहितो भक्तो भगवद्दर्शनावरोधक-
 संसारस्य विद्यमानत्वाद्दुःखी भवतीत्युक्तम् । तथा सति केवलज्ञानवत् तादृग्भक्तेरप्यप्रयो-
 जकत्वमित्याशङ्क्य पूर्वोक्तमनूय केवलभजनेनापि निर्वाहमाहुः लोकार्थीति । लोकार्थी
 पशुपुत्रादिविषयकाङ्क्षावान् । अनुत्पन्नज्ञानः संसारीति यावत् । भजन् कुर्वन् पूर्वोक्तप्रका-
 रेण दिदृक्षाधिक्यादर्शनाभावात्किष्टो भवति । तादृगपि आग्रहं कृत्वा भजन् चैत्र लजति,
 तदा भगवत्कृपया लोकः संसारोऽहन्ताममतात्मको भगवत्साक्षात्कारप्रतिबन्धकर्ता नश्यति-

त्यर्थः । अत्र प्रपञ्चवाचिना लोकशब्देन तदन्त स्थितः संसारो लक्ष्यते । नाशस्योक्तत्वादर्थ-
स्वारस्याच्च लक्ष्यार्थ एव ग्राह्यः । एवं केवलया भक्त्या भगवद्भजनं निर्वहतीत्युक्तम् ।
तत्कथमित्याकाङ्क्षायां प्रमेयपलेन तद्भवतीति वदन्ति अनुग्रह इति । पुष्टिमार्गस्यानुग्र-
हैकनियम्यत्वात्प्रमाणविरुद्धमपि प्रेमयवलेन भवेत् । 'नेमं' विरचो न भवो न श्रीरप्यङ्गसं-
श्रया । प्रसाद लेभिरे गोपी यत्तत्राप विमुक्तिदादि'त्यादिवाक्येभ्य इति भावः । पुष्टिमार्ग
इति । पुष्टिजन्ये भक्तिमार्ग इत्यर्थः । पुष्टिश्च 'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यादनुग्रहरूपो
भगवद्धर्मः । स च लौकिकालौकिकोत्तमफलसाधकः । विशेषानुग्रहस्तु निरलजनविषयो
भगवद्रूपात्मकफलसाधकः । तज्जन्यत्वं पुष्टिभक्तौ । अत्र पुष्टिशब्देन पुष्टिशेषो ग्राह्यः,
न तु साधारणानुग्रहः । तस्य लौकिकफलं प्रति कारणत्वात् । अत एव पुष्टिस्कन्धे साधा-
रणेनैव कृष्णानुग्रहेणन्द्रादीनां दैत्यानां च तादृग्भक्तिरहितानामपि स्वाभिलषितलौकिकफल-
सिद्धिः । तथोक्त निवन्धे 'एवमिन्द्रे महापुष्टिः सर्वमाया निरूपिता । सर्वघाथकरूपा हि
दैत्ये पुष्टिर्योच्यते' इति । इन्द्रे महापुष्टिरित्यत्रानुग्रहे महत्त्वं तु चलवत्प्रतिबन्धनिवृत्त्या मनो-
रथपूरकत्वं, न तु भक्तितत्सम्यन्धिसाधकत्वम् । लौकिकफलस्यैव दृश्यमानत्वात् । अतः साधा-
रणानुग्रहो लौकिकफलसाधकः । विशेषानुग्रहस्तादृग्भक्तिहेतुरिति निष्कर्षः । सा च नवमस्क-
न्धसूर्यसोमवंशीयवृत्तान्तकथनेन प्रपञ्चिता, मर्यादापुष्टिभेदेनेशानुकयाशब्देन व्यवहियते ।
ईशस्य अनुगामिनां भक्तानां कया भक्तिरित्यर्थः । पुष्टिजन्या भक्तिः पुष्टिभक्तिः । अत एवोक्तं
श्रीमत्प्रमुचरणैः 'तदनुग्रहैकलभ्यां भक्तिं च नुम' इति भक्तिहेतुनिर्णये । एवं सति भगवत्स्वरू-
पातिरिक्तफलाकाङ्क्षारहिता भक्तिः पुष्टिभक्तिरिति पुष्टिभक्तेर्लक्षणं ज्ञेयम् । न च निष्काममर्या-
दामक्तावतिव्याप्तिः । अत्र मोक्षात्मकफलस्याकाङ्क्षितत्वात् । न च मोक्ष. स्वरूपात्मक एवेति
वाच्यम् । 'न योगसिद्धीर्युनर्भवं वा समञ्जस त्वा निरहप्य काङ्क्ष' इति वृत्तवाक्ये स्वरूपा-
तिरेककथनात् । अत एव पुष्टिमार्गाया नैन कामयन्ते । एतच्च 'अक्षण्वतामि' ति श्लोकविवृतौ,
'वीक्ष्यालकावृत्तमुखमि'त्यस्य सुबोधिन्यां स्पष्टम् । अत एव मोक्षकामनापि काम्यमध्ये विवृष्टा ।
तथोक्त निवन्धे 'तप्तमुद्राधारण काम्यम् । हरिसालोक्यकाम्ययेति वाक्यादि' ति । अतः
स्वरूपातिरिक्तफलाकाङ्क्षारहिता. पुष्टिभक्ता एवेति सुधीभिर्विभावनीयम् ॥ १२ ॥
यदुक्तं श्रीमदाचार्यविवृत विद्वलेश्वरैः । कृत तदनुसायैतद्बालकृष्णाङ्गिसेविना ॥ १ ॥
यदत्र बुद्धिदोषेण चेष्टित बालचापलम्' श्रम्यता श्रीमदाचार्यचरणैः कृपया मयि ॥ २ ॥
श्रुतिसिद्धरसालत्वकृष्णप्रेमप्रकाशका. । दासे मयि प्रसीदन्तु प्रभवो विद्वलेश्वराः ॥ ३ ॥
कालिन्दीपुठिने शरच्छशिकरैः शुभ्रीकृते मल्लिकार्जुन्दाभोदमदोन्मदालिनिनदे घोषाङ्गनामूषिते।
रासे राधिकया सम विहरतो मोदैर्हृद्वृत्त्यतः श्रीगोवर्धनधारिणो भगवत. सेवेय पादद्वयमृष्ट
यश्चिन्त्यो मद्भद्राद्यैर्बलवीजनचिन्तकः । अस्मत्कल्पतिः श्रीमद्बालकृष्ण. प्रसीदतु ॥ ५ ॥
इति श्रीमद्रोवर्धनधरश्रीवल्लभाचार्यवरश्रीविद्वलेश्वरवरणानुचरसेवकेन लालमट्टो-
पनामविदितबालकृष्णेन विरचिता सिद्धान्तमुक्तावलीयोजना सम्पूर्णा ।

परिशिष्टम् ।

श्रीकृष्णाय नमः । श्रीगोपीजनवल्लभाचार्यवर्यचरणपायोजनितयुगलाय नमः । श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः । श्रीमदाचार्यवर्यश्रीविठ्ठलेशैः प्रचोदितः । कुरुते मयुरानायगोस्वामि-
तनयोञ्जुतां । श्रीमदाचार्यसिद्धान्तमुक्तावल्या विवेचने । टिप्पण्या विवृतिं दासो द्वारि-
केशः सविस्तरम् । अथ श्रीमद्गोकुलनाथाः श्रीमद्विठ्ठलेश्वरविरचितां सिद्धान्तमुक्तावल्या
विवृतिं विवरीतुं निर्विघ्नतायै प्रार्थनात्मकं मङ्गलमाचरन्ति 'यद्वाञ्छये'ति । यस्य श्रीमद्वि-
ठ्ठलेश्वरपादरजसो वाञ्छया प्राप्तमनोरथेन पुंसः अर्थाः प्रयोजनाः जन्मप्रभृतियावत्कृतिवि-
षयाः धर्मादयो मत्तयन्ता वा मोक्षान्ता इति व्युत्तरणमारम्य अक्षरप्रवेशपर्यन्तं यावज्जन्मकृताः
अधरीकृताः हस्तागता भवन्ति सः कोपि अनिर्वचनीयः पितृपद्रेणुः मद्यं श्रीगोकुलनाथाय
प्रसीदतु प्रसन्नो भवतु, तत्रसादं विना तद्वाण्यमिप्रायो हृदये न समायाति, यतः अतः
प्रार्थ्यते । स इति पितृपद्रेणोः परोक्षत्वकथनेन श्रीमद्गोस्वामिनां कन्दराप्रवेशानन्तरं
टिप्पणी कृतेति । अथ श्रीमद्बलमन्दनाः सिद्धान्तमुक्तावली विवरिपवः श्रीमदाचार्य-
चरणाञ्जपररागनमनात्मकं मंगलं विधाय ग्रन्थविवरणं प्रतिजानते प्रणम्येति । पितुः
श्रीमदाचार्यस्य पादयोः अञ्जयोः परागाञ्जरेणुर्मद्यं प्रसीदतु अनुरागतः प्रकर्षेण नत्वा
तत्कृपया तद्वाङ्मुक्तावली विशदीकुर्मः । नमने प्रकर्षः भूमिपर्यन्तं साष्टाङ्गप्रणामः पितुः पाठन-
कर्तुः रूढ्या । श्रीमदाचार्यस्य पादयोरञ्जयोर्निजमत्ततापहारकानन्ददायकयोर्यत् परागं रजः
अनुरागः अनुरागश्च रागेण पूर्वं भगवता वरणे कृते तं अनुलक्षीकृत्य जायमानभक्त्या तत्कृपया
श्रीमदाचार्यवाम्पां मुक्ताफलानामावली विशदीकुर्मो, धारणयोग्यां कुर्मो, मुक्तानां वर्तुलत्वेन
दोरके प्रवणं विना तेषां वलेर्विशदीकरणं न संभवति यतः । अत एव समाप्तौ वक्ष्यन्ति
'श्रीविठ्ठलस्तद् वाङ्मालां हृदये दधौ' इति । अथ सा माला कालवाहुल्येन मलिना शिथिला
च जातेति तदुरुजलादिनोञ्जलां कृत्वा धारणयोग्यां कर्तुं प्रकाशोधनः तत्र साधनं तेषां कृपा ।
अथ श्रीमद्बलमाचार्यचरणाः स्त्रीयानां स्वकीयसिद्धान्ताज्ञानजन्यतापं निवारयितुं नम-
नात्मकं मंगलं विधाय स्वकीयसिद्धान्तविनिश्चयं प्रतिजानते । नत्वेति । स्मर्दणामखिला-
पहरं श्रीहरिं श्रीकृष्णं नत्वा, णम प्रहृले शब्दे चेल्यनुशासनात् । अग्रे वक्ष्यमाणैर्वहु-
मिर्मिथोविरुद्धैः सिद्धान्तैः शास्त्रार्थसंदेहे तन्निरासाय स्वसिद्धान्तरूपं शास्त्रार्थनिश्चयं
वक्ष्यामि — श्रीगोकुलाधीशाः प्रतीकमाहुस्ये इति । सिद्धान्तमुक्तावल्यां चतुर्थश्लोके । अथ
प्रभवः प्रतीकमाहुः स्वसिद्धान्तेति । अग्रे वक्ष्यमाणैरिति । भायिकं सगुणमित्यादिमिरित्यर्थः ।
तत्र परस्परविरोधस्य स्पष्टत्वात् साक्षाच्छ्रुतिरितिरूपितं वक्ष्यामीति विशब्दार्थः । तस्यैव
स्वकीयत्वज्ञापनाय रूपदं, साक्षाच्छ्रुतिरिति । ननु श्रुती सेवाप्रकारः कुत्रोक्त इति चेच्छ्रुणु ।
'मद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवा मद्रं पश्येमाक्षभिर्यजत्राः । शिरैरङ्गैस्तुष्टुवांसस्तनूमिर्व्यशेम
देवहितं यदासुः' । कर्णैर्मिरिति वैदिकपदोक्त्या कर्णाणां दिव्यत्वं बहुवचनेन 'विपत्स्य कर्णा-
सुतमेव इति प्रार्थनया प्राप्तत्वं मद्रं स्वं स्वं रवं शृणुयाम, ततो जागरणानन्तरं मद्रं

भगवद्रूपं पश्येम, अक्षमिः अलौलिकनेत्रैः, मो यजत्राः सेवाकर्तारः ततो नीरांजनसमये तनुमिः कोमलैः स्थिरैरङ्गैस्तुष्टुवांसः यदायुस्तदेव हितं भगवदर्थं व्यशेम समर्पयावः, याव-
 शीवं सेवां कुर्मः इत्यादिभिः सर्वोपि पद्भक्तुसेवाप्रकार उक्तः । स एव श्रीमदाचार्याणां
 सिद्धान्तविनिश्चयः श्रुत्यर्थादसंदोहः श्रीब्रजभरणदीक्षितैः कृतः । तत्र सेवाप्रकारो विस्तरेण
 विवृतः । प्रकृतमनुसरामः । टीकायां कर्मणीति यथा 'अनुदिते सूर्ये लुहोति' 'उपस्यायार्कमुद्यन्त'
 मित्यादि तथा सेवायां नास्ति, अत्र तु 'किमपि क्वाप्युपाहर्तुमिच्छत्यद्वा तद्रूपिकेश' इति
 खेनैवोक्तम् । 'ण्य अवश्यके' इति सूत्रात् यद्यपि मानसी सेवा न जीवकृतिसाध्या, यथा
 तत्फलं अलौकिकसामर्थ्यं भगवता दाने कृते सिध्यति, तथापि मूले कार्येति विधिवाक्येन
 टीकायां अकरणे प्रत्यवायीभवतीति विवरणेन च श्रीमदाचार्यगोस्वामिभ्यां स्वशरणगतेभ्यो
 वरत्वेन दत्तेति गम प्रतिमाति, मूले कृष्णसेवेति कृष्णसेवयोः समासेन कार्यकारणात्त्रिल-
 संसंधः सूचितः । श्लोकान्वयस्तु अह श्रीमदाचार्यः हरिं नत्वा स्वसिद्धान्तविनिश्चयं
 प्रवक्ष्यामि किं च तत् कृष्णसेवा सदा कार्या, तेन यथा कृष्णः फलात्मा, तथा कृष्णसेवापि
 फलात्मिका । प्रतीकमवतारयन्ति प्रभवः एतदेवेति । एतदिति यदेकादशे श्रीकृष्णेनोद्धवं
 प्रति द्वादशाध्याये रामेण सार्धमिति संदर्भे उक्तम्, प्रकृतौ, प्रवर्णं गमनं, तस्मिन् प्रवर्णं
 तत्प्रवर्णं चेतसः तत्प्रवर्णं तदेव सेवास्वरूपं, चेत इति, चेतस्तत्प्रवर्णे यथा मणिच्छिद्रे
 दोरकस्य प्रवर्णं तथा भगवदीयचेतसो भगवति तत्प्रसादोत्पादनात्कूलव्यापारे वा प्रवर्णं
 यथा स स्वाधीनो भवेत्तथा करणं सेवा तस्मिद्धै तनुवित्तजास्ति, ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति-
 ब्रह्मचोधनं च भवतः, विवक्ष्यामि त्वं मे भक्तः सुहृत् सखेति दुर्लभत्वं प्रतिज्ञाय
 द्वितीयपादविवरणमवतारयन्ति श्रीगोकुलनावा मानथायत्वं ? । यद्वा फलमत उपपत्तेरित्यारभ्य
 माभ्यकर्तृत्वेनाचार्यत्वं, अत एवास्मिन् मार्गे आचार्यद्वयम्, उत्तरार्धमवतारयन्ति प्रभवः
 एतादृशस्येत्यादि, टीकायां समस्तपदमिति तनुवित्तजेति समस्तं । तनुश्च वित्तं च तनुवित्ते
 ताभ्यां जाता कृता स्वतः प्रादुर्भूता वा तनुवित्तजा । द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणत्वात् तनुजा वित्तजा च,
 तस्मिद्धौ, ते इति संसारनिवृत्तिब्रह्मचोधनं, वस्तुस्वभावादिति मानसीपूर्वरूपवस्तुस्वभावात्,
 मानसीसेवासिद्धौ तनुवित्तजा, सृष्टिः दैवी आसुरी च पुष्टिं कायेनेति वाक्याद् दैवी तनुजा,
 वित्तं माया तदुद्धृता आसुरी, उभे मानसी सेवार्थके दैवी सेवा कर्त्री, द्वितीया तद्रूपज्ञा-
 पिका । तृतीयश्लोकमवतारयन्ति प्रभवः इदमेवेति, इदमित्यक्षरं ब्रह्म, परं ब्रह्मेति पुरुषोत्तम
 इति अत्रेति अक्षरब्रह्मेति, भेदकमिति पुरुषोत्तमाद्भेदकम्, एते हीति 'सच्चिदानंदा इति, तदा-
 त्मक इति अक्षरब्रह्मात्मकः, प्रपञ्चेति श्रीभागवते प्रपञ्चवर्णनं कृत्वा एतद्भगवतो रूपं ब्रह्मणः
 परमात्मन' इत्युपसंहारात्, एकरूपत्वेनेति 'अतःपरं यन्महतो महान्तं यदेकमव्यक्तमनं-
 तरूपं । विश्वं पुराणं तमसः परस्तात् परात्परं नान्यदणीयसो हि' परात् परम्, श्रुतिप्र-
 तिपाद्यत्वेनेति । सर्वे वेदा यत् पदमामनंतीति, ज्ञान्युपास्यत्वेनेति । ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं
 पर्युपासते । ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वमूतहिते रताः । क्लेशोधिकतरस्तेषामिति गीतावाक्येन
 ज्ञान्युपास्यत्वमक्षरब्रह्मणः, तन्मुक्तिस्थानत्वेनेति । न संदशे तिष्ठति रूपमस न चक्षुषा

पश्यति कश्चनैतं । हृदा मनीषी मनसामिच्छतो य एनं विदुरमृतास्ते भवन्तीति श्रुत्या ज्ञानि-
 मुक्तिस्थानत्वम् । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं तु तदाहुरक्षरं ब्रह्म सर्वकारणकारणं । विष्णोर्धाम परं
 साक्षात् इति तृतीयस्कन्धे एकादशाध्यायवाक्यात् । इत्यादिभिरित्यत्रादिपदेन अपाणिपादो
 जवनो ग्रहीता पश्यत्यक्षुः स शृणोत्यकर्णः अपोरणीयान् महतो महीयान् करोत्यकर्तव्यं
 निहंत्यहन्तेत्यादयः परिगृहीताः । इदमिति ब्रह्मणि विरोधाभावनं, ब्रह्मसूत्रभाष्य इति फलमत
 उपपत्तेरित्यतः स्वकृते, अत्र सिद्धान्तमुक्त्वावलीविवरणे, एतद्भाष्यकरणानतरमेतत्करणमिति
 लक्ष्यते । श्लोकान्वयस्तु कृष्णस्तु हि निश्चयेन पर ब्रह्मास्ति, बृहत् सच्चिदानंदकमस्ति,
 तद्धि द्विरूपमस्ति, एकं सर्वं स्यात्, एक तस्माद् विलक्षणमपरमस्ति । स्वमते श्रुतिसं-
 मतत्वनिरूपणार्थं परमतनिरूपणमित्याशयेनाग्निमभवतारयन्ति प्रभवः विरोधेति । विरोध-
 परिहारस्तु भगवतः सर्वमवतंसमर्थत्वेनाचिंत्यानन्तशक्तिमत्त्वेन वा । अत एव विरुद्धांश-
 परित्यागात् प्रमाण सर्वमेव हि विचारित । सांख्यमतानुसारिणः प्रकृतिः कर्त्री, पुरुषस्तु
 पुष्करपलाशवन्निलेप इति सिद्धान्तमाश्रित्य मायागुणकार्यं जगदिति वदन्ति, नैयायिकास्त-
 र्किंकाः, गौतमकणादाक्षचरणआदयः, ते हि परमाणवो नित्या अन्यत् सर्वमीश्वरकार्यमप्य-
 नित्यमिति वदन्ति, मीमांसकाः जैमिनिमतानुवर्तिनः, स्वभाववादिनः जगत् स्वभावत एव
 भवति, न कोप्यस्य कर्तेति वदन्ति, वेदवाद्या जैनाः कौला वामाः शाक्ता इत्यादयः ।
 श्लोकान्वयस्तु तत्र पूर्वस्मिन्नपरं वादिनः मायिकं सगुणं कार्यं स्वतंत्रं चेति नैकधा बहुधा
 जगत् । स्वमतस्य सर्वभूर्ध्वन्यवोधनायाहुः मूले तदेवेति । ब्रह्मैवेति, एतत् परिदृश्यमानं
 जगत्, प्रकारेण भवतीति वर्तते नतूपघते, नित्यत्वात्, यतो वेत्यादिभ्यतयस्तु आविर्भाव-
 त्तिरोभावपराः, स्वमतेति प्रपञ्चो भगवत्कार्यस्त्रूपो माययामवत् इत्यादि रूपस्य, श्लोका-
 न्वयस्तु तदेवैतत् इति स्पष्ट, अस्तीत्यध्याहारः, द्विरूपमपि च गद्गावत् ज्ञेयं, सा
 जलरूपिणीत्युत्तरेणान्वेति, सा गद्गा जलरूपं शीलं यस्या एतादृश्येका आधिभौतिकी
 प्रथमा । पूर्वमक्षरात्मकस्यैवेति परमतनिराकरणासम्भवात्, सेवां कुर्वाणानां भोगभोक्षप्रदा-
 ध्यात्मिकी द्वितीया, सा च यथा अक्षरं ब्रह्म पुरुषोत्तमाधिष्ठान, यथाधिदैविकं गद्गारूपा-
 धिष्ठान, यतः प्रसन्ना गद्गा आधिदैविकी स्वं स्वामिनीरूपं निजमत्केभ्यो दर्शयति, यथा
 भगीरथाय प्रदर्शित, तदुक्तं श्रीमद्भागवते नवमस्कन्धे नवमाध्याये 'दर्शयामास तं देवी
 प्रसन्ना चरदास्मि ते' इत्यादिना, माहात्म्यमपि तत्रैव 'भगीरथः स राजर्षिः निन्ये सुवन-
 पाविनी । यत्र स्वपितृणा देहा भस्मीभूताः स्म शेरते । रथेन वायुवेगेन प्रयांतमनुधावती ।
 देशान् पुनन्ती निर्दग्धानासिञ्चत् । सगरात्मजान् यज्ञलस्पर्शमात्रेण ब्रह्मदद्वहता अपि ।
 सगरात्मजा दिव जग्मुः केवल देहमस्मभिः । भस्मीभूतांगसगेन स्वर्पाताः सगरात्मजाः ।
 किं पुनः श्रद्धया देवी ये सेवन्ते घृतव्रताः ।

श्लोकान्वयस्तु सा जलरूपिणी मर्यादामार्गविधिना सेवां कुर्वतां नृणां माहात्म्य-
 सयुता भक्तिमुक्तिदा तथा ब्रह्मापि बुध्यताम् ॥ ६ ॥



श्रीकृष्णाय नमः । तस्मादिति । यस्मात् ज्ञानयुक्तस्य भक्तस्यात्मनि भगवदाविर्भावो न बहिरितिलोकस्फूर्तिराहित्येन तदपरित्यागो । यस्माद्वा प्रपञ्चासक्तस्य तन्निष्ठतयैव तदसम्भवस्तस्माद्धेतोर्य श्रीकृष्णमार्गस्य आविर्भूतसदानन्देन 'तस्मात्त्वम्' 'सर्वधर्मान्परित्यज्ये'त्यादिना प्रोक्तो मार्गो, गोपिका मनसि निधाय, " पुष्टिमार्गस्तस्मिन् स्थित सर्वलोकत उदासीनः स्वीयरूपत स्वयमेव विमुक्तो, न तु ते स्वस्मान्मोचनीया, अभिसारिकामिरिव व्याजेन । तथा सति सर्वथा सर्वपरित्यागाभावेन सर्वात्मभावो न भवेत् । एतादृश आत्मानन्दसमुद्रस्य यद्दि स्वामिनीसबधिलीलारसाञ्चिनिमग्नमितरस्फूर्तिरहित कृष्णमेव तद्भावरूपमेव, न तु स्वात्मनि स्वभावरूप विचिन्तयेत्, विशेषेण लीलाविशिष्टतया भावयेत् । ननु लोकपरित्यागाभावेपि कामिनीनामिव भजनसभवात्किमर्थं स उक्त इति चेत् । तत्राहुः लोकार्थी चेदिति । तदपरित्यागे यत्किञ्चित्सकोचसमवेन तदर्थित्वमेव तादृशस्य भजने कामिनीनाम्, मन सत्त्वेप्यवसराप्राप्त्या क्लेशवत् क्लेश स्यात् । ननु तथाप्यभिसरणादौ रसविशेषोस्तीति किं क्लियोपीति चेत्त्राहुः क्लिष्टोपीति । क्लिष्टोपि चेद्भजेत्तदातिमजने लोकप्रसिद्धा कामिनामिव लोकनाश । अतो भजने प्रतिबन्ध सपाद्य वृथालोकानुरोध पुष्टिमार्गीयैर्न विधेयो, रसस्वरूपात्मकत्वात्सर्वात्मभावसिद्धौ विशेषत एव तत्सिद्धिरितिभावः । इति श्रीहरिदासोक्तः सिद्धान्तमुक्तावलीस्य तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो लोकार्थीचेत्यत्र लेख ।



श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-विरचित-षोडश-ग्रन्थान्तर्गता-चतुर्धा

पुष्टि प्रवाह मर्यादा

चतसृभिष्टीकाभिः समलंकृता

१. श्रीगोकुलनाथाना विवरणम्
२. श्रीरघुनाथाना विवरणम्
३. श्रीकल्याणरायाना विवृति
४. श्रीपीताम्बराना विवरणम्

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवृत्त-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-तृतीय-पीठाधिष्ठित-गोस्वामिश्री १००८
श्रीव्रजभूषणलालजी-महाराजश्रीत्येते प्रकाशिता.

प्रकाशक :

गोस्वामिश्री १००८ श्रीव्रजभूषणलालजी महाराज
(तृतीय पीठाधीश्वर काकरोली-बडोदा)
बैठकमंदिर, केवडाबाग, बडोदा गुजरात-३९०००१ भारत

साधारण सस्करण २००० प्रति

राज सस्करण १००० प्रति

श्रीवल्लभाब्द ५०२

ग्रन्थ परिवचय लेखक गोस्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक

स्टूडिओ बहार २३ ए, सेंट्रल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,
मुम्बई-४००००७



गोस्वामिश्री १००८ श्रीव्रजभूषणलालजी महाराज

॥ श्रीकृष्णाय नम ॥

॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नम ॥

ग्रन्थ-परिचय

कुछ विद्वानोंकी धारणा है कि प्रारम्भमें श्रीमहाप्रभु देवी तथा आसुरी जीवोंके भिन्न भिन्न होनेके गीताप्रतिपादित सिद्धान्तको तो मान्य करते थे पर देवी जीवोंके अवान्तर भेद—पुष्टिजीव और मर्यादाजीव के भिन्न भिन्न होनेका सिद्धान्त श्रीमहाप्रभुने अपनी वषके उत्तरार्धम स्थापित किया था अतएव पुष्टिप्रवाहमर्यादा ग्रन्थका रचनाकाल श्रीमहाप्रभुके अडैलमें स्थिर निवासके समयके आसपास निर्धारित किया जाता है

इस विषयमें यह दृष्टव्य है कि निवन्धका शास्त्रार्थप्रकरण श्रीमहाप्रभुकी प्रथम रचना है यह तो प्राय सर्वमान्य है इस ग्रन्थकी कारिका ४५-५२ के अवलोकन करनेसे यह स्पष्ट हो जाता है कि निवन्धके रचनाकालम भी पुष्टिजीव मर्यादाजीव और प्रवाहजीवोंके भिन्न भिन्न होनेकी धारणा श्रीमहाप्रभुकी दार्शनिक मान्यताओंमें स्थान ले चुकी थी एतदर्थ कुछ शब्दप्रयोगोंपर लक्ष्यपात अपक्षित है

यथा

(१) तत्त्वसृष्टिप्रवृत्ताना दवाना मुक्तियोग्यता (का ४६)

(२) ब्रह्मानन्दे प्रविष्टानामात्मनैव सुखप्रमा, सघातस्य विलीनत्वाद्, भक्ताना तु विशेषतः, सर्वेन्द्रियैस्तथाचान्त करणैरात्मनापि हि ब्रह्मभावात् भक्ताना गृह एव विशिष्यते (का ५०-५१)

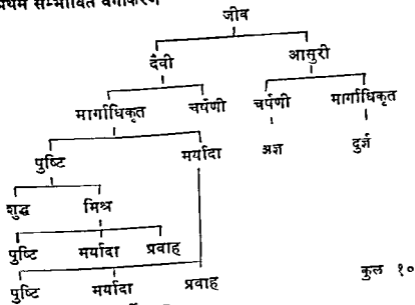
(३) तीर्थादावपि मा मुक्ति कदाचित् रुस्यचिद् भवेत् कृष्णप्रसादयुक्तस्य नान्यस्पेति विनिश्चय (का ४७)

यहा स्पष्टतया मुक्तियोग्य जीवामि से किसीको ब्रह्मानन्द और किसीको भजनानन्द मिलता है यह निश्चित हुआ है मर्यादात्रिधिके अनुसार तीर्थ आदिद्वारा जिन्हें मुक्ति मिलती है वह भी कृष्णकी मुक्तिदानकी इच्छापर अवलम्बित है यह भी कहा गया है इन कारिकाओंपर लिखे गये प्रकाशके अध्ययन करनेपर भी मर्यादाजीव और पुष्टिजीवा के प्रभेदकी धारणा स्फुट हो जाती है यथा—“ये सात्त्विका देव्या सम्पदि जाता विध्युपजीविन सर्वदा तेषा मुक्तिर्भविष्यति” (प्रका ४६) तथा “स्वतन्त्रभक्ताना तु गोपिकादितुल्याना सर्वेन्द्रियैस्तथान्त करणं स्वप्नेण चानन्दानुभव अतो भक्ताना जीव-मुक्त्यपेक्षया भगवत्कृपासहितगृहाश्रम एव विशिष्यते” (प्रका ५०-५१)

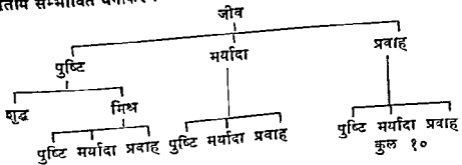
इन उद्धरणोंसे यह सिद्ध हो जाता है कि दैवीजीव तथा आसुरीजीव का भेद और इसी तरह विध्युपजीवी मर्यादाजीव तथा स्वतन्त्र पुष्टिजीव का अवान्तर प्रभेद भी श्रीमहाप्रभुको निबधने भी विवक्षित है ही ऐसी स्थितिमें इस पूर्वोक्त आचारपर ग्रन्थका रचनाकाल निर्णय कर पाना कठिन है यह ग्रन्थ किस अवसरपर तथा किस अनुयायीके लिए लिखा गया था यह पता नहीं चलता इसके अलावा यह ग्रन्थ पूर्णतया उपलब्ध नहीं होता है यह ग्रन्थके प्रारम्भकी गयी प्रतिज्ञासे स्पष्ट हो जाता है विभिन्न व्याख्याकार भी इस बातका उल्लेख करते हैं

सर्गभेद—कारणभेद, फलभेद, माग या साधनभेद तथा जीवोंके स्वरूपादिभेद के आधारपर पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग परस्पर भिन्न-भिन्न हैं यह श्रीमहाप्रभु इस ग्रन्थके द्वारा हम समझाना चाहते हैं उपलब्ध ग्रन्थके पूर्ण न होनेके कारण यह कह पाना अब कठिन है कि इदमित्यतया श्रीमहाप्रभुने किस प्रकारसे पूर्वोक्त मार्गोंका पृथक्करण विश्लेषण एवम् वर्गीकरण किया था उपलब्ध अशके अध्ययनसे तीन तरहकी सम्भावनाय प्रकट होती हैं यह सब समानन्यायकी सामान्य युक्तिपर की गयी सम्भावनाय है, जिनका तुलनात्मक प्रामाण्य अन्य ग्रन्थोंमें श्रीमहाप्रभुके द्वारा इस विषयके बारेमें किये गये विधानोंके साथ सवादपर अवलम्बित है

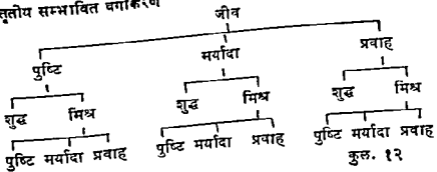
प्रथम सम्भावित वर्गीकरण



द्वितीय सम्भावित वर्गीकरण



तृतीय सम्भावित वर्गीकरण



इनमें श्रीमहाप्रभुको अभिप्रेत वर्गीकरण कौन सा है यह केवल पुष्टिप्रवाहमर्यादा ग्रन्थके आधारपर निर्विवाद निर्णीत नहीं हो पाता।

जीवोंके उपर्युक्त वर्गीकरणके अलावा मार्गभेद मगंभेद एवम् फलभेद के आधारपर अन्य विशेषताओंका भी निरूपण यहां श्रीमहाप्रभुको अभिप्रेत है।

१) मार्गभेद

पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग इन तीनों मार्गोंकी कुछ अपनी-अपनी विशेषतायें हैं। तदनुसार ये तीनों मार्ग परस्पर भिन्न-भिन्न हैं। तत्तत् मार्गोंमें जीवोंके स्वरूप, उनके देह, उनकी रचि, उनके व्यवहार तथा अन्तमें उन्हें मिलनेवाले फलके तारतम्यको दृष्टिगत करनेपर मार्गभेदको भलीभांति समझा जा सकता है।

यह मार्गभेदकी धारणा शास्त्रीय प्रमाणोंपर अवलम्बित है शास्त्रके अनुसार सारे लौकिक कर्मोंका उत्स कर्मकर्ता जीवके प्राकृत स्वभावमें तथा लौकिक प्रयोजनोंकी पूर्तिके प्रयासमें निहित रहता है। वैदिक कर्मोंका अनुष्ठान स्वभावसे प्राप्त नहीं होता। किन्तु शास्त्रीय आज्ञाओंके अनुसरण करनेकी मनोवृत्तीसे प्राप्त होता है। फिर भी शास्त्रीय आज्ञायें स्त्री-पुरुष बालक-वृद्ध या ब्राह्मण-शूद्र आदिके देह और उनसे सम्बन्धित विविध अभिमानों को लक्ष्यमें रख दी गयी है अतएव "श्रंगुण्यविषयाः वेदाः" कहा जाता है।

इन लौकिक तथा वैदिक कर्मोंसे ऊपर उठनेकी ज्ञानमार्गमें जैसी सन्यासकी एक शास्त्रीय प्रक्रिया है, वैसी ही निर्गुण भक्तिमार्गीय सर्वसमर्पणकी भी एक शास्त्रवर्णित प्रक्रिया है। इसी अलौकिक निर्गुणा भक्तिके प्रकारको 'पुष्टिमार्ग' कहा जाता है। गीतामें देवी सृष्टिसे भिन्न एक आसुरी सृष्टि दिखलाई गयी है वह प्रवाहमार्ग है वेदोमें वैदिक धर्मकी विभिन्न मर्यादाओंके निरूपण मिलते ही हैं और वह मर्यादामार्ग है

इससे सिद्ध होता है कि जैसे प्रवाहमार्ग और मर्यादामार्ग परस्पर भिन्न हैं, वैसी ही इन दोनोंस पुष्टिमार्ग भी एक भिन्न मार्ग ही है सभी जीव अतः पुष्टि मार्गीय नहीं माने जा सकते हैं। लौकिक या वैदिक सभी तरहकी कामनाओं और प्रयोजनों से ऊपर उठकर जो जीवतमा केवल भगवान्की ही भक्तिमें पराण हो जाती है उन्हें प्रवाहमार्गीय या मर्यादामार्गीय नहीं गिना जा सकता

है. "आत्मभावित भगवान् जिस जीवपर अनुग्रह करते हैं वही जीव लोक-वेदोमे अपनी परिनिष्ठत बुद्धिसे छुटकारा पा सकता है" (भागवत) तथा "वेद-तप-दान-याग आदि किसी भी साधनसे मेरा दर्शन इस तरह कर पाना शक्य नहीं है, जैसा तुमने पाया है. अर्जुन! यह तो केवल अनन्य भक्तिके कारण ही मुझे इस तरह जाना जा सकता है, तत्बतः देखा जा सकता है और अन्त में मुझमे प्रवेश भी पाया जा सकता है" (गीता) इन दो वचनोसे क्रमशः विशेष अनुग्रह और तज्जन्य भक्तिका सुस्पष्ट निरूपण हमे मिलता है. इस तरह अन्यत्र भी ऐसी उत्कृष्ट भक्तिके निरूपणके बलपर उसके कारणभूत अनुग्रह या पुष्टिमार्ग का अनुमान किया जा सकता है.

यहा यह शंका उठ सकती है कि मार्ग भिन्न-भिन्न नहीं मानने चाहिये किन्तु इनमे उत्तरोत्तर उत्कृष्ट होनेके सोपानोका सा सम्बन्ध मानना चाहिये प्रवाहके सोपानसे उत्कृष्ट मर्यादाका सोपान है तथा सर्वोत्कृष्ट सोपान निर्गुणावस्थाका है. यह शका उचित नहीं है. क्योंकि श्रौत युक्ति तथा ब्रह्मसूत्र दोनोसे उक्त धारणा विपरीत है.

जैसे आसुरी जीव तथा दैवी जीवो का नित्यभेद श्रुतिसिद्ध है. उनके देह तथा कर्मों की भिन्नता भी श्रुतियोमे वर्णित है इसी तरहसे दैवी जीवोके अन्तर्गत पुष्टिजीव और मर्यादाजीवो के स्वरूप देह तथा कर्मों में भी परस्पर भिन्नता स्वीकारनी चाहिये. अतः पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग का भेद प्रमाणसिद्ध ही है.

२) सर्गभेद

पुष्टिमार्ग मर्यादामार्ग तथा प्रवाहमार्ग के प्रमाणसिद्ध भेदके विचारके बाद अब इन मार्गोंकी सृजनप्रक्रियाके भेदको भी समझ लेना चाहिये

भगवान् स्वयम्के मनके द्वारा प्रवाहमार्गका सृजन प्रवर्तन तथा नियमन करते हैं. अतः प्रवाहमार्गीय जीवोके विशिष्ट स्वरूप देह तथा व्यवहार की नियति केवल ब्रह्मकी इच्छापर ही निर्भर है. वैदिक मर्यादामार्गीय जीवोके विशिष्ट स्वरूप देह तथा व्यवहार का भगवान् वेदरूपा वाणीके द्वारा सृजन प्रवर्तन तथा नियमन करते हैं. पुष्टिमार्गीय जीवोके विशिष्ट स्वरूप देह तथा व्यवहार का सृजन प्रवर्तन तथा नियमन श्रीकृष्ण अपने प्रकट आधिदैविक स्वरूपके द्वारा करते हैं.

इस तरह इन मार्गोंमें सर्गभेद अथवा सृजनकी प्रक्रियामें भी भेद है

३) फलभेद

प्रवाहमार्गीय जीवोंकी कामना एवम् आचरण के अनुकूल या प्रतिकूल फल प्रभु स्वयम् अपनी इच्छानुसार निर्धारित करते हैं तथा उन्हें प्रदान करते हैं मर्यादामार्गीय जीवोंके वेदविहित धर्मार्थकामरूप पुरुषार्थोंके अनुष्ठानका फल वेदादि शास्त्रांमें निरूपित विविध मोक्षोंके रूपमें प्रभु देते हैं पुष्टिमार्गीय जीवोंके भजनानन्द-सम्बन्धी मनोरथोंकी पूर्ति श्रीकृष्ण अपने आधिदैविक स्वरूपके द्वारा करते हैं

“मैं उन आसुरी जीवोंको निरन्तर अशुभ योनिमें डालता रहता हूँ” (गीता) इस वचनके आधारपर निरन्तर अशुभ भवप्रवाहमें वहनेवाले प्रवाही जीवोंसे मर्यादामार्गीय जीव तथा पुष्टिमार्गीय जीवोंके फलको भिन्न मानना पड़ता है, क्योंकि इन्हें भवप्रवाहमें छुड़ाया जाता है तथा मोक्ष प्रदान किया जाता है

(क-१) पुष्टिमार्ग

इस तरह मार्गभेद सर्गभेद एवम् फलभेद के आधारपर पुष्टिमार्गीय जीवोंको अन्य जीवोंमें भिन्न मानना ही चाहिये

यह पुष्टिसृष्टि भगवान्के आधिदैविक स्वरूपकी सेवाके लिए ही प्रकट की गयी है अतः भगवत्सेवाके अतिरिक्त अन्यत्र किसी कर्म या प्रयोजन में पुष्टिसृष्टिके जीवोंका तत्पर होना भगवान्को अभिप्रत नहीं है बाह्य दृष्टिसे पुष्टिमार्गीय जीवोंके स्वरूप देह स्वभाव एवम् व्यवहार तो सभी जीवोंके समान ही प्रतीत होते हैं परन्तु अन्ततः आधिदैविक स्वरूपके भजनानन्दमें ही इन पुष्टिजीवोंको आकषण और सतीष का अनुभव होगा क्योंकि इनसे यही काम प्रभु लेना चाहते हैं

(क-२) पुष्टिसर्ग

इस पुष्टिसृष्टि के पुनः दो अवान्तर भेद होते हैं

१) शुद्ध पुष्टिसृष्टि

२) मिश्र पुष्टिसृष्टि

मिश्र पुष्टिसृष्टिके तीन अवान्तर भेद होते हैं. यथा :

- १) पुष्टि-पुष्टिसृष्टि
- २) मर्यादा-पुष्टिसृष्टि
- ३) प्रवाह-पुष्टिसृष्टि

१) पुष्टि-पुष्टिसृष्टिके जीव सर्वविध माहात्म्यज्ञानयुक्त तथा सुदृढ सर्वतोधिक स्नेहपूर्वक कृष्णसेवामें परायण होते हैं

२) मर्यादा-पुष्टिसृष्टिके जीव भगवान् श्रीकृष्णकी लीलाकथाओके द्वारा भगवान्के गुणोंके प्रेमपूर्वक चिन्तन (श्रवण-स्मरण-कीर्तन) में परायण हो जाते हैं.

३) प्रवाह-पुष्टिसृष्टिके जीवोंमें न तो भलीभांति माहात्म्यज्ञान ही होता है और न उत्कृष्ट स्नेह ही. फिर भी कृष्णभजनके क्रियात्मक बाह्यरूपमें इनकी रुचि एवम् तत्परता होती है

मिश्र पुष्टिसृष्टिके इन तीनों प्रकारोंसे विलक्षण शुद्ध पुष्टिमृष्टिके जीव होते हैं. इन्हें भगवान्के प्रति स्नेह किसी प्रमाणबलके आधारपर नहीं होता किन्तु भगवान् इनके समक्ष स्वयम् प्रकट होकर अपने आधिदैविक स्वरूपके प्रमेयबलसे इन्हें अपनी ओर आकृष्ट कर लेते हैं इनका भगवान्के प्रति स्नेह उत्कृष्ट सहज एवम् शुद्ध अर्थात् अन्य किसीभी भाव या प्रयोजन से अभि-श्रित रहता है यह अतिदुर्लभ प्रकारकी पुष्टिसृष्टि है

(क-३) पुष्टिफल

पुष्टिमार्गीय जीवोंका साधन जैसे भगवान्की पुष्टि या अनुग्रह है वैसे ही फल एकमात्र स्वयम् भगवान् ही है

तत्तद् भक्तोंके लिए गुण और स्वरूप के भेदोंके अनुसार जैसे-जैसे रूप धारण कर भगवान् प्रकट होते हैं, उन-उन निजी भगवद्-रूपोंके साथ पुष्टि-सृष्टिके विभिन्न जीवोंकी फलानुभूति सम्पन्न होती है इन निजी भगवद्-रूपोंसे अतिरिक्त अन्यत्र कहीं भी पुष्टिमार्गीय जीवोंकी आसक्ति जब भगवान् देखते हैं तो शाप भी दिलवाते हैं कभी-कभी इन्हें साहकार देखकर भी भगवान् शाप दिलवाते हैं. और तब ये पुष्टिजीव भूतलपर प्रकट होते हैं कभी-कभी भूतलपर पुष्टिमार्गको प्रकट करनेके लिए भी पुष्टिजीवोंको भूतल-पर प्रकट किया जाता है, लोकमें आनेपर भी ये दैहिक रोगादिके उपद्रव

अथवा मानसिक पापगुडता आदिके उपद्रवसे ग्रस्त नहीं हो जाते इन महानुभावोंवा भूलपर प्राकट्य, चाहे शापवश भी क्यों न हो, होता है प्रायः शुद्धताके लिए ही भगवान् इन जीवोंके लिए अपने स्वरूप तथा अपनी लीला में जैसा तारतम्य प्रकट करते हैं तदनुसार इन भक्तोंमें भी तारतम्य घटित हो जाता है लौकिक व्यवहारका निर्वाह तथा वैदिक कर्तव्योंका पालन ये महानुभाव लोकमें बुद्धिभेद न पैदा हो जाये एतदर्थ अर्थात् लोकसप्रहार्य ही करते हैं इनकी सहज तथा उत्कट रुचि तो अपनी वैष्णवताके निर्वाहमें ही होती है—लौकिकता या वैदिकता क निर्वाहमें नहीं

इस तरह पुष्टिजीवोंके मार्ग सगं एवम् फल का निरूपण सम्पूर्ण हुआ कभी कभी इन पुष्टिमार्गीय जीवोंके साथ सदा-सर्वदा भटकते रहनेवाले चर्पणी जीव भी सम्मिलित हो जाते हैं अतः उनके स्वरूपका भी थोड़ा बहुत निरूपण यहाँ अप्रसंगोपात्त न होगा

चर्पणी जीव

देवी जीवोंके सगके कारण कुछ अदेवी जीवोंमें भी कभी-कभी तात्कालिक रूपमें देवी लक्षण दिखलायी देन लगते हैं पर ये लक्षण उन जीवोंमें चिरस्थायी नहीं होते ऐसे जीवोंको 'चर्पणी जीव' कहा जाता है चर्पणी प्रतिदिन नये-नये मार्गोंपर भटकते रहते हैं—नये नये रंग बदलन रहते हैं इनका अपना कोई स्थायी रंग अथवा स्वभाव नहीं होता जिनके साथ सम्मिलित हो जाते हैं, उतन समयके लिए उनके गुण धर्मोंको अपना लेते हैं अपने नित्यनूतन बदलते हुए रंगोंमें कुछ न कुछ तात्कालिक फल अथवा अनुभूतियाँ इन्हें होती रहती हैं देवी जीवोंका सग पाकर देवी शील प्रकट करते हैं तथा आसुरी जीवोंका सग पाकर ये आसुरी शील प्रकट करते हैं स्थिर ये कहीं भी नहीं हो पाते

(ख-१) प्रवाहमार्ग

प्रवाहमार्गीय जीवोंके स्वरूप दह एवम् व्यवहार का अब निरूपण किया जाता है

सभी आसुरी सृष्टिक जीवोंको प्रवाहमार्गीय समझना चाहिये गीतामें इनका निरूपण—“इन्हें न उचित प्रवृत्तिका और न उचित निवृत्तिका ही बोध होता है” कहकर किया गया है प्रवाही जीवोंके दो अवान्तर भेद होते हैं

यथा :

- १) अज्ञ प्रवाही जीव
- २) दुर्ज्ञ प्रवाही जीव

१) आसुरी सृष्टिके जिन जीवोंका वर्णन भगवान्ने गोतामे किया है उन्हें दुर्ज्ञ प्रवाही जीव समझना चाहिये.

२) इन दुर्ज्ञ प्रवाही जीवोंके संभवशात् प्रवाही स्वभाव या लक्षण प्रकट करनेवाले जीवोंको 'अज्ञ प्रवाही जीव' कहा जाता है.

पुष्टि जीव जैसे प्रवाहमार्गीय कुलमें जन्मग्रहण करनेपर भी प्रवाह-मार्गीय वातावरणमें अपना तालमेल नहीं बैठा पाता, ठीक उसी तरह प्रवाह-मार्गीय जीव पुष्टिमार्गीय कुलमें भी जन्मग्रहण करले परन्तु पुष्टिमार्गीय वातावरणके साथ वह अपना तालमेल नहीं बैठा पायेगा... (यहासे ग्रन्थ युटित हो जाता है.)

ग्रन्थके प्रारूपके अनुसार अधोलिखित विषयोंपर प्रकाश अपेक्षित है.

(ख-१) प्रवाहमार्गीय जीवोंके देह एवम् व्यवहार का निरूपण.

(ख-२) प्रवाहसर्ग

(ख-३) प्रवाहफल

(ग-१) मर्यादानामं

(ग-२) मर्यादासर्ग

(ग-३) मर्यादाफल

(घ) तथा उपसंहार

प्रस्तुत संस्करण वि. सं. १९८१ में प्रकाशित संस्करणका ऑफनेट प्रॉसेस द्वारा पुनर्मुद्रित रूप है. उस संस्करण के सम्पादक तथा प्रकाशक श्रीमूल-चंद्र तुलसीदास तेलीवाला तथा श्रीधीरजलाल ब्रजदास साकलिया महानुभावोंका हम इस पुनर्मुद्रणावसरपर कृतज्ञताके साथ स्मरण करते हैं. इतिशम्.

S'RĪMAD VALLABHACHARYA

AND

HIS MISSION.

S'rĪmad Vallabhacharya, the author of this little treatise 'Pushti-Pravāha-Maryādā', was born on the 11th day of the dark half of Chaitra, 1535 Samvat, (1479. A. D.,) in the forest of Champa near Raipur. His father was Lakshmana Bhatta, and Yallammagaru was his mother. He was a Telugu Brahmin studying the Taitirīya S'ākhā of the Black Yajur-Veda. Vallabha's birth is shrouded in the mysteries of the devotional beliefs of his followers, but one thing is certain that his followers believed that he was commissioned by God to inaugurate a great religious revival in India. From the writings of Vallabha which are available now, we can say that this belief was shared by himself also. It is not an uncommon phenomenon in India. Ramānuja, Madhya, Nimbarka, Chaitanya, and several other great teachers did believe in their special messages to the world. Vallabha's ancestors were Deekshitas, and were devoted to Krishna in the form of Gopāla. The Swarūpa of Madāna Mohanaji in the Seventh Pītha is the one which came to him from his Sixth ancestor Yajna Narayana Bhatta. It is possible that Vallabha's father Lakshamana Bhatta and his ancestors were the Upāsakas of Gopāla according to the cult of Vishṇu-swami. The early years of Vallabha were passed by him with his father at Benares, where he is said to have mastered all the Vedas, Six Darsanas, and all schools of Āstika and Nāstika thinkers. He studied the S'aiva and Vaishnava Āgamas. When Vallabha was comparatively young, his father died. Vallabha wanted to study the Vaishnava systems of Madhya, Ramānuja, Nimbarka and others, and seeing that they were not prevalent there, in order to have direct knowledge, he is said to have proceeded to the south. Vallabha's desire to go to the south of India was very natural. During that time there was the powerful Hindu kingdom of Vijaya Nagar or Vīdyā-Nagar, over which ruled the mighty monarch Krishnadeva-Rāya, himself a great Vaishnava. During his time, it seems a convention was held of the representatives of all the existing Sampradāyas. The session seems to have been going on when Vallabha visited Vijaya-Nagar. The main dispute seems to have been between Vyāsa Tīrtha, the Mādhyā, and some representative of Mayavadins. It seems also clear that the Dvaita philosophy of the M. could not hold its own

against the attacks of S'ankaras. At this juncture Vallabha seems to have baffled all by his great learning and powerful arguments. We see no reason to doubt this fact. The author of a recently discovered work Vyāsa-Yoga-Charitam, from Vyāsa Raya Matha, does chronicle the fact that Vallabhacharya was honoured by the king Krishnadeva Raya under the presidentship of the then famous Mādhva Swami Vyasa Tirtha. Vallabha's position was peculiar. He accepted Advaita pure and simple without the interference of the Mayavada of S'ankara; hence all the attacks advanced by Mādhvas and others against Advaita lost their force as against him. His acceptance of 'शक्तपूर्वकमति' disarmed the opposition of both Vaishnavas and S'ankaras. The position taken up by Vallabha was not altogether singular. We believe that Narayana Bhatta, the author of the famous drama Vṛṣanahara, was the follower of a system of Philosophy which combined in itself the Pure Advaita of the Upanishads and the Bhakti Mārga. Whatever that may be, it is certain that Vallabha made a very great impression on king Krishnadeva, Vyasa-Tirtha and others who were present there. In consequence of this session, the king performed a 'Kanaḥbhisheka' with hundred Maunds of Gold. It is said that Vallabha did not accept this gold and began to commence his travels. This abstinence on the part of Vallabha added to the admiration of all those present for him. Vyāsa Tirtha, the Madhva, actually requested him to be the head-priest of his matha after him. Vyasa-Tirtha with king Krishna-deva again approached Vallabha and presented him with a good many valuables. From these presents Vallabha is said to have prepared a gold Mekhala set with diamonds, rubies etc., and presented the same to S'ri Viṭhala in the Viṭhala Swami Temple at Vijaya-Nagara. Ultimately, it appears, Vallabha could not conscientiously accept the offer of Vyasa-Tirtha, but from this time Vallabha came to be regarded as a great Acharya.

Before this, he seems to have met with great opposition from the Mayavadi Pandits of Benares. In order to silence them for ever, Vallabha wrote out a pamphlet in mixed verse and prose and affixed the same to the doors of Kāś'hi Vis'vanātha, with a challenge to Benares Pandits to refute the same, if they could. One Upendra was the leader of the opposition. It seems this discussion ended into threats of personal violence, as a consequence of which Vallabha left Benares and moved over to Adal on the opposite bank of the Ganges. This work seems to have created a great stir in the world of Scholars then living. One Ayyanna Dikshita actually mentions it by name in his Vyasa-Tatparya-Nirṇaya. Ayyanna's seems to be a veiled attempt

to belittle the achievement of Vallabhacharya by propounding a principle though novel, far from convincing, for finding out the true view of Vyasa. It would be rather hazardous to say that the true view of Vyasa can be determined from the statement of the opponents. Assuming however that it is so, the opponents mention both Parinama and Vivarta as the view of Vyasa. Hence from the statements of opponent Sankhyas and Naiyayikas it is impossible to come to the conclusion that Vyasa teaches Vivarta alone in his Brahma sūtras.

The last portion of his life was passed at Adel, where he finished his works which were begun by him during his travels, and served Lord Krishna with the love and devotion of Gopceś, and founded his system on it. At the age of 52 he left his Parnasāla, joined the Sannyasa Āsrama and came to Benares. For a month he observed fast, and for the last eight days he observed मीनव्रत, and on the 2nd day of the bright half of Āshadha Samvat 1587, he left this world mid-day.

Vallabha married one Maha Lakshmi. By her he had two sons, Gopinatha and Vitthaleswara. Gopinatha had one son named Purushottama, after whom his line became extinct. Vitthaleswara lived over seventy years. He had seven sons. During his time the Sampradaya flourished very considerably. Todarmal, Birbal, and Ray Purushottam seem to have come under his influence. Akbar also presented him with Gokula and Jatipura villages in Vraja. All the present Maharajas are direct agnate descendants of Vitthaleswara.

While he was staying in the north of India, Vallabhacharya came into contact with Kesava Kashmirin, the famous Nimbarka scholar, and Chaitanya, the Bengal Saint. They were both Krishnopasakas, and it seems from Sampradayika gathas that their relations were very cordial. Kesava presented his pupil Madhava Bhatta Kashmirin to Vallabha in Dakshina of भारतवर्ष. He became his devout disciple, and during his whole life acted as the scribe of Śrī Vallabha. It seems that during Madhava Bhatta's stay with him at Adel, Vallabha composed his numerous works. During that interval Vallabha wrote Purva Mimānsā Bhashya, Brahma-Sūtra Bhashya, Tattvadipa-Nibandha with his own commentary, Sūkshma tika and Subodhini on Srimad Bhagavata, and the sixteen Prakarana Granthas giving in brief the essence of his views. It is really unfortunate that only a fragment of his Purva Mimānsā Bhashya is available now. Anu Bhashya, as we have it now, is not wholly written by him.

Krishnās'raya. The country surrounding the holy rivers the Jamuna and the Ganges was overrun by mahomedans. The kingdom of the great Krishnadeva-Ray in whose court at Vijayanagar Vallabhacharya gained distinction as one of the greatest Acharyas then living, was under the perpetual terror of neighbouring mahomedan kingdoms of the Bahamany dynasty, and its disruption appeared to him to be a question of time. After the death of Krishnadev-Ray, such a time did arrive, and during the regime of weaklings who succeeded Krishnadeva, we find that the five mahomedan kings of the Bahamani Dynasty did combine to overthrow the Hindu kingdom of Vijaya-Nagar, and they actually succeeded in destroying the same in 1565 A. D. in the battle of Talikota. This being the condition of India the very existence of the Vedic civilisation seemed to Vallabhacharya to be in peril. Numerous writers before him had painted the picture of Vedic religion in colours which made it difficult, if not impossible, to be recognized. Even then, after removing all the false colours and showing it in true perspective, it was a great problem to put the same in practice in an acceptable form, having regard to the disturbed state of society then existing in India. Vallabhacharya seems to have devoted much anxious thought to this problem. The problem before him was two-fold, first how he was to present the true picture of Vedic religion, and secondly how he was to save mankind, degenerated and distracted as it was, on the basis of the same. These questions seem to have troubled him most. He found it impossible to solve this problem through human agency. It was in the moments of holy communion and divine inspiration, that a mode of worship was revealed to Vallabha. Divine grace was the essence of this mode of worship. Hence following 'बोधनं तदनुग्रहः' a sentence in the Bhagavata, he named this mode as पुष्टिमार्ग.

The conception of this Pushti-Marga was based on a very broad basis. Traivarnikas and Non-Traivarnikas, males and females can equally be Adhikari in this path. The position of the female was elevated to an extent unknown to Vedic times. The conceptions of the Highest Deity, human soul, universe etc. were accepted on the basis of the Vedic doctrine of Brahmavāda, but the process of Sādhanā was based purely on love generated by the singular grace of the Supreme Deity. The Grace Divine was to act in inverse ratio of the individual's attachment to Veda and Loka. The lesser the attachment to Loka and Veda, the deeper became the attachment to the Supreme Deity. Such love devoid of Upadhi and Avadhi was the index of the Divine Grace. Without love the mode of worship was not Sevā, but a Pūjā. Hence the first requisite

The last Adhyaya and a half of the Bhashya is finished by his son Vitthales'wara Sūkshma tika is almost lost Even Pushti Pravaha Maryada Bheda, one of the minor Prakaranas, here printed, is not available as a whole The Bhagavata Subodhini is available only on the 1st, 2nd 3rd, 10th and a portion of 11th Skandhas. It is possible that Vallabha wrote on all the Skandhas The loss of these valuable works seems to have been due partly to the apathy of his descendants and followers It is a pity that no one seems to take care to preserve even those of the writings of Vallabhacharya and his descendants which are available at present Stray efforts like ours are hardly commensurate with the task which is of immense magnitude, requiring the collaboration of Scholars, Maharajas, and rich Vaishnavas coupled with earnestness of purpose

During his visit to Vraja Vallabha set up the Shrine of Sri Nathaji on the holy hill Govardhan in a temple built for that purpose by one Purna Malla Kshatriya. There Vallabhacharya used to pass his Chatura Māsa : e Āshādhā S'ukla eleventh to Kartik Sukla eleventh every year Here he developed the aesthetic side of Vaishnavism by refining and perfecting the mode of worship Sevā Marga During his stay in Vraja, on the midnight of 11th day of the bright half of Sravana, he says he had holy communion with Lord Krishna who commanded him to initiate Jivas in his service This initiation consists of two parts one is the formula to be repeated by the aspirant before the deity by holding Tulasi leaves in hand and afterwards placing the same at the feet of the deity through Acharya, and the other part is the effect of the same, on the devotee by which he becomes the Adhikari in the Seva Marga of Lord Sri Krishna

In the introduction to Siddhanta Rahasya we have at length explained the ceremony of initiation and philosophical reasoning on which it was based A person so initiated was considered to be a member of the Pushti Marga, a path to approach God through his singular grace alone In this Prakarana Grantha Vallabhacharya tries to distinguish this Pushti Marga from the so called Maryada Marga and Pravaha Marga By a description of the characteristic features of these Margas he tries to bring out the excellences of the Pushti Marga as compared with the Maryada and Pravaha The conditions political social and religious then prevailing in India seem to have made Vallabhacharya very sceptical and nervous as to the future of the Veda Marga or Maryada Marga as he calls it here A vivid picture of this degradation is drawn by him in another of his Prakarana Grantha

was the Grace Divine, which in its turn generated love towards the Supreme Deity and non-attachment towards the allurements of Veda and Loka. This could be achieved only by a complete self-surrender to the Supreme Deity. Hence this vow of 'Samarpana' the Sadhaka had to take at the time of initiation. Taking this vow was the beginning, and realisation of the Supreme was the end of this Pushti-Mārga, while the stage between the two ends was to be passed through the process of what are called तदुजा and वित्तजा सेवा. This process gradually eliminates the objectionable features of अहन्ता and ममता, and generates a mental attitude in which the presence of the Supreme Deity is always experienced.

To distinguish this Pushti-Marga from the Marya'da' and the Prava'ha, Vallabhacharya first explains the existence of these Margas. The existence of Bhaktimarga-Path of devotion, pre-supposes the existence of Pushti which itself is the finest flower of the Bhakti-Marga. The observance of the Vedic rites and Vedic Jnana proves the existence of Maryada-Marga. Those who follow only worldly pursuits are said to follow the Pravaha-Marga 'अत्रैवं स्वरूपनिश्चयनेन यावन्त गुप्तिप्रयुक्ता मार्गं भक्तिपरास्ते गुप्तिमार्गेऽन्तर्भवन्ति, ते लौकिका सर्वापरंपरां न विच्छन्दन्ति, ते प्रवाहेऽन्तर्भवन्ति, ते वैश्वियमं नातिवर्तन्ते, ते मर्यादायामन्तर्भवन्ति'. The bhajana in Pushti-Marga is due to love alone. This bhajana is not based on the injunctions of the Veda, nor on worldly selfishness. Hence the devotee who becomes the recipient of the singular grace of the Supreme Deity gives up his faith (A'stha') both in Loka and Veda. The soul elect attains his status through Divine Grace alone un-fettered by Vedic rules and worldly demands. Such a soul is the specially favoured one and naturally he is considered to have reached the highest stage. The difficulty to reach this stage is emphasized by Krishna in 'कश्चिदेव हि मत्तो हि'.

Thus the Pushti Soul is distinct from the Maryada Soul as well as Pravaha Soul. The distinction was first inferred from the fact that the Pushti Soul's sole dependance is on the grace of the Supreme Deity, that of Maryad'a Soul on Vedic injunction, that of Pravaha Soul on worldly pursuit. This distinction is due to difference in the mode of creation of each of these Souls. The Highest Deity is Sat-Chit-Ananda. He creates Pravaha Srishti through Manas, Maryada Srishti through Vachas, and Pushti Srishti through Kaya or Ānanda S'rianga. Pravaha Srishti is Sadans'a-Pradhana, Maryada Srishti Chidans'a Pradhana, while Pushti Srishti is Anandans'a Pradhana. The Pushti Soul is guided by the dictates of love of God, Maryada Soul by

Vachas, Words of God spoken in Veda, and Pravaha Soul by the will, manas of Lord. The phala of Pravaha Soul depends on Mulechha will of God, that of Maryādā Soul on the Vedic words, and that of Pushti Soul on Purushottama-Ananda-Kaya. The Pravaha Soul gets only birth and death, the Maryada Soul Vedic Moksha, and the Pushti Soul Praves'a-entrance in Lilā Srishti. From this it appears that Vallabhacharya regards the Pushti soul as different both from Maryada Soul and Pravaha Souls. The Pushti Soul is meant for the service of the Swarupa of Lord, and for no other object. Between the Pushti Soul who has reached the highest stage and the Supreme Deity there, is no सातम्य so far as Swarupa, avatara, external sign, attributes, actions or Vighraha except that which is absolutely essential for the perfection of the Divine play. Such a soul being created from काय (कः आनन्दः) आनन्दस्वरूप essentially resembles the Lord in स्वरूप. He is like Him अतिरेहितस्यिदानन्द. Just as the Lord comes down in the world (भवतार) making सत्य as His अधिष्ठान or basis, so also has he in this world सत्य as his basis. Like the Lord he has also marks such as कमल, चञ्ज, वज्र, शंकुस etc. Like the Lord he has six गुणस ऐश्वर्य etc. श्रुतिस like एकोऽई बहु स्वाय, स एकाकी न रमते, स द्वितीयमैच्छत्, पतिष्य पत्नी चामवताम् refer to such a soul. The पुष्टि Soul is मुक्त and शुद्ध. He is जीलासृष्टिस्य. He is the true recipient of the Divine Grace पुष्टि. आविर्भाव manifestation of the Lord is his फल and not मोक्ष.

The Pushti Soul of this pure type is an extremely rare thing. In the mass we find Souls whose inclinations are mixed. Such mixed Souls have also their scope in the Divine Fair. Pushti Souls with Pushti become Sarvajna, Pushti souls with Pravaha become engrossed in actions pertaining to God, and those with Maryādā devote themselves to Gunas of God, while a Pushti Soul with love alone is rare.

To the Pushti Soul God manifested is phala in this and the next life. A Pushti Soul very often becomes subjected to other influences, then he is called Mis'ra Pushti Soul. He does not ultimately suffer even when there is a curse in case of egotism. He has to suffer for a purpose and when that purpose is served, he also becomes pure. His Parinashtha being in God alone, the Laukika and Vedic activities followed by him are without Astha. He is placed in that position, so he seems to follow those activities, though his goal is Bhagavatprapatti alone. His Vaishnavatva is sabaja natural, while his other activities are due to the circumstances in which he is somehow placed. A Pushti Soul having come in Pravaha does not ultimately suffer from the shortcomings of Pravaha; the grace of Lord on which he depends, saves him there also.

After describing the characteristics of a Pushti Soul, Vallabhacharya describes who are called Sambandhi Souls. They wander always. They don't really belong to any class, but become such on account of their contact with Souls of such a class. They are known as Charsban. They have no definite inclination. They have their fruits according to their actions.

Pravaha Souls are described by Krishna in 'प्रवृत्ति च'. They are known as Āsuras. They are of two sorts. One class is known as दुःख and other as भद्र. The दुःख are real Āsuras, while भद्र are those who follow दुःख. The Asuratva of भद्र being due to an extraneous cause, may disappear, while the दुःख being मयिक disappear into Mayā.

Incomplete as this work is, we are not in a position to exactly understand the views of Vallabhacharya as regards the Maryada and Pravaha Souls, but the characteristics of the Pushti Soul—Soul who is the subject of Lord's Varana, are fully set out. The Soul elect is a peculiar Soul who though appearing sometimes different, never ceases to be as such. His Pramana, Prameya, Sadhana and Phala is Lord Krishna alone. Such a Soul may belong to any sex, class, or race, but if he has the requisite Prapatti sole dependence of God,—He alone saves him. Such dependence is not possible in the absence of the purest love, and such love is impossible in the absence of the Grace of God. For this reason Vallabhacharya declares that the sine quo non of the Adhikara in Pushti Marga is the Anugraha of the Supreme Deity. Anugraha of Lord controls the Pushti Soul from the न्युत्तरण to निरलीलाप्रवेश and nothing else. श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

Bombay }
28th.3.1925 }

M T Telivala



EDITORS' NOTE.



In this volume are printed four commentaries with the text of the *Pushti Pravāha Maryādā* of *Sri Vallabhāchārya*. The four commentaries printed here are those of *Sri Gokulanathaji*, *Sri Raghunāthaji*, *Sri Kalyānarayji* and *Sri Pitambarji*. The first two are grand sons of *Sri Vallabhacharya*, the third his great-grand son and the fourth is 6th agnate descendant. The last Commentary though it is published in the name of *Sri Pitambarji*, we have no doubt, is actually written by his learned son *Sri Purushottamji*. *Sri Purushottamji* seems to have written this and dedicated it to his father by ascribing the authorship of the same to him. Whatever that may be the style is evidently familiar one which we meet in other writings of *Sri Purushottamji*.

Pushti Pravāha Maryādā is one of the so-called 'Shodasa Grantha' sixteen works of *Sri Vallabhacharya*. Though this is a *Prakarana* grantha, the whole of it is unfortunately not available. The last portion of it seems to have been lost by the time *Sri Gokulanathaji* came to write his commentary on it. *Sri Gokulanathaji* remarks at the end of his commentary thus — 'यद्यप्यत्र प्रथोपहारद्वयनामाचार्येण प्रयोऽस्तीति शब्दे, तथाप्यदिनप्रवसाप्रसिद्धत्वात्प्रतिष्ठं चरं व्याख्यात इति नानुपपत्तिः कश्चित्' *Sri Raghunathaji* another commentator also remarks at the end of his commentary 'इत ऊर्ध्वं प्रवृत्तिः' *Sri Gokulanathaji* and *Sri Raghunathaji* are both grandsons of *Sri Vallabhacharya*, and from the above we come to know that they were unable to trace the whole of the present *Prakarana Grantha* and therefore they had to satisfy themselves by commenting on that portion of *Pushti Pravāha Maryādā* which was available to them during their times. Though we are not informed exactly as to what was lost from this work by these commentators we do learn from the last commentator *Sri Pitambaraji* or *Sri Purushottamji* that the portion of this work dealing with the प्रयोजन, साधन, अङ्ग, क्रिया and फल of प्रवाहभाग and प्रयोजन स्वरूप अङ्ग क्रिया साधन and फल of सद्योऽपराग seems to have been lost. Whatever that may be we have also to satisfy ourselves by publishing the portion which is available. In spite of our efforts we have not been able to trace the whole of it anywhere. How the last portion of the present work came to be lost as early as the time of *Sri Gokulanathaji* is a question which is not possible for us to answer definitely. In the absence of any reliable information whatever we may say would be nothing more than speculation. It is not absolutely impossible that this work in the original with others of *Sri Vallabhacharya* was consigned to oblivion by the wife of *Sri Gopinathaji* (elder son of *Sri Vallabhacharya*) when differences arose between her and her brother-in-law *Sri Vitthala Dikshita*, on the death of her husband as to the succession to the seat of *Acharya* between her son *Purushottamaji* and *Sri Vitthala Dikshita*. It does not seem to be probable that *Sri Vallabhacharya* himself left it incomplete. Possibly this work as it is available deals fully with the *Pushtimarga* while the rest of the portion dealing with *Pravāha* and *Maryādā* being uninteresting to the exclusive tendencies of *Sri Vitthala Dikshita* became neglected with the result that by the time *Gokulanathaji* came to write his commentary, he was unable to trace it. In those days the means of communication were few. Whatever might have been the reason for the loss the fact is that we have now to satisfy ourselves with the fragment as is available.

There is not much difference in the text of the present work except a slight variation in the order of the verse 4 and 5 Sri Raghunathaji and Pitambarji read the 5th verse after the first half of the 4th. In the 6th verse Raghunathaji reads मर्गस्त्वेन instead of मर्गैस्त्वेन. In 16th verse instead of क्व तत्र, Kalyanarajaji and others read क्वचन. In 19th verse रोगावृद्धव is read in plural by Pitambarji. Some read लीलि क्लृप्त वैदिकत्वं in inverse order. In verse 25th Pitambarji reads तेन युज्यते instead of तेनै युज्यते. Besides these there does not appear to be any material difference in the readings of the text. None of the commentaries except the last has been printed before. No other commentary is known to exist other than the four which are printed here. The text of all the four commentaries is based on old and reliable MSS. The text of Sri Vallabha alias Gokulnathaji commentary is chiefly based on six MSS, two of which were received from Pandit Gattulalaji's Library, one from Sri Vallabhalalaji Maharaja of Kāmā, one from Sri Gokulnathaji Maharaja of Bombay, one from Sri Ranchhodlalji of Bombay, one from Bhandarkar Research Institute. Raghunathaji's tika is based on three MSS, one from Gattulalaji's Library, one from Bhandarkar Research Institute and one from Sri Mathuresaji's Temple at Kotah. Sri Kalyanarajaji's tika is similarly based on six or seven MSS derived from the sources mentioned above. Pitambarji's tika is based on six MSS, and one printed copy of Pandit Balabhadra Sarma. Out of these six two were received from Sri Gokuladhisaji Mandir of Bombay, the remaining were received from sources mentioned above. A perusal of the six MSS of Sri Pitambarji's commentary reveals the fact that the learned author has revised his tika some time after he wrote the same. Purushottamji was a great authority in the Sampradaya, hence both the original and revised versions of this tika became current in the Sampradaya. Many of the readings noticed by Pandit Balabhadra in the foot notes of his edition are due to this fact. We have however not thought it fit to perpetuate those readings of the original draft which the learned author himself did not retain in the revised version. On the whole the MSS were tolerably good. We are much obliged to all gentlemen and institutions who have been kind enough to help us as above.

As the concluding portion of this work is missing, we are not in a position to know the exact name given by the author to this work. Some Scholars have named this work पुष्टिप्रवाहमर्षादाभेद, and there is great plausibility in that selection, but the invariably uniform 'इति श्रीपुष्टिप्रवाहमर्षादाभेदवृत्ति' in all the MSS seen has inclined us to adopt पुष्टिप्रवाहमर्षादा as the name of this work without the addition of the word वेद.

The funds for the publication of this work have been supplied by one of our collaborators Mr Dhiralal Vrajdas Sankalia in the happy memory of the Wedding Ceremony of his eldest son Mr Natraral.

With feeling of Joy we offer this fruit of our labour of love at the Lotus feet of Lord Sri Krishna

Bombay, }
3rd-3 1930.

M. T. Telivata.

पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदः ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा निक्षेपेण पृथक्पृथक् ।
जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥
वक्ष्यामि मर्षसन्देहा न भविष्यन्ति यन्मृतः ।
भक्तिमार्गस्य कथनात्पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥
द्वौ भूतसर्गापित्युक्तेः प्रवाहोऽपि व्यवस्थितः ।
वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥
कचिदेव हि भक्तो हि यो मद्भक्त इतीरणात् ।
सर्वत्रोत्कर्षरूथनात्पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥
न सर्गोऽतः प्रवाहाद्भि मित्रो वेदाच्च भेदतः ।
यदा यस्येति वचनाच्चाहं वेदैरितीरणात् ॥ ५ ॥
मार्गोऽस्त्वेऽपि चेदन्त्यौ तनू भक्तयागमौ मता ।
न तद्युक्तं ध्रुवतो हि मित्रो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥
जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यताधुतेः ।
यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥
प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।
सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतम् ॥ ८ ॥
इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।
उचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥
मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्ते वैदिकेऽपि च ।
कायेन तु फलं पुष्टौ भिक्षेच्छातोऽपि नैकता ॥ १० ॥
तानहं द्विपतो वाक्याद्भिन्ना जीवाः प्रवाहिणः ।
अत एवेतरो भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥
तस्मान्जीवाः पुष्टिमार्गं भिन्ना एव न संशयः ।
भगवद्भूषणार्थं तत्सृष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥
स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।
तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥
तथापि तावता कार्यं यावत्तस्य करोति हि ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥
 प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।
 पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥
 मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।
 एवं सर्गस्तु तेषां हि फलं त्वत्र निरूप्यते ॥ १६ ॥
 भगवानेव हि फलं स यथाऽऽविर्भवेद्भुवि ।
 गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥
 आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् ।
 अहङ्कारेऽथ वा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि ॥ १८ ॥
 न ते पापण्डतां यान्ति न च रोगाद्युपद्रवाः ।
 महानुभावाः प्रायेण ज्ञास्त्र शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥
 भगवात्तारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।
 वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापद्यात्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥
 वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।
 सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्थास्तथापरे ॥ २१ ॥
 चर्पणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।
 क्षणात्सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥
 तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।
 प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥
 जीनास्ते ह्यासुराः सर्वे प्रश्रुतिं चेति वणिताः ।
 ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते बह्वदुर्ज्ञानिभेदतः ॥ २४ ॥
 दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता बह्नास्ताननु ये पुनः ।
 प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तैर्न युज्यते ।
 सोऽपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥
 इति श्रीबलुभाचार्यनिरचितः पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदः
 समाप्तः

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।



श्रीश्रीबृहभक्तविवरणसमेता ।

श्रीमत्पितृपदाम्भोजं नत्वा सर्वार्थसिद्धिदम् ।
 आचार्यदर्शितं मार्गत्रयं व्याख्यातमुद्यतः ॥ १ ॥
 हरिवागीशवागर्थो न स्वतो बुद्धिगोचरः ।
 तत्कृपैव तदीयं मां ज्ञात्वार्थं बोधयिष्यति ॥ २ ॥
 इति निश्चित्य मनसि स्वाशक्तिं तत्कृपाग्रलम् ।
 विवृतिः कर्तुमारब्धा तत्पदाब्जप्रसादतः ॥ ३ ॥

यद्यपि पुष्टिप्रवाहमर्यादामार्गाः गीताश्रीभागवतादावुक्ता एव, तथापीयदवपि
 विविच्य केनापि न प्रकटीकृता इति श्रीमदाचार्या. प्रमाणपूर्वकं विविच्य प्रकटीकर्तुं
 प्रतिजानते पुष्टिप्रवाहमर्यादा इति ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।
 जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

मार्गा इति शेषः । विशेषेणेति । तत्र विशेषा मार्गत्रयेपि प्रत्येकं पुष्टिप्रवाहमर्या-
 दामेदकृता विशेषाः । ते साङ्ख्याभाषाय पृथक् निरूप्यन्ते । तत्र पूर्वं मार्गत्रयविभेद-
 ज्ञापकान् विशेषानाहुः. जीवदेहेति । पुष्टिमार्गीया जीनाः वक्ष्यमाणमार्गद्वयजीवेभ्यो
 भिन्नाः । तेषां देहाः पुष्टिमार्गातुकूला भिन्ना एव । तन्मार्गदेहसम्बन्धिक्रिया अपि
 भिन्नाः । निरन्तरं तदनुसारिक्रियाप्रवहणं प्रवर्तनं प्रवाहः. तेनापि भेदः । फलेन च ।
 वक्ष्यमाणमार्गद्वयफलातिरिक्तफलेनापि भेदः । एव प्रवाहमर्यादयोरपि । चकारात्
 साधनैरपि भेदः ॥ १ ॥

एव प्रकारभेदैर्वक्ष्यामीति कथनं प्रतिज्ञाय प्रतिज्ञायाः प्रयोजनमाहुः. सर्वेति ।

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

सर्वेषां मार्गत्रयाणां सन्देहाः सशया यस्य प्रकारभेदस्य श्रुतेः. श्रवणात् कदापि
 कस्यापि न भविष्यन्ति ।

एवमुद्देशेन मार्गत्रयभेदमुक्त्वा लक्षणैराहुः. तत्र प्रथमं पुष्टिमार्गसद्भावे प्रमाणमाहुः.
 भक्तिमार्गस्येति ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

यद्यपि भक्तिमार्गा मर्यादादिभेदेन बहव एव श्रीभागवतादावुक्ताः सन्ति, तथाच, कपिलदेवैरुक्तं 'भक्तियोगो बहुविधो मार्गैर्भामिनि भाव्यत' इत्यादि । तथा चैकादशेपि योगेश्वरैर्भक्तभेदकथने भक्तिभेदा उक्ता एव । तथापि शुद्धपुष्टिमार्गाचार्यैर्भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चय इति यदुक्तं तस्यायमाशयः । तत्र कपिलयोगेश्वराद्युक्त-प्रकारेषु शुद्धपुष्टिलक्षणाभावात् न शुद्धपुष्टिभक्तित्वम् । अत एव शुद्धपुष्टिलक्षणमाहुः । 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोधिकः । स्नेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्तया मुक्तिर्न चान्यथा' इति नारदपञ्चरात्रकथनात् । यद्यपि 'स्नेहो भक्ति'रित्येतावदेव मुख्यं भक्तिलक्षणम्, तथापि 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्त्विति विशेषणकथनस्यायमभिप्रायः । प्रथमत एवाचार्य-प्रकटितभक्तिमार्गं प्रवृत्तस्य यावत्सुदृढः सर्वतोधिकः स्नेहो भवति, तावत्सेवादिकरणे अपराधाभावाय माहात्म्यज्ञानसोपयोगः । सुदृढस्नेहोत्पत्त्यनन्तरं तस्य स्वत एव निवृत्तेः । अत एव पूर्णमाहात्म्यज्ञानवतां श्रीदेवकीमातृचरणानामपि शुद्धपुष्टिमार्गस्नेहोत्पत्त्यनन्तरं माहात्म्यज्ञानतिरोभावात् 'समुद्दिजे भवद्धेतोः कसादहमधीरधी'रिति वचनम् । अन्यच्च । तत्रैव व्रजवासिना सुदृढस्नेहवतामवस्थासाधनविरुद्धसर्वांशक्यश्रीगोवर्धनोद्धरणम्, तेन च ध्रुत्पिपासाद्यसद्यशरीरधर्मविनिवृत्तिपूर्वकं सपरिकरसर्वव्रजश्लाकरणम् । आत्मयोगानु-भावेन श्रीगोवर्धनोपरिस्वितपक्षिपश्वादिरेक्षाकरणरूपात्यद्भुतानिर्वचनीयमाहात्म्यं दृष्ट्वापि वृष्टि-निवृत्त्यनन्तरं श्रीगोवर्धनञ्छायातः सर्वान् वहिरानीय, श्रीगोवर्धनं यथास्थानं सम्यक् स्थाप-यित्वा, बहिरायमनानन्तरं दृष्टमाहात्म्यस्मरणसम्भावनारहितैर्ब्रजवासिभिर्ब्रजसीमन्तिनीमिथ-भगवति दैभा तिलक विधाय, तदुपरि अक्षतान् स्थापयित्वा, जलं श्रीभगवदुपरि ब्रामयित्वा, तद्गलपानेन तदनन्तरमाशीर्षोजनेन सुदृढस्नेहवत्वात् स्नेहकार्यमेव सर्वैर्ब्रजवासिभिः कृतम्, न तु माहात्म्यदर्शनजनितगौरवेण नमनविज्ञप्त्यादिकमपि । तदेवोक्तम्, 'तं प्रेमेवेगाग्निभृता व्रजौकस' इत्यादिना । अतो यावत् सुदृढः स्नेहो भवति, तावदेव माहात्म्योपयोगः, न तु सुदृढस्नेहोत्पत्त्यनन्तरमपीति सर्वमनयमम् । एतदेव भक्तिमीमांसायां शाण्डिल्यैरपि 'अयातो भक्तिजिज्ञासे'न्युक्त्वा 'सा परानुरक्तिरश्वर'इत्येव भक्तिलक्षणमुक्तम् । न तु माहात्म्यज्ञान-पूर्वकत्वमपि । अत एव यत्र परानुरक्तिः, तत्र परानुरक्तेरेव सर्वात्मना प्रायत्यम्, न तु माहात्म्यज्ञानसदृभावस्यापि । अत एव श्रीगोकुले मृत्सामक्षणप्रस्तावे श्रीमुखव्यादानानन्तरं सम्पूर्णब्रह्माण्डदर्शनानन्तरं पूर्णमाहात्म्यज्ञाने जातेपि श्रीमातृचरणानां परमानुरक्तिवशात् माहात्म्यज्ञानस्यैव तिरोभावः, न तु पुनस्त्वभावस्यापि । तस्मात् माहात्म्यज्ञानाद्युपाधिरहितः साक्षाद्मिखरूपपर्यवसायी सुदृढः ज्ञानादिसर्वानपनोषः सर्वतोधिकः अगणितानन्दरूपः अतुत्यातिशयः एतादृशः स्नेह एव भक्तिपदवाच्यः । एतादृशभक्तिमार्गस्य कथनात् प्रमाणपूर्वकं निरूपणात् पुष्टिमार्गोस्तीति निश्चयः, यथा श्रीगोकुले । अत एव

श्रीमदाचार्यैरुक्तं 'निःसाधनकलात्मायं प्रादुर्भूतोस्ति गोकुले' इति । अत एव श्रीगोवर्धनो-
द्धरणप्रस्तावे 'तस्मान्मच्छरणं गोष्ठं मन्नाथं मत्पत्निह'मित्यादिना भगवता सप्तदिवसधारणेन
लोके जीवानां देवऋषिपितृआत्माआत्मीयऐहिकपारलौकिक इति सप्त रक्षकाः प्रसिद्धाः,
तद्रक्षातः पृथक्पृथक् स्वसम्बन्धस्थापनेन स्वयमेव रक्षाकरणेन केवलस्वीयत्वसम्पादनं पुष्टि-
स्वरूपमिति ज्ञापनायाचार्यैरुक्तं पुष्टिरस्तीति निश्चय इति ॥ २ ॥

एवं पुष्टिस्वरूपमुक्त्वा प्रवाहस्वरूपमाहुः ।

'द्वौ भूतसर्गा' वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

गीतासु 'द्वौ भूतसर्गां लोकेस्मि'न्नित्यारभ्य 'मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां
गति'मित्यन्त प्रवाहलक्षणसोक्तत्वात् आसुरजीवा एव प्रवाहपदवाच्याः । तेषां कदापि
कुनापि 'मामप्राप्यैवे'ति भगवद्वाक्यात् भगवत्सम्बन्धाभावात् आनन्दराहित्याच्च प्रावाहि-
कत्वमेव । नदीप्रवाहपतितनृणकाष्ठादिवत् कुनापि स्थितिगतिपर्यवसानाभावात् प्रवाहरू-
पत्वमेव । यद्यपि तेषां अन्धतम.प्रवेशरूपा आसुरी मुक्तिरस्ति, तथापि तस्याः सुखदुः-
खात्यन्ताभावरूपत्वेनानन्दशून्यत्वात् प्रवाहरूपत्वैवेति ज्ञापनाय भगवतोक्तम्, 'ततो'
यान्त्यधमां गति'मिति । तस्या मुक्तेरधमत्वात् प्रवाहरूपत्वैत्याचार्यैरुक्तं 'द्वौ भूतसर्गा-
वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थित इति । एव प्रवाहलक्षणमुक्त्वा मर्यादालक्षणमाहुः वेद-
स्येति । वेदस्येति सामान्यकथनात् काण्डद्वयात्मको वेद उक्तः, तत्र काण्डद्वयेपि मर्या-
दाया निरूपितत्वात् । तत्र पूर्वकाण्डे कर्ममर्यादा निरूपिता, उत्तरकाण्डे ज्ञानमर्यादा
निरूपितेति वेद एव मर्यादाद्वयसत्त्वे प्रमाणमित्युक्तम् । एव कर्ममर्यादाज्ञानमर्यादासत्त्वे वेद
एव प्रमाणमिति ज्ञापनायाचार्यैरुक्तं वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थितेति ॥३॥

एव मर्यादासत्त्वे प्रमाण निरूप्य कर्ममार्गज्ञानमार्गयोरपि भक्तित्वमाशङ्क्य निराकु-
र्वन्ति कश्चिदेवेति ।

'कश्चिदेव हि भक्तो हि यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

सर्वत्रोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥

न सर्वोतः प्रवाहाद्भिन्नो वेदाच्च भेदतः ।

'यदा यस्ये'ति वच'ज्ञाहं वैदै'रितीरणात् ॥ ५ ॥

अस्मायमर्थः । कर्ममार्गस्य सकामनि.कामभेदेन द्विरूपत्वम् । तथाचोक्तं भगवद्गी-
तायां, 'त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिद्धा स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते । ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्र-
लोकमश्नन्ति दिव्यान् दिवि देवमोगान् । ते त भुक्त्वा स्वर्गलोकं निशाल क्षीणे पुण्ये
मर्त्यलोकं विशन्ति । एव त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागत कामकामा लभन्ते' इति भगवद्वाक्यात्
सकामकर्ममार्गीयाणां लौकिककामासक्तत्वाच्च भक्तिगन्धोपि । नि.कामकर्ममार्गीयाणामपि

चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन ज्ञानमार्गपर्यवसायित्वमेव, न तु भक्तिपर्यवसायित्वमिति न भक्तित्वम् । ननु मर्यादामार्गीयज्ञानस्य 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति ब्रह्मविषयत्वात् भक्तित्व-
मस्तु, इति चेत्, सत्यम् । यद्यपि मर्यादामार्गीयज्ञानस्य ब्रह्मविषयत्वमस्ति, तथापि शुद्ध-
ज्ञानमार्गे ब्रह्मपदस्याक्षरपर्यवसानात् न भक्तिरूपत्वम् । यथा 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्,' 'तदेपा-
ग्युक्ता, सत्य ज्ञानमनन्त ब्रह्म, यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्, सोश्नुते सर्वान् कामान्
सह ब्रह्मणा विषथिते'ति श्रुत्या । श्रुत्यन्तरेणापि 'न सदृशे तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा
पश्यति कश्चनैनम् । हृदा मनीषा मनसाभिच्छ्रुतो य एन विदुरमृतास्ते भवन्ति' इत्यादि-
श्रुतिभिर्भुक्तिफलत्वेन ब्रह्मस्वरूपज्ञानमुक्तम् । ज्ञानमार्गे 'यो वेद निहित गुहायां'गित्यु-
क्तत्वात् हृदयाकाश एव अक्षरब्रह्मस्वरूपचिन्तन मुक्तिसाधनत्वेनोक्तम् । श्रुत्यन्तरेपि
'हृदा मनीषा मनसाभिच्छ्रुतो य एनं विदु'रिति कथनात् ब्रह्मस्वरूप प्रादेशमात्रमद्भुष्ट-
मात्र वा हृद्येव कल्पयित्वा हृद्येव दर्शनम्, न तु भक्तिमार्गवत् बहिरपीति । अत
एवाचार्यैरुक्त वेदस्य विद्यमानत्वात् मर्यादापि व्यग्रस्थितेति । एतावत्वेव वेदोक्त-
ज्ञानमार्गमर्यादा ।

एव मर्यादान्यवस्थामुक्त्वा अग्रे कश्चिदेव हि भक्तो हीति कथनस्यायमाशयः । पूर्वो-
क्तमर्यादामार्गीयस्यापि कदाचिद्भगवदनुग्रहेण भगवद्भक्तसङ्गेन वा यदि भगवति स्नेहोत्पत्ति-
र्भवेत्, तदा तस्यापि मर्यादामार्गीयभक्तत्वेन भगवत्प्रियत्व भवति । अत एव
गीतायां श्रीभगवतोक्त 'अद्वेष्टा सर्वभूताना मैत्रः करुण एव च । निर्ममो निरहंकारः
समदुःखसुखः क्षमी । सन्तुष्टः सततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः । मय्यर्पितमनोबुद्धिर्धर्मो
मद्भक्तः स मे प्रिय' इति । कश्चिदेवेतिकथनात् ज्ञानमार्गीयभक्तिप्राप्तौ दुर्लभत्वमुक्तम् ।
हीति युक्तशायमर्थः । एकवारं हिशब्दस्य युक्तार्थत्वमुक्त्वा पुनर्हिशब्दकथनस्यायमाशयः ।
मर्यादामार्गीयो यदा मर्यादामार्गीयभक्तसङ्गत्या भक्तः स्यात्, तदा जडभरतवत् प्रसिद्ध
एव भवेदिति प्रसिद्धत्वज्ञापनार्थं हिशब्दः । ननु मर्यादामार्गेपि भक्तिकथनान्मर्यादा-
मार्गीयभक्तेः पुष्टिभक्तेश्च समत्व भवत्वित्याशङ्कानिरासायाहुः सर्वत्रोत्कर्षकथनादिति ।
श्रीभागवतगीतादिषु 'भक्तियोगो बहुविध' इति यावन्तो भक्तिभेदा उक्तास्तेभ्यः
सर्वेभ्यः उत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः सिद्धः । उत्कर्षश्च यथा गीतायां
'तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योपि मतोऽधिकः । कर्मिभ्यश्चाधिको योगी तस्माद्योगी
मवाहुने'त्युक्त्वा 'योगिनामपि सर्वेषा मद्भतेनान्तरात्मना । श्रद्धावान् भजते यो मां स मे
सुक्ततमो मत' इति मजनस्यैव सर्वोत्कर्षकथनात् । साक्षाद्भजन पुष्टिमार्ग एव, न तु मर्या-
दामक्तावपि । श्रीभागवते भगवद्भजन 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न
ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'नि । तथा श्रुतिरपि 'तनु स्तोतारः पूष्यं यथा-
विद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपतन । आस्य जानन्तो नाम चिद्विवक्तन महस्ते विष्णो

सुमतिं भजामहे' इति श्रुतावपि भजनस्यैवोक्तत्वात् तद्भजनं पुष्टिमार्गे एवेति सर्वत्र पुष्टिमार्गस्यैवोत्कर्ष उक्त इति ज्ञापनायोक्तं सर्वत्रोत्कर्षकथनात् । सर्वमार्गभ्यः पुष्टि-
रुक्त्येति ज्ञापनायोक्तं पुष्टिरस्तीति निश्चयः निर्गलितार्थः । तथा च गीतायां 'यो मा-
मेवमसम्भूहो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'ति कथनात्
सर्वभावेन भजनं पुष्टिमार्ग एव, न त्वन्यत्रापीति । सर्वोपि । प्रकारभेदभिन्नः सर्वोपि
भक्तिमार्गः मिलितः कदाचिदेतत्समो भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः न सर्व इति ।
एतत्पुष्टिमार्गसमः सर्वः सर्वोपि कोपि मार्गो न । अतः पुष्टिमार्गः प्रवाहाद्भिन्नः । वेदादपि
वेदनिरूपितमर्यादामार्गादपि भिन्नः । कुतः । भेदतः । स्वरूपसाधनफलभेदतः । भेदादि-
त्यर्थः । अत्र भेदे प्रमाणान्तरमप्याहुः यदा यस्येतिवचनादिति । 'यदा यस्मानुगृह्णाति
भगवानात्मभावितः । स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनिष्ठिता'मिति । यदा यस्मानु-
गृह्णाति भगवान् पुष्टिमार्गं, 'अनुगृह्णाति' इति पदाद्यदा अनुग्रहं करोति, तदैव पुष्टिमार्गं
प्रवेशो भवति, तदा प्रवाहतो मर्यादातोपि पृथक्करोति । अत एव सिद्धान्ते 'अनुग्रहः पुष्टि-
मार्गं नियामक' इत्याचार्यवचनम् । गीतास्यपि 'नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न
चेज्यया । शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा । भक्त्या त्वनन्यया शक्य
अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञानं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपे'ति । 'अनन्यभक्त्ये'ति वचनात्
पुष्टिरूपया भक्त्या द्रष्टुं शक्य इति भक्तिमार्गस्य साक्षादर्शनहेतुत्वम्, न तु ज्ञानमार्ग-
वत् मनस्वेवेति नियमः । इत्याद्यनेकहेतुभ्यः सर्वोक्तृत्वात् प्रवाहमार्गान्मर्यादामार्गस्य
भेद उक्तः ॥ ५ ॥

अत्र कश्चित् पूर्वपक्षी शङ्कते मार्गैकत्व इति ।

मार्गैकत्वेऽपि चेदन्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

त्रयाणां पुष्टिप्रवाहमर्यादामार्गाणां एकत्वमेव, भक्तिरूपत्वमेव । असायमर्थः ।
यद्यपि पुष्टिमार्गस्य भक्तिरूपत्वमुभयवादिसम्मतमेव, तथापि अन्त्यौ प्रवाहमर्यादे तन्
भक्त्यङ्गमते । एवं सति ते अपि भक्त्यागमौ भक्तिप्रतिपादकशास्त्ररूपे मताविति तयो-
र्भक्त्यङ्गत्वं यद्ब्रवीषि, तत्र प्रमाणसिद्धम् । तत्प्रमाणपूर्वकं तयोर्भक्त्यङ्गत्वं निराकुर्वन्ति न
तद्युक्तमिति । तत्र प्रवाहमार्गस्य भक्त्यङ्गत्वनिराकरणे प्रमाणमाहुः सूत्रतो हीति । सूत्रं
भक्तिमीमांसासूत्रम् । तद्यथा 'तत्संस्वस्यामृतत्वोपदेशात्' । असार्थस्तु, तत्संस्वस्य भक्ति-
मार्गप्राप्त्यपुरुषोत्तमनिष्ठस्य अमृतत्वम् । तन्मार्गीयस्य साक्षाद्भगवत्सम्बन्धस्यामृतत्वोप-
देशात् । अमृतत्वकथनादिति भक्तिमार्गविसाधनफले निरूपिते । उपदेशस्तु, 'अनिमित्ता

१. प्रवाहात् । अथैव व्याख्यान प्रकारभेदभिन्न सर्वोपि । २. पूर्वपक्षोदकन तु श्रीमत्कल्याणरायपदे-
दर्शितमत्रापि बोध्यम् । तथाहि । ननु प्रवाहमर्यादामार्गोरपि व्यवहारशुद्धिसाधकत्वे भग्युपयोगात् अत्रादि-
भावेनैको भक्तिमार्ग एवास्त्विति । ३. सूत्र फलपरत्वेन व्याख्याय साधनपरत्वेनापि व्याकुर्वन्ति तन्मार्गीयस्यैवा-
दि । ४. पुरुषोत्तमनिष्ठस्यामृतत्वं फलम् । साक्षाद्भगवदनुग्रहलक्षणस्वतन्वन्ध साधनं च निरहितमित्यर्थः ।

भागवती भक्तिमुक्तेर्गौरीयसी' । 'राजन्यतिर्गुणरुलं भवतां यदूनां दैवं प्रियः कुलपतिः कच किंकरो च' । 'अस्त्वेवमेव भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्ति-योग'मित्यादि । प्रवाहमार्गस्य 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यारम्य 'मामप्राप्यैवे'त्यन्तेन सर्वात्मना स्वसम्यन्धाभावकथनेन । अथ च भक्तिमार्गीयमुक्तेरमृतत्वकथनेन च प्रवाहमार्गीयमुक्ते-रधमगतित्वकथनेन च प्रवाहमार्गस्य न भक्त्यङ्गत्वमिति त्वदुक्ताङ्गत्वशङ्का निरस्ता । एवं प्रवाहमार्गस्य भक्त्यङ्गत्वं निराकृत्य मर्यादामार्गस्यापि भक्त्यङ्गत्वं निराकुर्वन्ति युक्त्या हि वैदिक इति । भिन्न इति शेषः । युक्त्येत्येकवचनं जात्यभिप्रायेण । तत्रैता युक्तयः । भगवद्गीतासु द्वादशाध्याये, 'एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते । ये चाप्यक्षरम-व्यक्तं तेषां के योगीश्वरा इति अर्जुनेन भक्तिज्ञानयोस्त्वारतम्यप्रश्ने कृते सति, भगवता 'मय्यावेश्य मनो ये मा नित्ययुक्ता उपासते । श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मता' इति भक्तिमार्गोत्तरूपमुक्त्वा, तदनन्तर ज्ञानमार्गस्य अक्षरपर्यवसायित्वेन तारतम्यज्ञापनार्थं 'ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्त पर्युपासते । सर्वत्रगमचिन्त्य च कूटस्थमचलं ध्रुवम् । सन्निय-म्येन्द्रियग्राम सर्वत्र समबुद्धयः । ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः । क्लेशोधिकतरस्तोपा-मव्यक्तासक्तचेतसाम् । अव्यक्ता हि गतिर्दुःख देहवद्भिरवाप्यते' । अत्र भगवता 'ते प्राप्नुवन्ति मामेव'ति यदुक्तम्, तदक्षरस्य पुरुषोत्तमविभूतिरूपत्वात् ज्ञानमार्गस्याक्षरपर्यवसायित्व-ज्ञापनार्थम् । तत्रासीत् 'सन्नियम्येन्द्रियग्राम'मित्यारम्य 'अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्भिर-वाप्यते' इत्यन्तेन साधनानां क्लेशसाध्यत्वमुक्तम् । एतदग्रे 'मध्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेश्य । निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशय' इति भक्तिमार्गसाधनानां सुखरूपत्वकथनेन अनायासेन स्वप्राप्तिहेतुत्वमुक्तम् । 'मध्येव'लेवकारेण पुरुषोत्तमपर्यव-सायित्वं च । यद्यपि पूर्वं 'ते प्राप्नुवन्ति मामेव'त्यैवकारेण पुरुषोत्तमपर्यवसायित्वमपि सम्भनति, तथापि तत्र 'ये त्वक्षर'मित्येवोद्दिश्य 'मामेव'त्युक्तत्वात् 'मा'मितिपदस्याक्षर-पर्यवसायित्वमेव, अत्र तु 'मध्येव मन आधत्स्व'ति सुखरूपभक्तिमार्गमुद्दिश्य कथनेन 'मध्येव'पदं पुरुषोत्तमपरमेव । एत मर्यादामार्गीयविभेदिकामेकां युक्तिमुक्त्वा अन्यां युक्ति-माहुः । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेया भवेदिदं'ति । यत्र भक्तियुक्तस्य मर्यादामार्गीयज्ञानस्य श्रेयस्त्वेनापि नोपयोगः, तत्र मर्यादामार्गीयज्ञानस्य तदुत्तरात् स्ववैराग्यम्यापि भक्त्यङ्गत्वामाने किं चाप्यमित्यपि युक्तिः । युक्त्यन्तरमपि । 'नायं सुरासो भगवान् देहिना गोपिकासुतः । ज्ञानिनां चात्मपोतानां यथा भक्तिमनामिहे'त्यत्र 'गोपिकासुत' इति भगवति पूर्णपुरुषोत्तमत्वमुक्त्वा तस्य भक्तिमतां सुरासासक्तिकथनेन ज्ञानिनामक्षरप्राप्तौ क्लेशयुक्तसाधनत्वकथनेन भक्तिमार्गो पुरुषोत्तमः प्राप्यः, स च अनायामेनैव प्राप्यः । ज्ञानमार्गो अक्षरप्राप्तिः, सापि तु अधिकतरक्लेशेनेति भक्ति-

१ 'एवं'मन्तरान् 'अर्जुनेन' । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः' इति ज्ञानमार्गोत्तरात्साधनमे-
वैव ही भ १, भगवद्गीता । इति शेषः एतन्मार्गीयत्वम् । भगवत्कृतं वा कृत्यं मिथ्याम् ।

मार्गभेदिका युक्तय किमतोधिक वाच्या इति ज्ञापनायोक्त भिन्नो युक्त्या हि वैदिक इति । पूर्वं सूत्रतो हीति हिशब्देन सूत्रप्रामाण्येन प्रवाहमार्गस्य मन्त्रिमार्गाङ्गत्वाभावस्य युक्तत्व ज्ञापितम् । युक्त्या हि वैदिक इत्यत्र युक्तीना गीताश्रीमागवतादिषु मर्यादा मार्गस्य मन्त्रिमार्गाङ्गत्वाभावप्रसिद्धिद्योतनाय हिशब्द ॥ ६ ॥

एव सूत्रसुक्तिम्या प्रवाहमर्यादयो पुष्टिमार्गाङ्गत्वाभाव निरूप्यात पर पुष्टिमार्ग-
स्थाना जीवदेहकृतीना मार्गद्वयापेक्षया सर्वात्मना सर्वप्रकारकोत्कर्षज्ञापनाय मार्गद्वयस्व-
जीवदेहकृतीना स्वरूप निरूपयन्ति जीवदेहकृतीनामिति ।

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्व नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ॥ ७३ ॥

प्रवाहमार्गं जीवा आसुरा, देवजीवभ्यो भिन्ना, तेषा देहा भगवद्भजनश्रुतिभूत्यात्
देवदेहेभ्यो भिन्ना । तेषा कृतिरपि स्वार्थं पशुहितैरिदृशा देवजीवश्रुते सकाशाद्भक्ता
एव । एव मर्यादामार्गपि मर्यादामार्गीया देवजीवा प्रवाहमार्गीयासु जीवभ्यो भिन्ना ।
तेषा देहा अपि वैदिकधर्मभगवत्पूजायानुकूल्यात् आसुरजीवदेहेभ्यो भिन्ना । तेषा कृति-
रपि अग्निहोनादिश्रौतकर्मकरणेन मर्यादामार्गात्कर्मभगवत्पूजादिकरणेन ज्ञानोत्पत्त्येन
कूलत्यागादिकरणेन च भिन्नैव । ननु भवता प्रवाहमर्यादयोर्जीवदेहकृतीना भिन्नत्व
निरूपितम्, तत्र यथा मार्गद्वयेपि देहकृतीनामनित्यत्व प्रतीयते, तथा मार्गद्वयजीवाना-
मप्यनित्यत्व भवन्नित्याशङ्का निराकुर्वन्ति नित्यतेतिपदेन । तत्र हेतु श्रुते । तत्रेय
श्रुति । 'द्वा सुपर्णा सयुजा सखायौ समानं वृक्षं परिपस्वजाते । तपोरेकं पिप्लव स्वाद्-
त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति' इतिश्रुत्या अन्नधर्मिनित्यत्ववत् जीवस्य नित्यत्व साधित-
मिति न जीवानामनित्यत्वम् । अथवा । एव मार्गद्वये जीवदेहकृतीना भिन्नत्व निरूप्य
मार्गद्वयजीवदेहकृतीना नित्यत्वकथनस्यायमाशय । तत्र जीवाना नित्यत्व सर्ववादि-
सम्मतमस्त्येव, पर यद्यपि देहकृतीना नित्यत्वं न प्रतीयते, तथापि देहकृतीना नित्यता
श्रुतेरिति नित्यत्वकथनस्यायमाशय । प्रवाहमार्गीयो जीवो यदा उत्पद्यते, देहान्तर
पृच्छति, तदा पूर्वदेहलक्षणयुक्तमेव देहं पृच्छति, प्राचीनदेहकर्मानुसारेणैव कर्म करोति,
न तु पूर्वदेहपराश्रुतौ देहान्तरं प्राप्तमिति पूर्वदेहधर्मपराश्रुतिरपि भवति । एवमेव पूर्व
कर्मणोपि । एव प्रतिजन्मनि देहधर्मकर्मणा तादृशत्वम् । न तु विपर्यास । एव देह
कृतीना प्रावाहिकरीत्या नित्यत्वज्ञापनायोक्तं नित्यतेति । तत्र हेतु श्रुतेरिति । श्रुतिश्च
'सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्', 'यदिदं किंच तत्सत्यमित्याचक्षते' इति । अथवा । देहकृतीना
नित्यता लिङ्गशरीराभिप्रायेण । एव मर्यादामार्गोपि जीवदेहकृतीना नित्यता ज्ञेया । एव
यथा प्रवाहमर्यादामार्गीययोर्जीवदेहकृतीना भिन्नत्व नित्यत्व चोक्तम्, तथा पुष्टिमार्गोपि

मर्यादामार्गपुष्टिप्रकारमाहुः वचसेति । वचसा वेदरूपवाण्या मर्यादामार्गं सृष्टवान् । मर्यादामार्गस्य वेदमूलकत्वप्रसिद्धिघोतनार्थं हिशब्दः । एवं शरीरकदेशान्यां मार्गद्वयसर्ग-मुक्त्वा पुष्टिमार्गसृष्टेः सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनाय पुष्टिमार्गसृष्टिमाहुः पुष्टिं कायेनेति । आनन्द-मात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण सम्पूर्णकायेन पुष्टिमार्गसृष्टिं कृतवान् । मार्गत्रयप्रयोजनमप्रे वक्ष्यन्ति । सम्पूर्णदेहेन पुष्टिसर्गस्य कथनात् पुष्टिसर्गस्य सर्वोत्कृष्टत्वं निर्धारितमिति ज्ञापनायोक्तं निश्चय इति ॥ ९ ॥

एवं मार्गत्रयसर्गस्वरूपं निरूप्य मार्गभेदेन मार्गत्रयफलस्वरूपमाहुः मूलेच्छात इति ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिन्नेच्छातोऽपि नैकता ॥ १० ॥

सृष्टयन्तर्गतानां केषाञ्चित् जीवानामासुरत्नसम्पादिका या भगवदिच्छा सा मूलेच्छा, ततः तदिच्छया लोके प्रवाहमार्गे फलं अन्धतमःप्रवेशरूपं भवतीत्यर्थः । एवं प्रावाहिकाणां फलं निरूप्य मर्यादामार्गीयाणां फलं निरूपयन्ति वेदोक्तं वैदिकेपि चेति । वैदिके मर्यादाज्ञानमार्गे 'तमेव विदित्वाति मृत्युमेति' इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यमक्षरप्राप्तिरूपं फल-मुक्तम् । एवं कर्ममार्गेपि 'अग्निष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'त्यादिश्रुत्या सकामस्य स्वर्गलोक-प्राप्तिरूपं फलम्, निःकामयागकर्तुरपि स्वर्गलोककामनाभावात् स्वर्गलोके च 'यन्न दुःखेन संभित्तं न च ग्रस्तमनन्तरम् । अभिलापोपनीतं यत् तत्पदं स्वःपदास्पद'मिति स्वःपद-लक्षणाभावात् आत्मसुखे च स्वःपदलक्षणयोगात् निःकामयागकर्तुरात्मसुखरूपं फलं भवति । चकारात्तादृशस्यापि भगवदनुग्रहेण भगवद्भक्तसङ्गेन भक्तिप्राप्तौ सत्यां मर्यादा-मार्गीयभक्तस्यापि मुक्तिरूपा पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति ज्ञापनाय चकारः । एवं द्विविधमर्यादा-मार्गीयाणां द्विविधं वेदोक्तं फलं निरूप्य पुष्टेः फलं निरूपयन्ति कायेन तु फलं पुष्टा-विति । कायेन आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण, सर्वेन्द्रियास्वाद्यस्वरूपानन्ददानरूपं फलम् । एतदतिरिक्तप्रकारस्य फलत्वाभावायै तुशब्दः । अत एव पुष्टिश्रुतिरूपाभिर्ब्रह्मसौ-मन्तिनीभिः 'अक्षण्वता'मिति श्लोके सर्वश्रुतिविरोधपरिहारेण सर्वेन्द्रियास्वाद्यपुरुषोत्तम-स्वरूपस्यैव फलत्वं निरूपितम् । नतु मर्यादामार्गीयभक्तेरपि पुरुषोत्तमप्रापकत्वात् पुष्टि-मार्गीयभक्तेरपि पुरुषोत्तमप्राप्तिहेतुत्वात् उभयोरपि फलैक्यं भवत्वित्याशङ्कां परिहरन्ति भिन्नेच्छातोपि नैकतेति । तस्यायमर्थः । यद्यपि मर्यादामार्गीयभक्तस्यापि अन्ते पुरुषो-त्तमप्राप्तिरस्ति, तथापि तस्य मुक्तिरूपैव प्राप्तिः, न तु पुष्टिमार्गीयभक्तवत् साक्षात्सम्बन्ध-रूपप्राप्तिः, यतो मर्यादामार्गीयभक्तस्यान्ते स्वप्राप्तौ तादृशेव भगवदिच्छा । अत एव श्रीभागवते 'अनिच्छतोपि गतिमर्णवीं प्रयुक्तु' इति । पुष्टिमार्गीयस्य साक्षात् स्वरूपसम्बन्धानु-भवरूपफलप्राप्तावेव भगवदिच्छा । यदि मार्गद्वयेपि एकमेवं फलं स्यात्, तदा मार्गभेदवै-यर्थ्यमेव स्पष्टित्यत उक्तं 'भिन्नेच्छातोपि नैकते'ति ॥ १० ॥

एवं मार्गत्रयस्य सर्गभेदं फलभेदं च निरूप्यैतेषां त्रयाणां स्वरूपाङ्गक्रिया निरूपयन्ति । तत्र प्रथमं प्रवाहमार्गीयाणां स्वरूपमाहुः तानहं द्विपतो वाक्यादिति ।

‘तानहं द्विपतो’ वाक्याङ्गिणा जीवाः प्रवाहिनः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्सृष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

‘तानहं द्विपतः’ मूरान् संसारेषु नराधमान् । क्षिपाम्यजलमसुरानासुरीष्वेव योनिषु । आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि । मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिं’मिति प्रवाहमार्गीया जीवा मर्यादामार्गीयपुष्टिमार्गीयजीवेभ्यो भिन्ना आसुरा इत्यर्थः । अत एवेतरौ मर्यादामार्गीयपुष्टिमार्गीयजीवौ प्रवाहमार्गीयजीवेभ्यो भिन्नौ देवावित्यर्थः । भेदप्रकारमाहुः सान्त्वानिति । तत्तन्मार्गीयफलपर्यवसानान्तौ । फलस्वरूपमाहुः मोक्षप्रवेशत इति । स्वस्वमार्गीयमोक्षप्रवेशत इत्यर्थः । ननु प्रावाहिकाणां जीवानामपि तन्मार्गीयमोक्षप्राप्त्या सान्त्वत्वसम्भवेपि उभयोरेव सान्त्वत्वरूपने को हेतुरिति चेत्, सत्यम्, यद्यपि तन्मार्गीयमुक्त्या तस्यापि सान्त्वत्व सम्भवति, तथापि तन्मुक्तेरानन्दराहित्यान्मोक्षलक्षणाभावात्, किञ्च, ‘ततो यान्त्यधमां गतिं’मिति तन्मुक्तेरधमगतित्वनिरूपणात् आनन्दरूपफलपर्यवसानाभावाच्च सान्त्वत्वेन गणना, न सान्त्वत्वमिति उभावेव सान्तौ गणितौ, न तु प्रवाहोपि, इति ज्ञापनायोक्तं सान्तौ मोक्षप्रवेशत इति ।

ननु ‘मोक्षप्रवेशत’ इति सामान्योक्त्या मोक्षस्य मार्गद्वयेपि एकरूपता भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः तस्मादिति । यस्मात् पूर्वमेव पुष्टिमार्गीयाणां ‘कायेन तु फल पुष्टा’-त्रित्वेन फलभेदोपि निरूपित एव, तथापि पुनरपि यत् ‘मोक्षप्रवेशत’ इति सामान्योक्त्या फलैकत्वशः तन्निरासाय विशेषतस्तेषां पुष्टिमार्गीयजीवानां स्वरूपमाहुः तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना इति । मर्यादामार्गीयेभ्यो भिन्ना एव, अत्युत्कृष्टा एवेत्यर्थः । तेषां कदाचिन्मार्गान्तर्रीयमद्भेपि मार्गान्तरप्रवेशो न भवतीति ज्ञापनाय न संशय इत्युक्तम् । अतः पर वेत्तुपुष्टिष्टे. सर्वार्थना मरुतो भेदेन मरुत्कृष्टत्वनिरूपणस्य प्रयोजनमाहुः भगवद्रूपसेवार्थमिति । यथा मर्यादाश्लेषेः तन्मार्गीयधर्मकरण प्रयोजनम्, तथा पुष्टिष्टे. भगवत्सेवाकरणमेव प्रयोजनमिति, अत उक्त भगवद्रूपमेवार्थमिति । यद्यपि मर्यादामार्गे भेदा पर्यन्ते, परं तत्र मनस्येव बहुष्टमात्रादिरूपरूपत्वेन, न तु मायादानन्दमापकरपादमुनोद्रादिरूपेण प्रकट्येति ज्ञापनाय स्वरूपपदमुक्तम् । नान्यथेति । एतत्प्रयोजनानिरिक्तप्रयोजनाभावायमुक्तं नान्यथेति । यदीदं प्रयोजनं न । । पृष्टि-सृष्टिरेव न भवेत्, अत उक्तं नान्यथा भयेदिति-

सेवाकरणप्रकारमाहुः स्वरूपेणेति ।

स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ॥ १३३ ॥

यद्यपि केवलस्वरूपपदं केवलजीवपरममि भवति, तथाप्यत्र फलरूपसेवाकरण-
प्रकारनिरूपणे देहरहितकेवलजीवस्वरूपेण सेवाकरणासम्भवात् स्वरूपपदं लीलोपयोगि-
देहपरमेव । देहस्य फलरूपसेवोपयोगिफलोपयोगिफलरूपभजनोपयोगित्वकथनेन अत्रिकृत-
त्वमानन्दमयत्वं नित्यत्व च ज्ञापितम् । एव साक्षाद्भजनोपयोगिदेहस्वरूपं निरूप्या-
निर्भावप्रकारमाहुः अवतारेणेति । अवतारेण साक्षात् फलरूपभजनोपयोगिसमाजमध्ये
प्राकृत्येन । भजनोपयोगिप्रकारान्तरमाहुः लिङ्गेनेति । भजनोपयोगिदेहचिह्नैरित्यर्थः ।
चकारस्तदुपयोगिवयःसमुच्चयार्थः । पुनः प्रकारान्तरमाहुः गुणेनेति । गुणाः सौन्दर्य-
रसोद्बोधकचातुर्यमावादयः । फलभोगस्य सर्वाज्ञातत्वप्रकारज्ञापनाय चकारः । (यतोऽयं
रसः सर्वात्मना गोपनीय एव, भगवतो रसपोषाय । अत एव फलप्रकरणीयलीलारम्भे
मुख्यभक्तानां भगवन्निकटागमनसमये 'ता वार्यमाणा' इति भर्त्रादीनां तदागमनज्ञाना-
नन्तरमपि रसपोषाय योगमायाद्वारा तथा प्रभुः सम्पादितवान्, यथा तेषां 'मन्यमानाः
स्वपार्श्वस्था'निति वचनात् तदागमनज्ञानसम्भाननापि नाभूत् । यदि तेषां तदागमनज्ञान-
सम्भावनापि स्यात्, तदा रसाभासः स्यात् । अतः सर्वाज्ञानमावश्यकम् ।) नतु पुष्टिमार्गीय-
फलानुभवः भोक्तृभोग्यसाम्ये सति सम्पूर्णो भवति, न तु यत्किञ्चित्तरतम्येन । प्रभो-
रगणितानन्दस्वरूपत्वेन भजनरसानुभवकर्तृणां तत्समत्वाभावात् पूर्णरसानुभवो न भविष्य-
तीत्याशङ्कापरिहाराय स्वरूपेणेत्यादिना भजनरसानुभवकर्तृयोग्यताप्रकार निरूप्य पूर्ण-
रसानुभवसिद्धिहेतुमाहुः तारतम्यं न स्वरूप इति । पूर्वोक्तरसानुभवकर्तृयोग्यताप्रकारैः
पूर्णस्वरूपरसानुभवसिद्धिप्रतिबन्धहेतुतारतम्याभाव उक्तः । तारतम्यं न स्वरूप इति ।
स्वरूपे । यथा आनन्दमात्रकरपादमुलोदरादेर्भगवतः आत्मनि देहे वा आनन्दमयत्वेन
तारतम्याभावः, तथा साक्षात्फलानुभवकर्तृभक्तेष्वपि आत्मनि आत्मस्वरूपे देहे वा आनन्द-
मयत्वादिना तारतम्याभावः । नतु प्राकृतदेहवत् देहात्मनोस्तारतम्यमपि । अत एव जन्मो-
त्पवाच्याये शुकदेवैरपि 'गोप्यश्चाकर्ण्य मुदिता' इति श्लोके एतासां देहखालौकिकानन्दम-
यत्वज्ञापनाय 'आत्मान मूपयाश्चकु'रित्युक्तम्, नतु देहं भूपयाश्च कुरिति । तेनात्मपदोपादा-
नात् यथा आत्मा नित्य आनन्दमयः अविश्रुतः, तादृश एवैतासां देह इति ज्ञापितम् । यद्येवं
न स्यात्, तदा 'ते तु ब्रह्महृद नीता' इत्यत्र मुक्तिमुल्लानुभवसमये तदेहस्थितिर्न स्यात् ।
मुक्त्यनुभवानन्तरमपि तेनैव देहेन मुक्त्यधिकपूर्णभजनानन्दानुभवो न स्यात् । एतदेवा-
भिप्रेत्याचार्यैरुक्तं तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु चेति । अन्यथा उभयत्र पूर्ण-

रसानुभवो न स्यात् । एवं देहात्मनोस्त्वारतम्याभावमुक्त्वा तत्क्रियास्वपि तारतम्याभावमाहुः तत्क्रियास्त्विति । क्रियासु तारतम्याभावप्रकारविशेषः । यथा भगवत्कर्तृकरसोपयोगिक्रिया-विशेषैर्भक्तेषु परमानन्दरसानुभवः, तथा भक्तकर्तृकरसोपयोगिक्रियाविशेषैर्भगवति परमानन्द-रसानुभव इति तारतम्याभावः, तथा सर्वत्र तारतम्याभावज्ञापनाय वाशब्दः । यद्यपि सर्वत्र तारतम्याभावोऽस्त्येव, तथापि भगवान् ततोपि अनिर्वचनीयपरमकाष्ठापन्नरसानुभवार्थं तारतम्यमपि करोतीत्याहुः तथापि यावतेति । यथा फलप्रकरणीयप्रथमाध्याये 'बाहु-प्रसारपरिरम्भे'ति श्लोके 'उत्तमयन् रतिपतिं रमयाञ्चकारे'ति स्वरमणेन पूर्णरसानुभवं कारयित्वा, अग्रिमश्लोके 'आत्मान मेनिरे स्त्रीणां मानिन्योम्यधिकं भुवी'ति स्वरूपपरावृत्ति-रूपेण पूर्णरसानुभवं कारयित्वापि, पुनश्च फलप्रकरणीयचतुर्थ्याध्याये 'तदर्शनाह्लादविधृत-हृद्भुज' इतिश्लोके 'मनोरथान्तं श्रुतयो यथा ययु'रित्यनेन भक्तमनोरथागम्यमपि पूर्वादि-भूतपूर्णरसतारतम्यं ज्ञापयितुं स्वरूपानन्द दत्तानित्तिप्रकारं ज्ञापयितुमुक्तं यावतेति । यावता तारतम्येन तस्य भक्तस्य कार्यं मनोरथान्तरूप स्वरूपानन्दानुभवं सिध्यति, तावत्तारतम्यं करोति । यत्र पूर्णरसदानार्थं तारतम्याभावं येषु भक्तेषु सम्पादितवान्, तेषु मनोरथान्तं स्वरूपानन्ददानं युक्तमेवेति ज्ञापनार्थं हिशब्दः ॥ १३३ ॥

एवं प्रकारभेदेन शुद्धमार्गजयाणां फलपर्यवसानमुक्त्वा शुद्धमिश्रभेदेन मार्गत्रयेषु द्वैविध्यमाहुः ते हि द्विधेति ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ॥ १५३ ॥

एवं द्वैविध्ये शुद्धभेदप्रकारस्य पूर्वोक्तत्वादतः परं मिश्रभेदस्य भेदत्रयमाहुः मिश्रा-स्त्रिधा पुनरिति । मिश्रेषु त्रैविध्यं दर्शयन्ति प्रवाहादिविभेदेनेति । त्रैविध्यदर्शन-प्रयोजनमाहुः भगवत्कार्यसिद्धये इति । भगवत्कार्यं मार्गत्रयसर्गरूपम्, तत्सिद्धये मार्ग-प्रयविवेकज्ञानसिद्धयर्थमित्यर्थः । अथवा । भगवत्कार्यं लीलारूपम्, तत्सिद्धये क्रीडारस-सिद्धयर्थमित्यर्थः । अत एव श्रीभागवते निन्ध्यावत्याप्युक्तं 'श्रीडार्थमारामन इदं त्रिजग-त्कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुषियोऽपर ईश कुर्यु'रिति । मिश्राणां त्रैविध्यं दर्शयन्ति पुष्ट्या विमिश्रा इति । ये सर्वज्ञास्ते सर्वज्ञत्वेन पुष्टिमार्गोत्कर्षं ज्ञात्वा पुष्ट्या विमिश्रा भवन्ति, यथा नारदप्रह्लादादयः, ये पूर्णज्ञानफलनिष्ठाः सन्तः पुष्टिस्वरूपाभिज्ञास्ते पुष्ट्या विमिश्रा भवन्ति । पुष्टिमार्गाभिज्ञत्वे हेतुः सर्वज्ञा इति । 'ज्ञाननिष्ठा तदा ज्ञेया सर्वज्ञो हि यदा भवेत्' । ये स्वभावतः पूर्णज्ञाननिष्ठाः सन्तः सर्वज्ञत्वात् पुष्टिमार्गस्वरूपा-भिज्ञास्त एयोक्ताः पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञा इति । अतः परं प्रवाहविमिश्रणप्रकारमाहुः

प्रवाहेण क्रियारता इति । ये स्वभावतः काम्यकर्मरताः काम्यकर्मनिष्ठाः सन्तः प्रवाहेण मिश्रा जाताः, तदा विशेषेण काम्यकर्मनिष्ठाः काम्यकर्मरताः काम्यकर्मजडा एव भवन्ति । यथा सर्वज्ञाः पुष्पा विमिश्रा भवन्ति, तद्वदेव प्रवाहेण विमिश्रास्ते कर्मजडा एव भवन्ति । न तु मार्गान्तरविमिश्रा भवन्ति । त एवोक्ताः प्रवाहेण क्रियारता इति । एवं प्रवाहविमिश्रणप्रकारमुक्त्वा मर्यादाविमिश्रणप्रकारमाहुः मर्यादया गुणज्ञा इति । ये शुद्धमर्यादामार्गीयास्ते मर्यादामार्गीयमक्तसङ्गविमिश्रणेन भगवद्गुणपरा भवन्ति भगवद्गुणज्ञा इति । एवं मिश्रभेदान्निरूप्य सर्वतः सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनाय केवलपुष्टि-मार्गीयान् निरूपयन्ति शुद्धाः प्रेम्णेति । शुद्धाः प्रेम्णा पुष्टिमार्गीयभावातिरिक्तभावान्तर-रहितास्ते अतीव दुर्लभाः । अतीव दुर्लभाः इत्यनातीवशब्दात् भगवदनुग्रहैकलम्बा इत्यर्थः । एवं मिश्रभेदप्रकारेण मार्गत्रयं निरूप्य शुद्धपुष्टिप्रकारनिरूपणेन पुष्टिमार्गस्य सर्वोत्कृष्टत्व निरूपितम् ॥ १५३ ॥

एवं तेषां मार्गत्रयाणां सर्गभेदप्रकारमुपसंहरन्ति एवं सर्ग इति ।

एवं सर्गस्तु तेषां हि फलं त्वन्न निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि ।

गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् ।

अहङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि ॥ १८ ॥

न ते पापण्डिता यान्ति न च रोगाद्युपद्रवः ।

महानुभावाः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्तारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

लौकिकत्वं वैदिकत्वं कापट्यात्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ॥ २०३ ॥

एवं अनेन प्रकारेण सर्गभेदमुपसंहृत्य तेषां फलनिरूपण प्रतिजानते फलं त्वन्न निरूप्यत इति । अत्र मार्गत्रयनिरूपणप्रस्तावे मार्गत्रयस्य फलं निरूप्यते । तत्र पूर्वं पुष्टिमार्गस्य फलमाहुः भगवानेव हि फलमिति । अत्र भगवत्पदेन साक्षात्पुरुषोत्तम उक्तः । एवकारेण साक्षात् स एवानन्दमात्ररूपादमुखोदरादिरूपेण प्रकट एव फलम् । स यथा पूर्वोक्तस्वरूप एव भुवि पुष्टिमार्गीयमक्तस्थितिस्याने आविर्भवेत् प्रकटो भवेत् । कदाचित् ज्ञानिभक्तन्यायेन ह्येव भावनाप्रकारेण प्राकट्यं भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः गुणस्वरूपभेदेनेति । गुणाः ईक्षणमापणादिलीलारूपाः, स्वरूपं तु पूर्वोक्त-भेद, तद्भेदेन तत्प्रकारभेदेन यथा प्रकटो भवेत्, तथा तेन प्रकारेण प्रकारभेदेन तेषां फलानुभवहेतुर्भवेदित्यर्थः । पुष्टिमार्गीयाणां साक्षात्सम्बन्धसैव फलत्वमेव युक्तमिति

ज्ञापनाय हि शब्दः । ननु पुष्टिमार्गस्य सर्वोत्कृष्टत्वं यद्यपि सर्वप्रमाणसिद्धम्, तथापि तन्मार्गीयस्यापि वृत्रस्यासुरयोनिप्रवेशे को हेतुरित्याशङ्कानिरासायाहुः आसक्तावपीति । पुष्टिमार्गीयस्य स्वमार्गीयभगवत्स्वरूपपातिरिक्तासक्तेरनुचितत्वात् वृत्रस्य पूर्वजन्मनि सङ्कर्षणस्वरूपासक्तत्वात् तस्य च साक्षात् पुरुषोत्तमत्वाभावात् तदासन्तिनिवृत्त्यर्थं शापं दापितवान् । अथवा । अहङ्कारे सत्यपि क्वचित् लोके भक्ताय शापं दापयति । यथा परीक्षिति । क्वचिदितिपदात् अहङ्कारमावेषि क्वचित् शापो दृश्यते । यथेन्द्रधुम्ने अगस्त्यशापः । शापायोग्येष्वपि भगवद्भक्तेषु शापानिमित्तोद्गमनदर्शनेन यत् शापदानम्, तद्भगवदिच्छ-यैव, ननु प्रकारान्तरेणेति ज्ञापनाय भगवानेवेत्यत्र एवकारः । तत्र शापदाने हेतुमाहुः तन्मार्गस्थापनाय हीति । यस्य यस्मिन् मार्गे अङ्गीकारः, तस्य शापानन्तरमपि तन्मार्गाङ्गीकारस्य नित्यत्वेन तन्मार्ग एव स्थापनम्, न तु मार्गान्तरसम्बन्धस्तदर्थमित्यर्थः । नित्यपदार्थस्य परावृत्त्यभावो युक्त इति ज्ञापनायोक्त हीति । अतः परं शापानन्तरमपि मार्गाङ्गीकारस्थितिनित्यत्वज्ञापनप्रकारमाहुः न ते पापण्डतां यान्तीति । यदि भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वं न स्यात्, तदा तेषां भगवत्सम्बन्धाभावात् पापण्डित्वमेव स्यात् । यदि तेषां भगवदङ्गीकारो न स्यात्, तदा कल्माषपादवत् ब्रह्मद्रोहरूप दुष्टकर्माचरण स्यात् । अत एवोक्तं न ते पापण्डतां यान्तीति । ते पापण्डमार्गप्रविष्टा न भवन्तीत्यर्थः । एवमेकं मार्गाङ्गीकारनित्यत्वज्ञापकलक्षणमुक्त्वान्यान्यपि लक्षणान्याहुः । शापस्य हेतुहेतुत्वमाशङ्क्याङ्गीकारनित्यत्वेन तदभावमाहुः न च रोगाद्युपद्रव इति । तेषां व्याप्याद्युपद्रवो न भवति । अत एव वृत्रस्य सर्वाभिभावुकत्वम्, न तु केनाप्यभिभाव्यत्वम् । लक्षणात्तरमाहुः महानुभावा इति । महान् अनुभावो येषाम् । यद्यपि शापयुक्तास्तथापि ते महानुभावा एव । अत एव भगवन्मार्गतत्त्वज्ञैर्महादेवैः शापदानानन्तरं पार्थिवीं प्रति तेषामनुभाव उक्तः । 'दृष्टवत्यसि सुश्रोणि हरेरद्भुतकर्मणः । महात्म्यं भृत्यभृत्यानां निःस्पृहाणां महात्मनाम् । नारायणपरा लोके न कुतश्चन धिम्यति । स्वर्गापवर्गनरैकेष्वपि तुल्यायं दर्शिनः' इति । ननु यदि तेषां महानुभावत्व तर्हि कथं शापसम्भव इत्यत आहुः प्रायेण शास्त्रं शुद्धद्वहेतवे इति । शासते अनेनेति व्युत्पत्त्या शास्त्रमिति, शापस्य शास्त्ररूपत्वात् पूर्वजन्मापराधनिवृत्तिहेतुत्वेन शुद्धिहेतुत्वमुक्तम् । प्रायेणेति सम्भाषना । एव भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वं मर्यादामार्गेषु ज्ञेयम् । नित्यत्वज्ञापका धर्माः 'न ते पापण्डतां यान्ती'त्यादयो मर्यादामार्गेषु ज्ञेयाः । परीक्षिति गजेन्द्रे च । ननु यद्विशापानन्तरमपि भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वेन त्रिष्वपि पूर्वधर्मसमानत्वम्, तर्हि फलेपि साम्यमविष्यतीत्याशङ्कानिरासायाहुः भगवत्तारतम्येनेति । भगवत्स्वरूपतद्भजनप्रकारतारतम्येन फलेपि भक्तास्तारतम्यं भजन्ति हि । तत्र भजनतारतम्यप्रकारः । पुष्टिमार्गभजने स्नेह एव नियामकः । मर्यादामार्गादिभक्तभजने मर्यादामार्गीयमक्तम्य यद्यपि भजनीयः पुरुषोत्तम एव, तथापि तत्र विधिरेव नियामकः, न तु ग्रेहोपीनि तारतम्यम् । इन्द्रपुत्रस्य

पूजापरत्वात्, तत्र पूज्यस्य पुरुषोत्तमविभूतिरूपत्वात् पूजायाश्च कर्ममार्गत्वात् तत्रापि विधिरेव नियामक इति । भगवत्स्वरूपतद्भजनप्रकारतारतम्येन तारतम्यं भजन्ति । भजन-तारतम्येन फलतारतम्यस्य युक्तत्वज्ञापनाय हिशब्दः । फलतारतम्यं तु 'गजेन्द्रो भगव-त्स्पर्शाद्विमुक्तोऽज्ञानबन्धनात् । प्राप्नो भगवतो रूपं पीतवामश्चतुर्भुज'मित्यादिवाक्येषु प्रसिद्धमिति नात्र विचारः । ननु यदि तेषां केवलं भगवत्स्वरत्वमेव, तर्हि श्रौतस्मार्तकर्म-चरणे को हेतुरिति चेत्, तत्राहुः लौकिकत्वं वैदिकत्वमिति । यद्यपि ज्ञानमार्गीयस्यापि नक्तस्य 'तावत्कर्माणि कुर्वति'त्यनेन श्रौतस्मार्तकर्मचरणस्यानावश्यकत्वं श्रूयते, पुष्टिमार्गी-याणामपि 'यानास्याये'तिवाक्यात् । अत्र 'आस्याये'ति, आस्थानं नाम कायवाङ्मनसां तदे-कपरत्वम्, तादृशानामपि श्रौतस्मार्तकर्मचरणानावश्यकत्वेपि यत्कर्माचरणं तत्र को हेतुरि-त्याशङ्क्य हेतुमाहुः वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापथ्यादिति । वैदिकत्वं वैदिककर्माचरणम्, लौकिकत्वं लौकिकव्यवहारादिप्रतिपालनम्, तत्रेपु कापथ्यात् कापथ्याद्धेतोरित्यर्थः । कापथ्यं नाम लोकसङ्ग्रहः । अत एव भगवताप्युक्तं 'सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत । कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसङ्ग्रहम् । न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्म-सङ्गिनाम् । जोषयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन्' इति भगवद्वाक्यात् तत्तन्मार्गीय-पूर्णभक्तिमतां लौकिकवैदिककर्माचरणं लोकसङ्ग्रहायमेव, न तु कर्मासक्तानामिव परमपु-र्यार्थरूपत्वेन । यद्यपि तेषां पूर्वोक्तकर्मकरणमनासक्तिपूर्वकं लोकसङ्ग्रहायमेवेत्युक्तम्, तर्हि तेषां कस्मिन् कर्मणि आसक्तिपूर्वकं करणमिति चेत्, तत्राहुः वैष्णवत्वं हि सहज-मिति । वैष्णवत्वं नाम पुष्टिमर्यादामार्गप्रवर्तकाचार्योपदेशपूर्वकं तदुक्तप्रकारेण तन्मार्गी-नुवर्तित्वम्, तदेव तेषां सहजो धर्मः स्यात्प्राप्तिको धर्मः, सहजमिति । तेन तन्मार्गीया-णामेव धर्माणामासक्तिपूर्वकं करणम्, ततोऽन्यत्र ततः वैष्णवधर्मातिरिक्तधर्मेषु विपर्ययः पूर्वोक्तप्रकारः अनासक्तिपूर्वकं करणम्, लोकसङ्ग्रहाय करणमित्यर्थः ॥ २०३ ॥

एवं मार्गद्वयजीवानां फलपर्यवसानान्तां कृतिं निरूप्य पुष्टिमर्यादामार्गाङ्गीकाररहितानां दैवजीवानां साधारणानां स्वरूपं कृतिं चाहुः सम्बन्धिनस्त्विति ।

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्यास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्षणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।

क्षणात् सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुञ्चित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ॥ २२३ ॥

सम्बन्धिनः दैवजीवत्वेन पुष्टिमर्यादामार्गाङ्गीकृतजीवसम्बन्धिनो, न तु तन्मा-र्गप्रवृत्ताः । तथा अपरे प्रवाहस्याः । ते सर्वे चर्षणीशब्दवाच्याः सर्वमार्गेषु परिग्रमण-शीलाः । त एव सर्ववर्त्मसु मार्गत्रयेष्वपि क्षणात् कालविशेषं प्राप्य सर्वत्र तत्तन्मार्गी-यत्वं प्राप्तवन्ति, तत्तन्मार्गीयधर्मानुकरणं कुर्वन्ति । ते मार्गत्रयधर्मानुकरणमेव कुर्वन्ति ।

न तु तेषां कुत्रचित् रुचिः । रुचिः कापि न भवतीत्यर्थः । न तु कापि श्रद्धेत्यर्थः । तेषां फलपर्यवसानमाहुः तेषां क्रियानुसारेणेति । तेषां तत्तन्मार्गीयक्रियानुकरणेन सर्वत्र सकल कामित कामनाविषय फलं भवतीत्यर्थः । तेषां भगवदङ्गीकृतानां साधारणानां कामासक्तत्वात् तत्तत्क्रियानुसारेण सकल तत्तत्कामितं फलं भवतीत्यर्थः ॥ २२½ ॥

एवं सम्बन्धिनां स्वरूपमुक्त्वा केवलप्रवाहस्थानां स्वरूपमाहुः प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामीति ।

प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते आसुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते ह्यङ्गदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यङ्गास्ताननु ये पुनः ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तैर्न युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५½ ॥

कथनप्रकारमाहुः स्वरूपाङ्गक्रियायुतानिति । तेषां स्वरूपमाहुः जीवा इति । ते प्रवाहस्था जीवा आसुराः, ते सर्वे भगवतैव 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'ति वर्णिताः । आसुरेष्वपि प्रकारभेदमाहुः ते द्विधेति । द्वैविध्यमेव प्रदर्शयन्ति ह्यङ्गदुर्ज्ञविभेदत इति । यथा दैवजीवेश्वपि केचन पण्डिता, केचन न, तद्वत् केचन आसुरेष्वपि दुर्ज्ञा, केचन अज्ञाः । दुर्ज्ञानां लक्षणमाहुः दुर्ज्ञास्त इति । 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'ति भगवत्प्रोक्त-लक्षणा दुर्ज्ञा । अज्ञानाहुः तानन्विति । ये तान् अनु तदुक्तप्रकारानुवर्तिनस्ते अज्ञाः । नन्वासुरेष्वपि जीवेषु भ्लेच्छादिषु कस्यचिद्भगवत्परतादर्शने को हेतुरित्याशङ्क्या-मुच्यते । वस्तुतस्तु स नैवासुरजीव, शुद्ध आसुरजीवे भगवद्भानस्यासम्भवात् । किन्तु भगवदपराधाद्भगवद्भक्तापराधाद्वा सोपि पुष्टिमार्गीयः प्रवाहे समागत्य प्रवाहस्थैः सङ्ग प्राप्यापि, तत्कुले जन्म वा प्राप्यापि, तैर्न युज्यते, आसुरभावैर्योगे न प्राप्नोति । ननु यदि स आसुरभावैर्न युज्यते, तर्हि तस्यासुरकुलोत्पत्तौ को हेतुरिति चेत्, तत्राहुः कर्मणा जायते यत इति । कर्मणा पूर्वोक्तभगवदपराधरूपेण, अथवा, तद्वन्नितप्रारब्धकर्मणा, जन्मनः प्रारब्धकर्माधीनत्वात् । तत्रासुरकुले जन्मानन्तरमपि तद्वानसम्बन्धमाद्य कथं सम्भ्रतीति चेत्, उच्यते । तस्य पूर्वजन्मनि पुष्टिमार्गीयत्वेन भगवदङ्गीकृतत्वात् । भगवदङ्गीकारस्य नित्यत्वात् । अत एव गीतायां भगवताप्युक्तम् 'न्यत्पमप्यस धर्मस्य प्रायते महतो भया'दिति । तस्य पूर्वजन्मनि भगवद्धर्माचरणाख्यसस्कारस्य घलिष्ठत्वात् आसुरकुले जन्मानन्तरमपि नासुरभावप्रवेशः । शिष्यः । गीताया 'अपनि श्रद्धयो-पेतो योगाबलितमानस' इत्यारम्भ'त्पदन्य सशयम्यास उक्ता न पुपपधते' इत्यन्तेन पार्यपृष्टेन भगवता 'पार्थ नैवेह नासुर विनाशस्तस्य नियते । न हि कन्याणशृन् कश्चित् दुर्गतिं तान गच्छति । प्राप्य पुण्यशृनान् लोशान् उषित्वा शाश्वतीः समाः । अचीनां

श्रीमतां गेहे योगप्रष्टोभिजायते । अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् । एतद्धि दुर्लभतर लोके जन्म यदीदृशम् । तत्र त बुद्धिसयोग लभते पौर्वदैहिकम् । यतते च ततो मूयः ससिद्धौ कुरुनन्दन । पूर्वाम्यासेन तेनैव हियते ह्यवशोपि सः । जिज्ञासुरपि योगस्य पर ब्रह्मातिवर्तते'इत्यन्तेन पार्यसशयो निवारितः । यत्र योगप्रष्टस्यापि पूर्वजन्मयोगधर्मा-
चरणसस्कारानिवृत्तिः, तत्र भगवदङ्गीकृतस्य पुष्टिमार्गीयस्य पूर्वजन्माचरितभगवद्धर्मस्य सर्वतोधिकप्राबल्यात् आसुरसङ्गेन तत्कुलजन्मनापि पूर्वजन्मसस्कारनिवृत्त्यभावात्, यावज्जीव तत्सस्कारवत्त्वेन अन्तकालेपि तत्सस्कारस्य विद्यमानत्वात् 'अन्ते या मतिः मा गति'रिति शास्त्रात् 'य य वापि स्मरन् भाव'मिति भगवद्वाक्याच्च तस्य भगवत्प्राप्तिरेव, न तु आसुरमावजनितः कोप्यन्तराय इति सर्वमनवधम् ॥ २५३ ॥

यद्यप्यत्र ग्रन्थोपसंहारदर्शनाभावादत्रोपि ग्रन्थोस्तीति ज्ञायते, तथाप्यग्रिमग्रन्थस्या-
प्रसिद्धत्वाद्यावत्प्रसिद्ध एव व्याख्यात इति नानुपपत्ति काचित् ।

श्रीमत्कृष्णास्यवागर्थो दुर्बोधः सर्वथा स्वतः ।
तत्कृपातस्तदीयस्य बुद्धिगम्यो न चान्यथा ॥ १ ॥
नत्वा पितृपदाम्भोजं कृपामधुसुपूरितम् ।
तदालोडितबुद्ध्यैव श्रीमदाचार्यभाषितम् ॥ २ ॥
पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदकं शास्त्रमद्भुतम् ।
श्रीबल्लभेन व्याख्यातं तत्कृपातो यथामति ॥ ३ ॥
तेनाचार्याः प्रसीदन्तु मयि निःसाधने स्वतः ।
तेनैव मम नैश्चिन्त्यमैहिके पारलौकिके ॥ ४ ॥

इति श्रीपितृचरणैकतानश्रीबल्लभविरचितं पुष्टिप्रवाहमर्यादाविवरणं समाप्तम् ।

श्रीगोपीजनघट्टभाय नमः ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीरघुनाथकृतविवरणसमेता ।

नमो भक्तभयाभावमाविने भक्तिदायिने ।

श्रीमदप्रिक्रुमाराय पारोवाराय सत्कृते ॥ १ ॥

इदानीं भगवत्प्रासिलक्षणमुख्यफलतदभावौ किंनिबन्धनाविति संशयं निवारयितुं
मार्गभेदविचारमारभन्ते पुष्टिप्रवाहमर्यादा इति ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।

जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

पुष्टिरनुग्रहो धर्मैकनिष्ठ, स एको मार्गः । प्रवाहो 'जायस्य प्रियस्वे'त्येवं-
रूपः । मर्यादा वेदोक्तवचनोक्तो मार्गः । एतान् पृथक् पृथक् प्रत्येक तेषामसाधारण-
लक्षणैर्जीवदेहप्रवाहक्रियाफलरूपैर्विशिष्य यथा ज्ञायन्ते, तथा वक्ष्यामि, यतो यच्छ्र-
वणानन्तर पूर्वसन्देहा. सर्वविषयका न भविष्यन्तीत्यर्थः । अत्र जीवप्रवाहयोर्विशेषण-
विशेष्यभावेनैक्य ज्ञेयम्, न भेदः । देहक्रिययोरप्येवमेव ज्ञेयम् । भेदानग्रे स्वयमेव
वदिष्यन्ति ॥ १ ॥

मार्गत्रयसद्भाव प्रमाणयन्ति भक्तिमार्गस्येति ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

'द्वौ भूतसर्गा'वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

कथनादिति । श्रीभागवतगीतादौ । अत्र भक्तिरूपकार्येण कारण पुष्टिरस्तीति
निधीयते । इदं धर्मिनिष्ठ पुष्टिमार्गं प्रमाणमुक्तम् । 'द्वौ भूतसर्गा' लोकेस्मिन् दैव आसुर
एव चे' त्यागुक्ते. प्रवाहास्योपि मार्गं प्रमाणसिद्धोस्तीति निधीयते । काण्डत्रयात्मक-
वेदस्य विद्यमानत्वाच्छ्रयमाणत्वान्मर्यादामार्गोपि सप्रमाणत्व सिद्धम् ॥ ३ ॥

त्रयाणामसङ्कीर्णमितरेतरभेदक लक्षणमाह कश्चिदिति ।

कश्चिदेव हि भक्तो हि 'यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

सर्वत्रोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥

१ मुक्तिदायिने । २ पार संशयारल्लुप्तारघयेत्यर्थः । ३ प्रवाहविनासि । ४ भक्त । ५. वेदेति
नास्ति भविद ।

न सर्वोतः प्रवाहाद्भिन्नो वेदाच्च भेदतः ।

‘यदा यस्ये’ति वचनाद्नाहं वेदैरितीरणात् ॥ ५ ॥

‘मप्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रिय’ इति वचनाद्भक्तिमार्गीया विरला एव भवन्ति । न हि भगवत्प्रियत्वं स्वल्पसाध्यम्, अतः प्रवाहाद्भिन्नः पृथगेव । प्रवाहस्य सर्वसाधारणत्वाद्भक्तेरनुग्रहैकलभ्यत्वान्महानेव भेदोस्तीति मन्तव्यम् । मर्यादयाप्यसङ्कीर्णत्वं वेदाच्च भेदत इत्यारभ्य निश्चय इत्यन्तेनाह । ‘यदा यस्ये’ति श्रीभागवते । ‘नाहं वेदैर्न तपसे’ति गीतायाम् । सर्वत्र भगवच्छास्त्रादौ भक्तिमार्गस्य कर्माद्यपेक्षयोत्तमत्वकथनात् पुष्टिमार्गो भिन्नोस्तीति निर्धारितम् । अभेदे तूत्कर्षवैयर्थ्यात् ॥ ५ ॥

मर्यादाप्रवाहयोर्भक्तावन्तर्भावमाशङ्क्य निषेधन्ति मार्गैकत्वेनेति ।

मार्गैकत्वेन चेदन्त्यौ तनू भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं द्रघोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।

अन्त्यौ प्रवाहमर्यादे । तनू भक्ति प्रत्यङ्गभूते, साधने इति यावत् । एवंविधे भूत्वा भक्त्यागमौ भक्तिशास्त्ररूपौ मतौ चेत्, तत्र युक्तमिति योजना । तन्कृतो नेत्याशङ्क्याह सूत्रतो हीति । वैदिको मर्यादामार्गो भिन्नः, भक्तेः पृथगित्यर्थः । अत्र प्रमाणं ब्रह्मसूत्राणि । द्वितीयं तदर्थानुरुद्धा युक्तयः साधकवाक्यानि । तत्र ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इत्यादिषु जीवब्रह्मभेदः प्रतिपाद्यते । भक्तौ तु तवाहमिति स्वस्वामिसम्बन्धः प्रतिपाद्यते, अतः स्फुटो भेदः । युक्तयस्तत्तर्कास्ते च शास्त्र(प्र)सिद्धा ज्ञेयाः । भक्तेरपि शाण्डिल्यसूत्रतो वैलक्षण्यं श्रूयते । तथाहि । ‘अथातो भक्तिजिज्ञासा’ इत्युपरुम्य ‘सा परानुरक्तिरीश्वरे’ द्विप्रतिपक्षाद्रसमावाच राग’ इति द्वितीयतृतीयसूत्राभ्यां स्नेहरूपत्वमुक्तम् । तच्च कर्मज्ञानकाण्डादिविरुद्धमेव । अतोपि मर्यादायाः पृथग्वत्त्वम् । हिंसन्द उभयत्रापि प्रसिद्ध्यर्थः । भेदकान्तरमप्याह जीवेति । आसुरजीवानां दैत्यदानवप्रभृतीनामपि वेदेधिकारप्रभृती दृश्येते । भक्तिमार्गं तेषां गन्धोपि न । प्रसृत तद्वत्सु द्वेष एव, अतो जीवभेदः स्फुटः । वेदे स्त्रीशूद्रादीनामधिकारः श्रूयते । भक्तौ तु ब्राह्मणादिसाधारण्येन सै दैवजीवमात्रस्य । ‘देवोऽसुरो मनुष्यो वे’ति वचनात् । ‘यो मद्भक्तः स मे प्रियः’ ‘मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य’ इत्यादौ तथैवाज्ञानात् । भक्तौ स्नेहनिबन्धनकृतेरियत्ताया अभावाद्देहवत् कृतिभेदोपि स्फुटः । किञ्च । श्रुतेर्वेदस्य नित्यता । अकारणे प्रत्यगायजनकत्वात् । श्रुतिपदेन तदुक्तधर्मा उच्यन्ते । उक्तप्रकारेण वेदे अन्यमार्गापेक्षया यथा भेदः, तद्वत् तथैव पुष्टिमार्गो

भेद इति शेषः । कथमित्यपेक्षयां द्वयोरपीति । द्वयोर्मर्यादाप्रवाहयोर्निषेधतः तलक्षणा-
प्रवेशादित्यर्थः । प्रमाणभेदादिति । वस्तुसाधकं प्रमाणमित्युच्यते । वेदे तु स्वतःप्रामा-
ण्यम् । तद्दिरोधिप्रत्यक्षादीनामप्यतथात्वम् । पुष्टौ तु धर्मितदनुग्रहमक्तानुभवातिरिक्तप्र-
माणामावात् साधकभेदादपि पुष्टिमार्गो भिन्नो भवतीत्यर्थः । अत एवैतन्मार्गीयाणां वैल-
क्षण्यं भगवतैवोक्तम् । तथाहि 'केवलेन हि भावेन' 'ते नाधीऽश्रुतिगणा' इति । नहीदं
मर्यादयोपपद्यते, कुतस्तरां तुच्छः प्रवाहः ॥ ७ ॥

प्रवाहमार्गमाह सर्गभेदमिति ।

सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतम् ॥ ८ ॥

इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।

वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥

सर्गशब्देन लौकिकः प्रवाह उच्यते । अत्रापि स्वरूपाङ्गक्रियाशब्दैर्यथाक्रमं
जीवदेहकृतयो विवक्षिताः । स्वरूपं जीवः, अङ्गं देहः, क्रिया कृतिः, एतैर्युतं विशिष्ट-
मित्यर्थः । ननु प्रवाहः सर्ग उक्तः । स च पुष्टिमर्यादयोरप्यस्तीति कथं वैलक्षण्यमिति चेत्,
तत्राह इच्छामात्रेणेति । 'सोऽकामयत, बहु स्यां प्रजायेयेति, स द्वितीयमैच्छत्,
स हैतावानास' इत्यादिभिर्भगवान् सङ्कल्पमात्रेण मनसैव बाह्योपादानकारणानपेक्षेण
प्रवाहाख्यं सृष्टवान् । मनसः सृष्टिकर्तृत्वं सर्वसापि मनोजन्यत्वं श्रुतिराह 'असतोऽपि
मनोऽसृजत, मनः प्रजापतिमसृजत, प्रजापतिः प्रजा असृजत, तद्वा इदं मनस्येव परमं
प्रतिष्ठित' मिति, 'मनसो श्वेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते,' 'मनसो वशे सर्वमिदं धमूव'
'कामस्तदग्रे समवर्तताधी'त्यादि ज्ञेयम् । एवं कारणभेदान्न सर्गैक्यम् । मर्यादासर्गमाह
वचसेति । वाण्या मूलभूतवागिन्द्रियेण वेद एव मार्गस्तं सृष्टवान् । हिशब्दः पुराणा-
दिप्रसिद्धार्थः । पुष्टिसर्गमाह पुष्टिमिति । साक्षादव्यवहितस्वरूपेणेत्यर्थः । इतिनिश्चयः ।
'फलमत उपपत्ते'रित्यादिनेश्वर एव शुभाशुमफलदातेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

तत्र मार्गत्रये केन रूपेण कुत्र फलदानमिति संशये निश्चितमाह मूलेच्छात इति ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिक्षेच्छातोऽपि नैकता ॥ १० ॥

'तानहं द्विपतो' वाफ्याङ्गिणा जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गं भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्सृष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

लोके प्रवाहाख्ये मार्गे, मूलेच्छा पुष्टिमर्यादातिरिक्तसाधनसाध्यफलमाननेच्छा,

यथा 'तानहं द्विपतः क्रूरान् संसारेषु नराधमान् । क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु'
इति । वैदिके मार्गे वैदोक्तं तत्तत्काण्डाभिनिविष्टस्य तत्तदनुरूपं स्वर्गादिकं फलं तत्-
त्साधनसापेक्षेच्छात इत्यर्थः । कायेन साक्षात् स्वरूपेण सच्चिदानन्दविग्रहेण ।
स्वरूपमात्रनिष्ठलीलाभिनिविष्टभक्तभावसापेक्षेच्छातः फलं पुष्टावित्यर्थः । भिन्ना इति ।
दैवाद्भिना आसुरा इत्यर्थः, 'द्वौ भूतसर्गा' वित्युक्तत्वात् । उक्तरीत्या पुष्टेर्धर्मिमात्रनिष्ठत्वेने-
तरापेक्षयाम्यर्हितत्वं ज्ञेयम् । अत एवेति । यत उक्तरीत्यान्योन्यं लक्षणाप्रवेशादौलक्ष्य-
मत एव इतरौ मर्यादाप्रवाहौ पुष्टेः परस्परं च भिन्नौ । अन्तपदेन पर्यवसानमुच्यते ।
तेन सान्तौ अन्तसहितौ । कस्य कुत्रेत्याकाङ्क्षायां मोक्षप्रवेशतः मोक्षात् प्रवेशाच्चेत्यर्थः ।
प्रवेशपदेन प्राकृतो लयो विवक्षितो, न मोक्षः । तत्र वैदिकस्य मोक्षे पर्यवसानम्, प्रवा-
हस्य (प्रकृतौ) लय इति विवेकः । यथा द्वयोः सान्तत्वम्, न तथा पुष्टेः, मोक्षोत्तरका-
लमपि विद्यमानत्वात् । अत एवोक्तं 'आत्मारामाश्च मुनयः' इत्यादौ । यतो मुक्तानामपि
अधिकारो भक्तौ । अत एव तन्मार्गाया जीवाः भिन्नाः, ब्रह्माण्डादपि बहिर्भूताश्चेत्,
किं वाच्यं मर्यादाप्रवाहातिरिक्तत्वे । अत एव वाराहेष्युक्तम्, 'भिन्नैव काचित् सा सृष्टि-
विधातुर्थ्यतिरेकिणी'ति । एवंविधपुष्टिस्थजीवानां सर्गो भगवता स्वात्ममजनार्थमेव कृत
इति सङ्गच्छते, न त्वन्यथापीत्यर्थः ॥ १२ ॥

एवंविधभक्तानां सर्वांशेन भगवत्साम्यमाह स्वरूपेणेति ।

स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ।

स्वरूपमन्तरात्मस्वरूपम् । यथा काष्ठं वह्निसाद्भवति, एवं भक्ता अपि स्वरूपै-
कनिष्ठास्सन्तस्तदभिनिविष्टास्तदात्मत्वमेवाभिपद्यन्ते । अत एवोक्तं 'यो यच्छुद्धः स एव
स' इति । यथा भगवदवतारो धर्मसद्रक्षणार्थम्, तद्विरुद्धोत्सादनार्थं च, एव भक्ताना-
मपि अवतारो जीवोद्धारार्थमेवेत्यवतारेणापि साम्यम् । लिङ्गं वेपस्तच्छिह्नानि सर्वा-
म्वरं पुष्करमालिन' मित्यादि । गुणाः पतितपावनत्वादि, भगवच्चेष्टितान्यपि विज्ञेयानि ।
तथापीति । एवं सर्वांशेनान्यूनत्वेपि यावता न्यूनत्वादिना स्वरमणसिद्धिः, तावदेव तस्य
स्वापेक्षया सेवकत्वसिद्ध्यर्थमुत्तरसार्थं च तारतम्यं करोति । अत एवेदमपि सङ्गच्छते,
'नोद्धवोण्वपि मर्यादाः, 'मद्भक्तपूजाम्यधिके'ति, 'न पारयेहं निरवद्यसंयुजा' मित्यादि ।
'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यह' मित्यादौ प्रसिद्धार्थो हिशब्दः ॥ १३ ॥

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कर्मरूपे ।

ते हीति । ते पूर्वोक्तास्त्रयोपि मार्गा द्वेषा द्विप्रकारका, ये मार्गान्तरसचलि तास्ते मिश्रा, ये पुनस्तन्मात्रास्ते शुद्धाः । मिश्रणमपि प्रत्येक त्रिमिश्रयाणामपीत्येकै- कशस्त्रिप्रकारा । एव भेदाना प्रयोजन किमित्याकाङ्क्षाया भगवत्कार्यसिद्धिरेवेति मतम् । तच्च कार्यं रमणरूपमेव । 'श्रीडाभाण्डमिदं विश्वम्,' 'एकाकी स न रमत' इत्यादौ प्रसिद्धम् ॥ १४३ ॥

पुष्टेर्भेदानाह पुष्ट्येति ।

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णानिदुर्लभाः ।

पुष्टिस्थास्तु पूर्वमनुगृहीता एव भवन्ति । पुनरनुग्रहान्तरं यदा तेषु प्रविशति, तदा ते पूर्वपुष्ट्यतिरिक्तपुष्टिसद्भावात् पुष्ट्या विमिश्रा भवन्ति । तल्लक्षणं सर्वज्ञा इति । एव विधत्वं प्रह्लादादौ प्रसिद्धम् । प्रवाहेण मिश्रिता लोकवेदक्रियारता भवन्तीति तेषामेत- ल्लक्षणम् । मर्यादया मिश्रा गुणज्ञा भगवन्माहात्म्ययाथातथ्यज्ञा इति लक्षणम् । प्रेम्णा स्वरूपैकनिष्ठा इति लक्षणम् । ते शुद्धपुष्टिमार्गीयास्तेत्यन्तदुर्लभा एवेत्यर्थः ॥ १५३ ॥

एव सर्गस्तु तेषां हि फलं त्वन्न निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि ।

गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥

एवमिति । उक्तप्रकारेण तेषां नयाणां सर्गं सहेतुकं निरूपितं इति शेषः । अत्र शुद्धमिश्रपुष्टौ फलं निरूप्यते भगवानिति । गुणा ऐश्वर्यादयो धर्मा, स्वरूपं धर्मा । भवन्ति माया अस्मिन्निति भ्रून्तं करणं विवक्षितम्, तदुपलक्षितहृदयदेशो वा । तेना- यमर्थः । भगवानैश्वर्यादिपहुणोपेतो यस्य भक्तस्त्वन्तं करणे यथा येन भावेन प्रकरो भवति, तत्रियं कर्तुं तत्स्वरूपमव फलमित्यर्थः । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तास्तथैवे'ति प्रति- ज्ञानात् ॥ १७ ॥

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति फचित् ।

अहङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्यापनाय हि ॥ १८ ॥

न ते पापण्डता यान्ति न च रोगाद्युपद्रवः ।

महानुभावा प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्चारतम्पेन तारतम्यं भजन्ति हि ।

लौकिकत्ववैदिकत्वकापट्यान्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवतय हि सहजं ततोन्पन्नं विपर्ययं ।

सम्यन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवात्स्थास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्पणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।
क्षणात् सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥
तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।

आसक्ताविति । पुष्टिस्वस्र अहङ्कारे तत्पूर्वककार्ये, अथवा लोके भजनविरुद्धे आसक्तौ सत्यां तदोपपरिहाराय, अत एव तन्मार्गस्थापनाय तत्र स्थिरीकरणाय ब्राह्मणादिद्वारा भगवानेव क्वचित्, न सर्वत्र, ज्ञापमन्तरायापादकं दापयति । पुनरेवं कदापि न कुर्यामिति यथा तस्य मनसि सततमनुवर्तेत । यथेन्द्रद्युम्नस्यागस्त्यमुखाद्भजेन्द्रत्वम् । एवं शिक्षाकरणे भक्ताः पापण्डतां न यान्ति । नापि तज्जनितापराधमोगाय रोगाद्युपद्रवस्तत्पीडानुभवः । एवविधाः शास्त्रोल्लङ्घनाद्भवन्ति । ये पुनर्महानुभावाः नारदादयस्ते प्रायेण पाहुत्येन, भगवदधीनत्वात् प्रायिकत्वोक्तिः, शुद्धत्वहेतवे देहान्तःकरणादिशुद्ध्यर्थं शास्त्रं भगवदीयं गीताभागवतादिकं भजन्ति सेवन्ते सततमग्राहन्त इत्यर्थः । क्रिञ्च । येषु येषु भक्तेषु यथा यथा भगवदाविर्भावः, तेन तारतम्येन स्वस्मिन् तरतमभावमपि भजन्ते स्त्रीकुर्वन्ति, न तु स्वस्मिन्नाधिक्य सदप्युद्भावयन्ति । सर्वदा भगवत्सम्बन्धिषु नग्रा एव भवन्तीत्यर्थः । तेषु महानुभावेषु यल्लोकवेदकुलप्राप्ताचारदर्शनमणोष लौकिकत्वं वैदिकत्वं च व्यवहियते, तत्कापट्यात् अज्ञानादेव । नान्यथा अन्यप्रकारेण नेत्यर्थः । वैष्णवत्वं तेषु सहजं नैसर्गिकम्, तल्लक्षणसद्भावात् । वैष्णवलक्षण श्रीभागवतविष्णुपुराणादि-
तोवगन्तव्यम् । ततः महानुभावेभ्यः अन्यत्र अन्येषु विपर्ययः कापट्याद्वैष्णवत्वम् । लौकिकत्वं वैदिकत्वं सहजमित्यर्थः । सम्बन्धिनस्त्विति । ये जीवाः सम्बन्धिनो भगवद्रिमूल्यश्लेशसम्बन्धवन्तस्तथापरे अन्ये केवलप्रवाहस्याश्च ये ते सर्वे चर्पणी-
शब्देनोच्यन्ते, परिभ्रमणस्वभावात् । अत एव ते सर्वेषु क्षणादेव यादृशः सङ्गः, तादृश एव सर्ववर्त्मसु प्रविष्टाः सन्तः सर्वत्वं तत्तन्मार्गानुसारित्वं यान्ति । तेषां रुचिरत्याग्रहः कुर्यापि नास्ति । अत एव तेषां क्रियानुसारेणैव सर्वत्र यत्र यदा रुचिस्तत्र वर्तमानानां फलं सकलं, कलयामास, लेशमात्रं, न पूर्णमित्यर्थः ॥ २२ ॥

प्रवाहस्यान्निरूपयन्ति प्रवाहस्थानिति ।

प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते ह्यासुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

ते न द्विधा प्रकीर्त्यन्ते स्रज्ञदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु ये पुनः ।

पूर्ववदेव स्वरूपं जीवात्मा, अहं देहः, क्रिया कृतिः, एतै युतान् निशिश-
नित्यर्थः । ते प्रवाहमानुसारिणो ये जीवास्ते आसुरा ज्ञेयाः, 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना

न विदुरासुरा' इति वचनात् । ते च द्विप्रकारकाः । एके अज्ञाः, स्वतः किमपि न जानन्ति, आसुराणां दुष्टाचरणं दृष्ट्वा स्वयमाचरन्ति । एके पुनर्दुर्ज्ञाः, दुष्टमात्मपातकारणमेव कर्तुं जानन्ति, नतु भगवत्प्राप्तिसाधनमपि । ते च भगवता प्रोक्ताः 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च'त्यादिना ॥ २४ ॥

प्रासङ्गिकमाह प्रवाहेऽपीति ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तेन युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥

पुष्टिस्थो यदा दैवयोगादासुरसंज्ञात्तन्मार्गं प्रविशति, तदा तेन भावेन युज्यते लिप्तो भवति । तद्वद्वमालिन्यवत् प्रक्षालनस्थानीयभगवद्भक्तभाविससर्गाच्छुध्यत्येवेति मन्तव्यम् । अन्यथा विरोधः स्यात् । सोपि तद्धर्मस्तेषां कुले जात उत्पन्नो भूत्वा पश्चात् स्वीयपुष्टिसंस्कारोद्बोधे सति तदर्थमेव यतिष्यत इति शेषः । जन्ममात्रं तु प्रारब्धकर्माधीनत्वादनिवार्यम् । अत एव भगवताप्युक्तं 'पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यत' इत्यादिना । इत ऊर्ध्वं ग्रन्थस्तुति ॥ २५ ॥

पुष्टिप्रवाहमर्यादाः पृथक् पृथगुदीरिताः ।

कृतिना रघुनाथेन श्रीवल्लभपदेप्सुना ॥ १ ॥

इति श्रीवल्लभनन्दनचरणैकशरणश्रीरघुनाथानां कृतौ पुष्टिप्रवाह-
मर्यादाविवरणं सम्पूर्णम् ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीकल्याणरायकृतटीकासमेता ।

श्रीविद्वलेश्वरं नत्वा स्वेपां सफलसिद्धये ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादाविष्टतिः क्रियते मया ॥ १ ॥

लोके कति मार्गाः कीदृशाः किं च तेषां फलमिति जिज्ञासूनां स्वकीयानां ज्ञानार्थं श्रीवल्लभाचार्याः पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण वक्तुं प्रतिजानते ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।

जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

पुष्टिर्नाम भगवदनुग्रहः फलप्रापकत्वात् फलार्थं मृग्यत इति स एको मार्गः । प्रवाहो नाम जन्मादिप्रवाहरूपः लौकिकफलप्रापकत्वात् सोऽपि मार्गः । मर्यादा वेदोक्तः कर्ममार्गः । एता विशेषेण व्यावर्तकधर्मेण पृथक् पृथक् वक्ष्यामि । अत्र के व्यावर्तका धर्मा इत्याकाङ्क्षयामाहुः । भक्तिमार्गे जीवा भगवदनुग्रहीता भिन्नाः । तेषां देहाः भगवच्चरणेष्ववादि-निष्पादिता भिन्नाः । तेषां क्रिया भगवत्परा भिन्नाः । एव प्रवाहासक्ताः संसारिणो जीवा भिन्नाः, तेषां देहा अपि संस्कारादिरहिता भिन्नाः, तेषां क्रिया लौकिकयो भिन्नाः । मर्या-दामार्गे दैवा जीवा भिन्नाः, तेषां देहाः संस्कृता भिन्नाः, तेषां वेदोक्ताः क्रिया भिन्नाः । प्रवाहासक्तत्वेन प्रवाह एव प्रावाहिकाणां भेदकः । 'मद्भक्ता यान्ति मामपो'त्यादिवाक्याङ्-क्तिमार्गे पुरुषोत्तमप्राप्तिः फलम् । मर्यादामार्गे वेदोक्तकर्मभिर्निःकामानां तत्त्वज्ञानद्वारा अक्षरप्राप्तिः फलम् । सकामानां क्षयिष्णु सर्गादिः फलम् । प्रवाहस्थानां स्वकर्मानुसारि जन्मादिः फलम् । भिन्नैरेतैर्मार्गा अपि भिन्ना भवन्तीत्यर्थः ॥ १ ॥

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भविष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

कथनस्य प्रयोजनमाहुः । यस्योक्तस्य श्रवणात् मार्गतत्साधनफलेषु सन्देहा न भविष्यन्तीत्यर्थः । मार्गसत्त्वे प्रमाणानि वक्तुं प्रथमं पुष्टिसत्त्वे प्रमाणमाहुः । 'ते नाधीतश्रुतिगणा' इत्यादिना निःसाधनत्वेन निरूपितानां प्रजशितानां 'केवलेन हि भाषेने'त्यादिवाक्यैः स्नेहरूपिण्यात् भक्तिरूपस्य मार्गस्य कथनात् भक्तिकारणत्वेन पुष्टिर्निश्चीयत इत्यर्थः । ननु दानद्वारादिभिः भक्तेः श्रूयमाणत्वात् कथं भक्तिकारणत्वेन पुष्टिर्निश्चीयत इति चेत्, न, अनुग्रहव्यापारत्वेनैव दानादीनां भक्तिसाध-

कत्वात् । ननु कथमेवम् ? इत्यम् । पुष्टैर्मगवदनुग्रहरूपत्वेन भक्तेर्मगवदनुग्रहैकसा-
ध्यत्वान्नि.साधनोनुग्रहः पुष्टिरित्युच्यते । साधनमिश्रभावात् साधनानुग्रहो भक्तिमार्गो
मर्यादेत्युच्यते । अत एवोक्तमाचार्यैः श्रीभागवततत्त्वदीपे 'पुष्टिरत्र द्विरूपा हि मर्या-
दापुष्टिभेदतः । विश्वरूपस्तु मर्यादा द्वितीयो वृत्र उच्यत' इति । तेन स साधनानुग्रह
एव दानादिसाधनद्वारा भक्तिं जनयतीति नानुपपन्न किञ्चित् । एतदेवोक्तं भक्तिहंसे
श्रीमत्प्रभुचरणैः 'वरणे चास्ति प्रकारद्वयं मर्यादापुष्टिभेदेने'ति । प्रावाहिकभक्तिस्तु भक्तस्य
फलार्थं भगवति सापेक्षत्वमात्रेण स्नेहाभावेन भक्तिमार्गं किञ्चिद्धर्मसाम्येन प्रावाहिकभक्तौ
भक्तिपदप्रयोगात् पूजातुल्येति । तेन पुष्टिभक्तिरेव मुख्या । परमानुरागरूपत्वात् । 'सा
परानुरक्तिरीश्वरं' इति शाण्डिल्यसूत्रात् । मर्यादाभक्तिस्तु भक्तिदेशीया परमानुरागामावात् ।
प्रावाहिकभक्तिस्तु सापेक्षतारूपेति पूजातुल्या, पर भक्तिमार्गसम्बन्धाद्भक्तिरूपेति । एत-
देवोक्तं भक्तिहंसे 'भक्तिमार्गीयभक्तकृत(भक्ति)साम्प्रदायिकदीक्षापूर्वकं मोक्षसाधनत्वेन
क्रियमाणः श्रवणादिः प्रावाहिकी भक्तिरुच्यत' इति । मर्यादामार्गस्य ज्ञानमार्गस्यं वा
जीवं यदि भगवाननुगृह्णाति, तदा स पुष्टिमार्गं प्राप्य तन्मार्गीय फल प्राप्नोति । एतदेवोक्तं
सिद्धान्तमुक्तावल्या 'उभयोस्तु रुमेणैव पूर्वोक्तैव फलिष्यती'ति । तेनानुग्रहसाध्या
भक्तिरिति सिद्धम् । अतः सुष्ठुक्तं 'भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चय' इति ॥ २ ॥
प्रवाहसत्त्वे प्रमाणमाहुः ।

‘द्वौ भूतसर्गा’वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

‘द्वौ भूतसर्गा लोकेस्मिन् दैव आसुर एव चे’ति वाक्यात् प्रवाहोपि सिद्धः ।
मर्यादासत्त्वे प्रमाणमाहुः । काण्डद्वयात्मकस्य वेदस्य श्रूयमाणत्वान्मर्यादामार्गोपि सिद्धः ॥
भक्तेः पुष्टिसाधकत्वमुन्त्वा दुर्लभत्वमाहुः ।

कश्चिदेव हि भक्तो हि 'यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

सर्वत्रोत्कर्षरूथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ४ ॥

कश्चिदेव हि भक्तो भवति, न सर्वः । अन्यथा भगवान् 'यो मद्भक्त' इति न
वदेत् । भक्तेः पुष्टिसाधकत्वमुन्त्वा भक्तिभक्तयोरुत्कर्षस्यापि पुष्टिसाधकत्वमाहुः ।
सर्वत्र गीताश्रीभागवतादौ 'सत्तया मामभिरुचयान्ति,' 'मत्तया त्वनन्यथा शन्य'
इत्यादि 'यत्कर्ममिदं तपसे'त्यारभ्य 'सर्वे मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो उभतेऽस्ये'त्यन्तेन ।
'भक्तिं लभ्यतः साधो. किमन्यदवशिष्यते' । 'मय्यनन्ते गुणे मस्यनन्दानुभवात्मनि ।
नाल द्विजत्वमित्युपक्रम्य 'प्रीयतेऽमलया मत्तया हरिरन्यद्विदुष्यन्'मित्यन्तेन । 'मय्या-
वेदस्य'इत्यारभ्य 'ते मे युक्तनामा मता' इत्यन्तेन, 'ये भवन्ति तु मां भक्त्या यदि ते तेषु
चाप्यहम्,' 'कीन्तेप प्रनितानीदि न मे भक्तं प्रणदयति,' 'ता मय्यनस्का मत्प्राणा
मदर्थे त्यक्तैर्दृष्टिः,' 'ये त्यक्तलोकाधर्माथ मदर्थे तान् विमय्यहम्,' 'अहं भक्तपराधीन'

इत्युपक्रम्य, 'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्यं यथे'त्यन्तेन, 'एताः पर'मित्या-
रम्य, 'पुनाति भुवनत्रय'मिति श्लोकपट्टेन च उत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चीयत
इत्यर्थः । नहि भक्तिर्भक्तत्वमेतादृशोर्धो भगवदनुग्रहं विना प्राप्यते ॥ ४ ॥

पुष्टिमार्गीयस्य प्रवाहमर्यादामार्गस्थान्यां भेदमाहुः ।

न सर्वोतः प्रवाहाद्धि भिन्नो वेदाच्च भेदतः ।

'यदा यस्ये'ति वचना'त्राहं वेदै'रिति रणात् ॥ ५ ॥

'यदा यस्मानुगृह्णाति भगवानात्मभानितः । स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनि-
ष्टिता'मिति वाक्याद्यं भगवाननुगृह्णाति, स पुष्टिमार्गीयो भवति, न सर्वः । अतः प्रवा-
हाद्भेदः । हि युक्तोयमर्थस्ततो वैलक्षण्यात् । 'नाह वेदै'रित्यारम्य 'परन्तपे'त्यन्तेन अन-
न्यमत्तयैव भगवान् ज्ञातुं द्रष्टुं शक्यः, नान्यसाधनैरिति भेदतः वैलक्षण्यात् वेदाच्च
भिन्नः, वेदोक्तमर्यादामार्गस्थादपि पुष्टिमार्गस्यभक्तो भिन्न इत्यर्थः ॥ ५ ॥

मार्गैकत्वेपि चेदन्त्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

कस्यचित्पूर्वपक्षं निराकुर्वन्ति । तथाहि । ननु प्रवाहमर्यादामार्गीयोरपि व्यवहारशुद्धि-
साधकत्वेन मत्स्युपयोगात् अङ्गाङ्गिभावेनैको भक्तिमार्ग एवास्त्विति चेत्, न । मार्गैकत्वे
स्त्रीक्रियमाणे प्रवाहमर्यादामार्गीयङ्गत्वेन भक्तिफलप्रापकत्वेन तव सम्मतौ, तन्न युक्तम् ।
यदि प्रवाहमर्यादामार्गीयोर्भक्तिफलेन फलवत्त्वं स्यात्, तदा तदङ्गत्वं स्यात्, तदेवाहं
भवति यत्प्रधानफलेन फलवद्भवति, न स्वतः, प्रयाजादिवत्, 'फलवत्सन्निधावफलं
तदङ्ग'मित्यङ्गलक्षणात् । अत्र भक्तिमार्गे 'तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशा'दिति व्याससूत्रेण भगव-
त्परस्य मोक्षः फलत्वेनोच्यते । तथा भक्तिमीमांसायां शाण्डिल्यसूत्रं 'तत्संश्लसागृतत्वोपदे-
शा'दिति । अस्मार्थस्तु । तस्मिन्नीश्वरे संस्था भक्तिर्यस्य तस्यामृतत्व फलमुपदिश्यते । 'ब्रह्म-
संस्थोऽमृतत्वमेती'ति । एतद्विचारेण भगवत्प्राप्तिफलकत्वात् । प्रवाहमर्यादामार्गीयोः जन्मा-
दिसंसारस्वर्गादिफलकत्वात् । परम्परया निमित्तकारणत्वेन देशादिवदुपयोगात्तयोर्न भक्त्य-
ङ्गत्वमिति नाङ्गाङ्गिभावेन मार्गैकत्वसिद्धिः । युक्तिस्तु यदि मर्यादामार्गी भक्तिमार्गीभिन्नः
स्यात्, तदा भक्तिमार्गीयमेव फलं दद्यात् । स्वर्गादिफलदातृत्वाद्वैदिको मार्गी भिन्नः ।
अलौकिकफलदातृत्वाभावात् प्रवाहो नोक्तः ॥ ६ ॥

पुष्टिमार्गस्य भेदज्ञानार्थं तत्रत्यानां वैलक्षण्यमाहुः ।

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

यथा श्रुतेर्वेदस्य लौकिकवाक्यसमानत्वेन गृह्यमाणस्यापि नित्यता, 'स्वयंभूरेप
भगवान् देवो गीतस्त्वया पुरा । शिवाद्या ऋषिपर्यन्ताः स्मर्तारोऽस्य न कारकाः ।' 'वेदो
नारायणः साक्षात् स्वयंभूरिति शुश्रुम' इत्यादिवाक्यैर्लौकिकवाक्यभिन्नत्वं च, तथा

पुष्टिमार्गं 'जयति जननिवास' इत्यादिवाक्यैर्लीलास्थानां जीवदेहकृतीनां नित्यत्वं भिन्नत्वं चेत्यर्थः । अथवा । यथा श्रुतेः 'ते ते धामान्युद्गमसि गमध्वै गाव' इति वेदात् लीलास्थानां जीवदेहकृतीनां नित्यता भिन्नत्वम्, तद्वत् पुष्टिमार्गेषु लीलान्तर्गतौ जीवदेहकृतीनां नित्यता भिन्नत्वं च भवतीत्यर्थः । द्वयोरपि निषेधत इति । 'स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनिष्ठिता' मितिवाक्येन भगवदनुग्रहानन्तरं प्रवाहमर्यादामार्गयोर्निषेधात् प्रवाहमर्यादामार्गस्थयोर्देहादीनां भिन्नत्वं नित्यता च न भवतीत्यर्थः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।

अतः कारणात् । पुष्टिमार्गं भगवाननुग्रहेण पुष्टिमार्गस्थं यथा ज्ञापयति, यथा प्रेरयति, तथा स प्रवर्तते । अतः पुष्टिमार्गं भगवान् प्रमाणम्, भगवदनुग्रहश्च । तस्मात् प्रमाणभेदादपि पुष्टिमार्गो भिन्न इत्यर्थः ॥ ७ ॥

सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाद्भक्तियायुतम् ॥ ८ ॥

त्रयाणां सर्गभेदमाहुः । जीवदेहक्रियासहितं भिन्नं सर्गं प्रवक्ष्यामीत्यर्थः ॥ ८ ॥

इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।

वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥

त्रयाणां सर्गाणां भेदे किं निमित्तमित्याकाङ्क्षायामाहुः । इच्छामात्रेण सामान्येच्छया, महादियुद्धवत् न तु स्वयं रन्तुम्, हरिः मनसा प्रवाहं सृष्टवान् । 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेये'ति श्रुतेः वचसा वेदवाण्या वेदमार्गं सृष्टवान् । कायेन स्वरूपेण पुष्टिमार्गस्थान् सृष्टवान् । 'स वै नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते, स द्वितीयमैच्छत्, स द्वैतावानासे'ति श्रुतेः । अत एव वाराहपुराणे 'भिन्नैव काचित् सा सृष्टिर्विधातुर्व्यतिरेकिणी'ति । अथवा । स्वयमाविर्भूय भक्तैः स्वसेवां कारयित्वा तन्मार्गं प्रकटितवानित्यर्थः ॥ ९ ॥

त्रयाणां मार्गाणां फलभेदादपि भेदमाहुः ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिन्नेच्छातोऽपि नैकधा ॥ १० ॥

मूलं सृष्टिकारणं ब्रह्म, तस्य सर्गादौ अस्थानेनैवमेवं करिष्यामीतीच्छा, तत एव प्रवाहस्थानां फलमित्यर्थः । वैदिके कर्ममार्गे वेदोक्तं स्वर्गापवर्गरूपमपि फलं भवतीत्यर्थः । पुष्टौ पुष्टिमार्गे कायेन स्वरूपेण फलं भवतीत्यर्थः । तदुक्तं 'गोपीभिः स्तोभितोऽनुत्स'-दित्यादिना । पुष्टौ प्रवाहमर्यादाभ्यां भिन्नेच्छातोपि जातं फलं कौमारलीलादिरूपेणानेकविधं भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

'तानहं द्विषतो' वाक्याद्भिन्ना जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सागतौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

प्रमाणपूर्वकं प्रवाहस्थान् जीवान् भिन्नामाहुः । भूतसर्गे देवजीवेषु भगवदनुग्रहीता

मक्तिमार्गीया भवन्ति, अन्ये दैवा एव कर्मिणः वेदोक्तफलभाजो भवन्ति । अवशिष्टा जीवाः 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यारभ्य 'प्रद्विपन्तोभ्यसूयका' इत्यन्तेन निरूपितानां 'तानहं द्विपतः क्रूरा'नित्यारभ्य 'ततो यान्त्यधमां गतिं' मिल्यन्तेनाधमगतिमत्त्वेन निरूपणात् प्रवाहस्या आसुराः पूर्वोक्तैभ्यो भिन्ना इत्यर्थः । अत एवेतरौ पुष्टिमार्गीयमर्यादामार्गीयजीवौ एभ्यो भिन्नौ । तत्र हेतुः । सान्तौ अन्तः फलपर्यवसानं तत्सहितौ, कुतः, मोक्षप्रवेशत इति । मर्यादामार्गीयस्य मोक्षात् पुष्टिमार्गीयस्य लीलाप्रवेशत इत्यर्थः ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्सृष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

अत्युत्कर्षादपि पुष्टिमार्गीयाणां भेदमाहुः । यस्मात् सर्वोत्कृष्टास्तस्मात् पुष्टिमार्गीय-जीवास्तेभ्यो भिन्ना एवेत्यर्थः । निषेधे दाधक तर्कमाहुः भगवद्रूपसेवार्थमिति । यदि पुष्टिमार्गीयाः सर्वोत्कृष्टा न स्युः, तदा साक्षात्पुरुषोत्तमस्वरूपसेवार्थं तत्सृष्टिर्न भवेत् ॥ शुद्धपुष्टिमार्गीयाणां सेवार्थं सहकारियोग्यतामाहुः ।

स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणं च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा न क्रियासु वा ॥ १३ ॥

लीलासृष्टेर्भगवद्रूपत्वात् स्वरूपसाम्यम् । यथा भगवदवतारः प्रादुर्भावो न जीववज्रन्म, तथा मुख्यभक्तानामपीत्यवतारसाम्यम् । अलौकिकत्वज्ञापकस्य भगवता समं नृत्यादिसामर्थ्यस्य विद्यमानत्वात् चिह्नसाम्यम् । गुणाः सौन्दर्यादयस्तत्साम्यं स्पष्टमेव । तेन तासां क्रियासु स्वरूपं देहे वा न तारतम्यमित्यर्थः । भगवतो लीलान्तःपातिनां भक्तानां च स्वरूपादिमिस्तुल्यराम्, न तूत्कर्षापकर्षाविति श्लोकार्थः ॥ १३ ॥

तथापि भगवान् स्वार्थं तारतम्यं करोतीत्याहुः ।

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ।

स्वरूपादेस्तुल्यत्वेपि भगवान् स्वस्य कार्यं रमणं सस्य भक्तानां च यावता तारतम्येन तिष्ठति, तावत्तारतम्यं प्रकटयति । हि शुक्तोयमर्थः । उत्कर्षापकर्षवैचित्र्यैर्विना समग्ररमणासिद्धेः । अत एव चाललीलादयो युक्तरूपा भवन्तीति दिक् ॥ १३ ॥

एवं विशेषलीलायास्साधनानि प्रकारं चोक्त्वा सामान्यलीलायाः साधनानि प्रकारं चाहुः ते हीत्यारभ्य, भवेदित्यन्तेन ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।

एवं सर्गस्तु तेषां हि फलमत्र निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि ।

ते पूर्वोक्ताः त्रयोपि मार्गाः द्विधा द्विप्रकाराः शुद्धमिश्रभेदात् । अन्यमार्गधर्म-
संबलिता मिश्राः, तदसंबलिताः शुद्धाः । मिश्रा अपि परस्परं त्रयाणां मिश्रणेन प्रत्येकं
त्रिप्रकाराः । एवं भेदानां प्रयोजनमाहुः भगवत्कार्यसिद्धये इति । 'क्रीडाभाण्डमिदं
विश्व'मित्यादिवाक्यैः विश्वस्य क्रीडार्थत्वात् । पुष्टवादीनां त्रयाणां स्वतः परतः मिश्रणे
ज्ञापकान् धर्मानाहुः पुष्ट्या....दुर्लभाः । पूर्वं सामान्यतोनुगृहीता विशेषानुग्रहं प्राप्ताः
पुष्ट्या विमिश्राः । ते भगवदभिप्रायादिसर्वज्ञातारो भवन्ति, नारदादय इव, सर्वज्ञत्वमेव
तेषां लक्षणम् । पुष्टिस्था मर्यादामिश्रिताः भगवद्धर्मज्ञातारो भवन्ति, कविप्रभृतयो नव-
योगेश्वरा इव । पुष्टिस्थाः प्रवाहमिश्रिताः यत्किञ्चिद्भगवद्धर्मं ज्ञात्वा तीर्थाघटनपरा
भवन्ति । प्रवाहस्थाः पुष्टिमिश्रिताः भगवद्धजनानुकूलक्रियानुसारिणो भवन्ति । प्रवाहस्थाः
मर्यादामिश्रिताः सत्कर्मकर्तारो भवन्ति । प्रवाहस्थाः प्रवाहमिश्रिताः केवलं लौकिकक्रि-
यारता भवन्ति । त एव आसुराः । मर्यादामार्गीयाः पुष्टिमिश्रिताः माहात्म्यज्ञानात्
भगवत्प्रीत्यर्थं कर्मकर्तारो भवन्ति । मर्यादामार्गीयाः मर्यादामिश्रिताः स्वर्गार्थं कर्मकर्तारो
भवन्ति । मर्यादामार्गीयाः प्रवाहमिश्रिताः लौकिकार्थं कर्मकर्तारो भवन्ति । प्रेम्णा
स्नेहेन शुद्धाः प्रेमविषयातिरिक्तस्फूर्तिरहिताः ते शुद्धपुष्टिस्थाः । तेऽतिदुर्लभा इत्यर्थः ।
भगवत्कार्यसिद्धये एवप्रकारेण तेषां सर्गो निरूपितः । हि युक्तोयमर्थः । वैचित्र्यं
विना रमणासिद्धेः । तेषां फलमत्र निरूप्यते । तेषां फलमाहुः भगवानेवेति । धर्म-
धर्मिणोरभेदात् सर्वेषां धर्मधर्मिरूपेण भगवानेव फलं स यथा भुवि भक्तानां गृहादौ
हृदये च यथा प्रकटो भवेत् गुणस्वरूपभेदेन, भक्तानां वा गुणस्वरूपभेदेन स्वरूपैक-
निष्ठानां पुष्टिमार्गीयाणां स्वरूपेण आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरूपेण प्रकटो भूत्वा फलं
ददाति, धर्मज्ञानादिपरेषु धर्मादिरूपेण स्थित्वा यथा फलं ददाति, तथा तत्तत्फलं तेषां
भवतीत्यर्थः । यद्वा । भगवानिति । गुणा ऐश्वर्यादयो धर्माः, स्वरूपं धर्मि । भगवानैश्वर्या-
दिप्रहृणयुक्तो यस्य भक्तस्यान्तःकरणे यथा येन भावेन प्रकटो भवति तद्विषयं कर्तुं स्वरूप-
मेव तस्य फलमित्यर्थः । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव'ति प्रतिज्ञानात् ॥ १७ ॥

प्रमेयप्रमाणलीले तयोः प्रकारांश्चामिधाय भक्तिमार्गविरोधं परिहर्तुं आसका-
वित्सारम्य सार्धस्योक्तयेण समादधते ।

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् ।

अदृङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि ॥ १८ ॥

न ते पापण्डतां यान्ति न च रोगाद्युपद्रवः ।

मलानुभवाः प्रायेण शाल्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्चारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापट्यात्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवत्वं हि सद्भजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।

ननु भक्तिमार्गीयाणां कथमन्येन (शापेन) पराभव इत्याकाङ्क्षायामाहुः भगवानेवेति । पुष्टिस्थस्य लोके लौकिके आसक्तौ सत्यां अथवा अहंकारे जाते अनयोः भजनेन्तरायरूपत्वात् भगवानेव अन्येन शापं दापयति कचिदेव । यथा चित्रकेतौ । कश्चित् स्वसामर्थ्यादिज्ञापनेनाहंकारादिक्रमेण दूरीकरोति । यथाजुनादेर्ब्राह्मणपुत्रानपनादौ । भक्तिमार्गस्थापनाय । हि यस्मात् अन्यथान्येपि बहिर्मुखाः स्युः । एवं भगवता स्वेपां शिक्षार्थं दण्डे कृते दण्डभयात् ते भक्तिमार्गीयाः पापण्डतां न यान्ति लोकवेदभक्तिमार्गविरुद्धाचरणं न कुर्वन्ति । विरुद्धाचरणाभावात् तेषां रोगाद्युपद्रवो न भवति । तर्हि भक्ता अपि साधारणजनतुल्या एव किमित्याकाङ्क्षायामाहुः । ते भक्तिमार्गीया महानुभावाः प्रह्लादाम्बरीषादय इव, यदि ते शुद्धाः स्युः । शुद्धत्वं नाम भक्तिमार्गविरुद्धधर्मराहित्येन कापवाञ्छनोभिस्तत्परत्वम् । तेषां शुद्धत्वप्रयोजकं शास्त्रम् । तच्छास्त्रं 'श्रुतिस्मृती मन्त्रैः वाजे यस्ते उल्लङ्घ्य वर्तते । आज्ञोच्छेदी मम द्रोही मद्भक्तोपि न मे प्रियः' । 'अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः । तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ।' 'मन्मना भवेत्त्यादिभगवद्वाक्यम् । तद्वक्तं ये कुर्वन्ति, ते शुद्धत्वात् महानुभावा भवन्तीत्यभिप्रायेणोक्तं प्रायेणेति । तत्र हेतुः । भगवदिति । 'ये भजन्ति तु मां भक्त्ये'ति वाक्यात् भक्त्या भजनेन यथा यथा पशुण्युक्तो भगवान् तेषां हृदये प्रविष्ट ऐश्वर्यादीन् प्रकटयति, तथा तथा तारतम्यं भजन्ति उत्कृष्टा भवन्तीत्यर्थः । लौकिकेषु इदानीं प्रसिद्धेषु (महेता) नरसिंहाख्यादिष्वपि प्रसिद्धिवोधको हिशब्दः । ननु एतादृशानां भगवद्भक्त्यैव सर्वसिद्धौ वेदोक्तकर्मकरणं लौकिककरणं च किमर्थमित्याकाङ्क्षायामाहुः । उत्कृष्टानां भगवद्भक्तानां वेदोक्तकर्मकरणं लौकिकव्यवहारकरणं च 'सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत । कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसङ्ग्रह'मिति भगवद्वाक्यात् लोकसङ्ग्रहार्थमेव वेदोक्तकर्माणि लौकिकव्यवहारं च कापठ्यं विधाय स्वस्य बहिः कर्मासक्तिं दर्शयित्वा कुर्वन्ति, नान्यथेत्यर्थः । तर्हि तेषां मुख्यः कर्तव्यो धर्मः क इत्याकाङ्क्षायामाहुः वैष्णवत्वं भक्तिमार्गीयदीक्षापूर्वकं भगवद्भजनं सहजं आदरेण कर्तव्यो मुख्यो धर्मः । ततोऽन्यत्र अन्यधर्मेषु एतद्विपर्यय इत्यर्थः । हि युक्तोऽयमर्थः । यो यस्य दासः तस्य तद्भजनमेव मुख्यो धर्म इति ॥ १४ ॥

भक्तिमार्गीयाणां व्यवसायुक्त्वा तत्सम्बन्धिनां उदासीनानामन्येषां च व्यवस्थायामाहुः सम्बन्धिनस्त्विति श्लोकद्वयेन ।

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्यास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्षणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्वधर्मसु ।

क्षणात् सर्षत्थमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियान्तसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।

प्रवाहस्या ये च अदीक्षिता', ते चर्पणीशब्दवाच्या सर्वमार्गेषु परिभ्रमणशीलत्वात् ते सर्ववर्त्मसु सर्वेषु मार्गेषु क्षणात् अल्पकालादेव तन्मार्गीयसङ्ग प्राप्य तन्मार्गधर्माचरणात् तन्मार्गीयसदृशा भवन्ति, नतु तेषा कुत्रापि रुचिः स्नेहोऽस्ति । तेषां तत्तन्मार्गीयक्रियानुरूप कामित फलं भवतीत्यर्थः ॥ २० ॥

लक्षणप्रमाणाभ्यामासुरान् जीवानाहुः प्रवाहस्थानित्यारभ्य श्लोकद्वयेन ।

प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते ह्यासुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते ह्यज्ञदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु धे पुनः ।

प्रवाह एव तिष्ठन्ति स्वोदरपोषणमात्रपरा, स्वरूपदेहक्रियात्परा, न तु धर्मादिपरा, ते जीवा आसुरा ज्ञेया । ते च 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं चे'त्यादिना भगवता वर्णिताः । ते आसुरा द्विप्रकारा अज्ञदुर्ज्ञभेदात् । 'प्रवृत्तिं चे'त्यादिनोक्ता दुर्ज्ञाः । तान् ये अनुसरन्ति तदुक्तकारिणो भवन्ति, ते तु अज्ञा ॥ २४ ॥

ननु आसुराणामपि भक्तिं श्रूयते, सा कथं सम्भवतीत्याशङ्क्या समाधानमाहुः ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थस्तैर्न युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥

वस्तुतो यस्य भक्तिर्दृश्यते, स आसुरजीवो न भवति, किन्तु भगवदपराधेन भक्तापराधेन वेदादिनिन्दया वा प्रवाहेपि समागत्य प्राप्तापि तै प्रवाहस्थैर्न युज्यते न मिलति । तत्कुले जातोपि स पुष्टिस्थस्त प्रवाहस्थकुलधर्मेन युज्यते, न युक्तो भवति । 'न वै जनो जात्वि'ति वाक्यात् । तर्हि भक्तिमतं कथं प्रावाहिकेषु जन्मेत्यत आहुः कर्मणा जायते यत इति । यत यस्मात् कारणात् भगवदपराधादिना प्रारब्धकर्मणा वा जायते उत्पद्यते । देहस्य कर्माधीनत्वाद्याद्य कर्म, तादृशो देहो भवतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यैः साधनादिविभेदतः ।

मार्गाः प्रोक्ता विचार्येषु प्रविशन्तु फलार्थिनः ॥ १ ॥

भक्त्या श्रीवल्लभाचार्यचरणाब्जयुगं प्रभून् ।

प्रणम्य कृपया तेषा यत्नाद्भक्ताः सुखावहाः ॥ २ ॥

श्रीमत्कल्याणरायेण श्रीगोविन्दसुतेन हि ।

पुष्टिप्रवाहमर्षादाविष्टतिः कृतिना कृता ॥ ३ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरचरणकमलैकतानश्रीकल्याणरायविरचिता पुष्टिप्रवाह-
मर्षादाविष्टतिः समाप्तिसर्पत् ॥

पुष्टिप्रवाहमर्यादा ।

श्रीपीताम्बरकृतविवृतिसमेता ।

नमः श्रीवल्लभाचार्यचरणाम्बजनसेन्दवे ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादास्तारका येन शोभिताः ॥ १ ॥

न भेदस्ते कुत्राप्यतिशचिर किन्तु प्रियतया

त्रिभेदोऽतः स्वामिन् कृपय मयि दासेऽतिविधुरे ।

विभेदः केन स्यात् सकृतनिजपुष्टेरितरथा

प्रवाहादेः स्वीयप्रणतचरणप्रापक विभो ॥ २ ॥

श्रीवल्लभमुतचरणाम्भोरुहमकरन्दमत्तमधुपो यः ।

जयति निमूढत्रिसरणिमालत्यां तस्य झङ्कारः ॥ ३ ॥

इह हि चिद्रूपत्वेन भगवदंशत्वेन च तुल्येषु जीवेषु केषाञ्चित्पुरुषोत्तमप्राप्तिः, केषाञ्चिदक्षरस्य, केषाञ्चित्स्वर्गादेः, केषाञ्चिदन्धन्तमसः, सा श्रूयत इति कुतः फलभेदः, कुतो वा स्वभावभेदः, कथं वा केषाञ्चित्स्वभावविरुद्धे देहक्रिये, इतरेषां च तदनुरूपे इत्यादिप्रकारेण सेवाफलविवरणादिग्रन्थश्रवणादन्यतश्च सन्दिहानानां सन्देहवारणाय तदुपायभूतमार्गतत्साङ्ग्ये निरूपयितुं बहूनां सन्देहानां भेदज्ञानादेव निवृत्तिं हृदि कृत्वा मार्गत्रयभेदनिरूपणं श्रीमदाचार्याः प्रतिजानते पुष्टीत्यादि ।

पुष्टिप्रवाहमर्यादा विशेषेण पृथक् पृथक् ।

जीवदेहक्रियाभेदैः प्रवाहेण फलेन च ॥ १ ॥

वक्ष्यामि सर्वसन्देहा न भयिष्यन्ति यच्छ्रुतेः ।

एतन्मार्गत्रयं विशेषणोत्कर्षादिरूपव्यावर्तकधर्मेण जीवादिभेदैः प्रवाहेण सर्ग-परम्पराया अवच्छेदेन फलेन च पृथक् पृथक् भिन्न भिन्नं यथा स्यात्तथा वक्ष्यामीत्यर्थः । भेदकथनफलमाहुः सर्वेति । यच्छ्रुतेः उक्तभेदकचतुष्टयश्रवणात् । एतेन जगत्पानेके मार्गाः कथं त्रय एवोच्यन्त इत्यपि सन्देहोऽनेनैवापयास्यतीत्यपि बोधितम् । ज्ञाते स्वरूपे अन्यान्तर्भावस्यापि सुतेनैव ज्ञानात् । न चैकैव भेदसिद्धावितरेषां वैयर्थ्यं शक्यम् । स्वरूपसाधनफलैक्यनिरासकत्वेन सर्वेषामेव सार्थक्यात् । अत्यन्तविविक्तत्वज्ञान एव सर्वसन्देहनिरासात् ॥ १३ ॥

नन्वाश्रयसिद्धौ भेदकं वक्तव्यम्, प्रकृते तु पुष्ट्यादिशब्दवाच्यानां मार्गाणामप्रसि-

द्धत्वात्तद्भेदनिरूपणं गगनकुसुमसौरभमनुकरोतीत्याशङ्कामाश्रयसत्त्वं सिसाधयिषवः पुष्टेः पूर्वमुद्दिष्टत्वात्तत्रैव पूर्वं प्रमाणमाहुः भक्तीत्यादि ।

भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ २ ॥

दशमस्कन्धे भ्रमरगीतस्यसन्देशे 'या मया क्रीडते'त्यारम्य 'अचिरान्माम-
वाप्स्यथे'त्यन्तस्य, 'युवां मां पुनभावेन ब्रह्मभावेने'त्यादेः, 'दिष्ट्या गृहेश्वर्य-
सकृन्मथि त्वया कृतानुवृत्ति'रित्यादेः, एकादशस्कन्धे च 'अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो
यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामी'त्यारम्य 'तस्मात्त्वमुद्धवोत्सृज्ये'ति श्लोकद्वया-
न्तस्य 'भक्तियोगः पुरैवोक्तः प्रीयमाणाय तेऽनघ । पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः
कारणं पर'मित्यादिभिर्भगवता भक्तिमार्गस्य कथनात्, 'सालोक्यसाष्टिसामीप्यसारूप्यै-
कत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवन जनाः । स एव भक्तियोगाख्य आल-
न्तिक उदाहृत' इति तृतीयस्कन्धे उक्तायाः 'भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनै-
वामुष्मिन्मन-कल्पनमि'त्याथर्वणोपनिषदि च श्राविताया भक्त्यैर्वा मार्ग उपायः प्रकारश्च
तस्य कथनात्, पुष्टिरस्ति 'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यादनुग्रहापरपर्याया तत्तद्भक्तिबी-
जमृता कृपा भगवति वर्तते इति निश्चयः । अन्यथा भगवानेवं भक्तिमार्गं न वदेत् ।
'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनामि'ति वाक्यादुभयोस्ताभ्यां फलसिद्धेरु-
क्तत्वात् 'न निर्विण्णो नातिसक्त' इत्यनेनोक्तस्येपत्सक्तस्य कामसद्भावार्कर्मणा कथञ्चित्तेन
तदपूर्तां निर्वेदे ज्ञानेन च मदाकदाचिद्यथाकथञ्चित्फलसिद्धेः सम्भवात् । लोकेऽपि
स्वल्पधनस्याधमर्णस्य तावद्धनग्रहणादिभिर्महर्णविमोक्तसोत्तमर्णानुग्रहेण दर्शनात् । कष्ट-
साध्ये प्रायश्चित्तादौ पर्यदनुग्रहेणैव सुकरसाधनोपदेशस्य स्मृतिष्वपि सिद्धत्वात् । 'भवन्ता-
वनुगृह्णीतां याता वोऽनुग्रहादिव'मित्यादिषु तत्प्रार्थनादर्शनाच्च सुकरसाधनोपदेशबीजभू-
तानुग्रहे सिद्धे पुष्टिर्भगवत्यस्ति । सुकरसाधनरूपस्य भक्तिमार्गस्य कथनात् । यत्र यत्र
हितरूपसुकरसाधनकथनं तत्र तत्र वक्तव्येनुग्रहसत्ता । यथा उक्तपरिषदि । यत्र नैवं तत्र
नैवम् । यथा नृगसम्प्रदानविप्रादिषु, इत्यनुमानेन भक्तिरूपसुकरसाधनोपदेशाद्भगवति
तत्सत्तायां न सन्देह इत्यर्थः । स च धर्मान्तरमेव । न तु फलदित्सा । 'यस्यानुग्रह-
मिच्छामी'ति वाक्यात् । दित्सात्वे इच्छाकर्मत्वायोगात् । अत एव न परदुःखग्रहा-
णेच्छापि । नापि तदर्थको यत्नः । कृपयामि न तु यते इति तदुत्तरं व्यवसायदर्शनात् ।
कृपया यते दित्स इत्यादिप्रयोगाच्च । नापि ज्ञानम् । दुःख जानन्नपि न दुष्टे कृपयति,
नास्य दुष्टस्य दुःखमिति जानन्न कृपयतीत्यादिप्रयोगात् । दृष्टत्वान्नादृष्टविशेषः । द्वेषा-
दिवैलक्षण्याच्च न द्वेषादि । न च कृपयत्यनुगृह्णातीति मित्रशब्दाभिलाष्यत्वाद्भिरानुव्यव-
सायगम्यत्वाच्च कृपानुग्रहयोर्भेदः शङ्क्यः । लोके कृपामिन्नतया तत्प्रसिद्ध्यभावे धातुभेदप्रयो-
गादेस्तद्भेदाप्रयोजकत्वादिनि । तस्मात्स्वीकारफलदित्सादिप्रयोजक कृपापरपर्याय धर्मान्त-

मेवेति निश्चयः । स च मत्स्युपदेशस्येव भक्तेरपि कारणम् । यद्भानुग्रहाभावस्तस्य भक्ते-
रदानात् । 'मगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति-
वान्भ्यात् । इदं यथा तथा भक्तिहेतुनिर्णये प्रपञ्चितं प्रभुचरणैः । तथा च सति भक्त्युपदेशो
यत्प्रबुद्धपूर्वकः । सुकरसाधनोपदेशत्वात् । पर्यदुक्तसुकरप्रापश्चित्तोपदेशवत् । व्यतिरेके
कष्टसाध्यदितिपयोत्रतोपदेशवत् । अयमनुग्रहविषयः । भक्तिमत्त्वात् । नारदवत् । व्यतिरेके
सात्त्वादिबदित्यनुमानमपि तत्र प्रमाणं ज्ञेयम् । यद्यपि 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति
श्रुतिर्भगवत्प्रोत्तेर्वरणैकसाधनत्वं वदन्ती 'स वरस्तया वृत.' 'कन्यां वृणीते' इत्यादिप्रयोग-
दर्शनात्स्वीकारात्मकत्वेन सिद्धस्य चरणस्यानुग्रहन्यत्वात्तत्र प्रमाणं भवति, तथापि 'तस्यैप
आत्मा विवृणुते तनूँ स्वा'मित्युक्तस्य विवरणस्य स्वस्वरूपप्रकाशनात्मकत्वात्तत्र यत्फल
लाभारम्भकं ग्रहणं तस्य 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इत्यादिस्मृत्या भक्तिसाध्यताद्योषनात्पर्यव-
सानतो भक्तिद्वारैव जातस्य ग्रहणस्य प्रमितिरूपत्वं बोधयति । भक्तिश्च मार्गैव प्रतीयते ।
स चोपदेशादेवेति हृदि कृत्वाचार्यैरेवमुक्तम् । श्रुतेर्वादिक्कवलितत्वेन पुनः प्रयासकर-
णापाताच्च ॥ १ ॥ २ ॥

एवं पुष्टिसत्तां साधयित्वा प्रवाहसत्त्वे प्रमाणमाहुः द्वौ भूतसर्गाविति ।

'द्वौ भूतसर्गा'वित्युक्तेः प्रवाहोपि व्यवस्थितः ।

वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता ॥ ३ ॥

प्रवहणं प्रवाहः । सर्गपरम्पराया अविच्छेदः । सोऽप्युक्तवाक्यादैवासुरविभेदेन
व्यवस्थितः कृतविभागः । यदि स न प्रवहेदाप्रलयम्, तदा विभागो मुधैव स्यात् । अतः
सोऽप्यस्तीत्यर्थः । मर्यादासत्त्वे प्रमाणमाहुः वेदस्येत्यादि । नियमानतिक्रमो मर्यादा ।
सात्र कर्मज्ञानादेस्तत्तत्प्रकारनियमस्य बोध्या । सापि वेदस्य विधिमन्त्रनामधेयनिषेधार्थवा-
दात्मकस्यापौरुषेयनित्यशब्दस्य विद्यमानत्वात् व्यवस्थिता, 'स्वर्गकामो यजेते'त्यादि-
भिर्निध्यादिभिः स्वर्गार्थं ज्योतिष्टोमं कुर्यात्, मन्त्रैरेव देवता स्मरेत्, अग्निनामैव स्वाहा-
कारे वदेत्, ब्राह्मणं न हन्यात्, शीघ्रगामिनीं देवतां ज्ञात्वैव वयव्यालम्भः कर्तव्यो,
नान्यथेत्यादिरूपेण नियमेन कृतविभागा । यदि सा न स्यात्, तद्विभाजको वेदो न स्यात् ।
अतो विभाजकस्य वेदस्य विद्यमानत्वात्साप्यस्तीत्यर्थः । तथाच यद्यपि प्रवाहोऽस्ति । द्वौ
भूतसर्गावित्युक्तेर्व्यवस्थितत्वात् । यद्व्यवस्थितं तदस्ति दायादिवदिति मर्यादास्ति ।
तद्व्यवस्थापकस्य वेदस्य विद्यमानत्वात् । यद्व्यवस्थापकस्य वेदस्य विद्यमानत्वं तस्य सत्त्वम् ।
यथा यज्ञादेरित्यनुमानाभ्यां तयोः सत्तापि सिध्यति, तथापि प्रवाहे प्रत्यक्षं मर्यादायां
चा व्यतिरेकः प्रमाणत्वेन वर्तते इत्यतस्तदुभयसत्तासाधनाय नास्माभिः प्रयासः कृत इति
भावः । अत्रैवं स्वरूपनिश्चयनेन यावन्तः पुष्टिप्रयुक्ता मार्गा भक्तिरूपास्ते पुष्टिमा-

गोऽन्तर्भवन्ति, ये लौकिकाः सर्गपरम्परां न विच्छिन्दन्ति, ते प्रवाहेऽन्तर्भवन्ति, ये वेदनियमं नातिवर्तन्ते ते मर्यादायामन्तर्भवन्तीत्येवं बुद्धिसौकर्यान्नयो मार्गा ज्ञेयाः सन्देहनिरासेषुभिरिति बोधितम् । न च भगवद्वाक्ये 'योगास्त्रयो मया प्रोक्ता' इति ज्ञानकर्मभक्तीनामेवोपायतया मार्गत्वबोधानादेतेषां कथं मार्गत्वमिति शङ्क्यम् । भक्तेर्विचारे तन्मूलभूतानुग्रह एव मार्गत्वस्य पर्यवसानेन, सर्गपरम्पराविचारे 'जायस्व प्रियस्व' ति श्रुत्युक्तजन्माद्यनुच्छेदरूपफलहेतुतायाः प्रवाह एव पर्यवसानेन, ज्ञानकर्मफलस्य चोक्तविधिनियमादेव भवनेन तद्धेतुतायास्तदर्थतिक्रम एव पर्यवसानेन, तात्पर्यतस्तेषां मार्गत्वस्याप्रत्यूहत्वात् । एतेनैव 'प्रवाहपुष्टिमर्यादाः कुत उत्प्रेक्षिताः किल । दृष्टा वा कुत्रचिदन्धे मूलमत्र निरूप्यता' मिति भ्रान्तपर्यनुयोगोऽप्यपास्तो बोध्यः ॥ ३ ॥

अतः परं भेदसाधनार्थं यन्ते । तत्र, नन्वस्तु पुष्ट्यादिसत्ता । तावता परस्पर-विवेकेस्तु न सेत्सति । तथाहि । 'फलमत उपपत्तेरिति न्यायेन फलमात्रं भगवतः सकाशादेव । ब्रह्मवादे च चैतन्यभेदाभावात्त्रामभेदमात्रं नोपास्यभेदः । अतो लोकास्तत्तन्नाम्ना भजन्तोऽपि तत्तत्फलार्थं तमेव भजन्ते प्रावाहिका अपि । ततः फलं च लौकिक-मलौकिकं प्राप्तुवन्तीति सर्वेषां भक्तत्वाविशेषाद्भक्तिमार्गस्य चानुग्रहप्रयुक्तस्य सर्वान् प्रति तुल्यत्वान्न प्रवाहाद्विवेकः शक्यवचनः । मर्यादा तु वेदोक्तत्वाद्विविक्तैवेति द्वावेव मार्गाव-म्युपगन्तव्यावित्प्राज्ञायामाहुः कश्चिदेव हीति ।

कश्चिदेव हि भक्तो हि 'यो मद्भक्त' इतीरणात् ।

न सर्वोतः प्रवाहाद्धि भिन्नो वेदाच्च भेदतः ॥ ४ ॥

'यदा यस्ये'ति वचनाद्वाहं वेदै'रितीरणात् ।

सर्वत्रोत्कर्षकथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः ॥ ५ ॥

गीतायां 'यो मद्भक्तः स मे प्रिय' इति भगवता यच्छब्दोपचन्धेन 'कस्यचिदेव भक्तत्वं' बोधितम् । अतो न सर्वोऽपि लोको भक्तः । एवं परिसंख्याते भक्ते तत्प्रयोजको मार्गोऽपि प्रवाहाद्भिन्नः असङ्कीर्णः । तथाच भजनमात्रं न भक्तिः । किन्तु प्रियत्वप्रयोजकं भजनम् । अत एव 'अनपेक्षः शुचिर्दक्षः' 'म्यर्पितमनोबुद्धि'रित्यादि विशिनष्टि । 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थ'मित्यत्रापि 'चतुर्विधा भजन्ते मा'मिति भक्तिमेवोपरुम्य ज्ञानिनो भक्तस्या-त्मत्वं वक्ति, न केवलज्ञानिनः । तेन तादृशभक्तेरेव मार्गत्वात्तद्भ्यायाः पुष्टेः प्रवाहेणासा-ङ्कर्यात्सिद्धास्त्रयो मार्गा इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवम्, तथापि मर्यादया साङ्कर्यं दुर्वारम् । तथाहि । भक्तिमार्गो नाम किं श्रवणादिसरणिरूपः, उत 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोऽधिकः । सेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्त्वया मुक्तिर्न चान्यथे'नि पश्चरात्रोक्तमाहात्म्यज्ञान-पूर्वकस्येद्दसरणिरूपः । आचक्षेत्, 'धारयति रसति भजती'त्यादिश्रुतिसिद्धः । द्वितीय-

श्वेत्, सृष्ट्यादिवाक्यैर्माहात्म्यस्य 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवती'त्यादिभिर्निरुपाधि-
 प्रीतिविषयत्वस्य च प्रतिपादानान्माहात्म्यज्ञानपूर्वकत्वेह एव श्रुतेस्तात्पर्यमिति तद्गोचरः ।
 पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात्तदुक्तत्वेऽपि श्रुतिमूलकत्वेन विधिनिषयत्वान्मर्यादातो नाति-
 र्निश्यते । यत्सुनर्देवान्तरभजनम्, तदपि 'एकं सद्भिर्मा बहुधा वदन्ती'ति श्रुतेर्मगवद्भजन-
 मेवेति द्वावेव मार्गावित्याशङ्क्यामाहुः वेदाच्च भेदत इति । वक्ष्यमाणहेतुभिः वेदात्
 वेदोक्तमर्यादामार्गाच्च । लोकादपि भेदं प्राप्य पुष्टिरस्तीत्यन्वयः । अनुग्रहः स्वविषयं पुष्णा-
 तीति पुष्टिः । कर्तरि क्तिच् । सेतुर्विधुतिरिति वत् । वेदादिति वाच्यवाचकयोरभेदोपचारा-
 त्तिदेशः । तथाच, 'यदा यत्सानुगृह्णाति भगवानात्मभावितः । स जहाति मतिं लोके
 वेदे च परिनिष्ठिता'मित्यत्र लोकवेदौ पृथङ्निर्दिश्य भगवदनुगृहीतस्य तयोराख्यात्यागं
 वक्ति । यद्यनुग्रहो लौकिकेषु वैदिकेषु वा साधनेषु प्रविशेत्, तदैवं सामान्येनारुचिं न
 वदेत् । किञ्च । 'नाहं वेदैर्न तपसा न दागेन न चेज्यया । शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि
 मां यथा । भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च
 परन्तपे'त्यत्र वेदादिपदैरुक्तानां ब्रह्मचारिवनस्थगृहस्थधर्माणां 'श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञान-
 यज्ञः परन्तपे'ति वचनादिहेज्यापदसङ्गृहीतस्य यतिधर्मस्य ज्ञानस्यापि दर्शनसाधनत्वमुपल-
 क्ष्यविधया निषिष्य स्वविषयकस्य ज्ञानस्य ज्ञानफलयोर्दर्शनप्रवेशयोश्चानन्यभक्तिसाधनकत्वं
 वदति । तेनापि ज्ञायते, अनन्या भक्तिर्नोक्तधर्मेषु प्रविशति, केवलैव च फलं साधयतीत्य-
 तोऽपि तत्कारणमूला पुष्टिस्तथा । किञ्च । 'नायमात्मे' ति श्रुतावपि प्रवचनादिनिषेधपूर्वकं
 वरणैकलभ्यत्व वृत्तं प्रत्येव स्वरूपविवरणं चोक्तम् । तेन वरणस्यैवोत्कर्ष उक्तः । वरणं
 चानुग्रहप्रयुक्तोऽङ्गीकार एव । तथा 'अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि
 वक्ष्यामि' 'रामेण सार्धं' 'प्रीयतेऽमलया भक्त्या हरिरन्यद्विद्विम्बनम्' 'भक्तिं लभ्यवतः
 साधोः किमन्यदवशिष्यते' 'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्' 'वशे
 कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्यतिं यथा' 'केनलेन हि भावेन' 'ता मन्मनस्का' इत्या-
 दिषु मत्तत्सुत्कर्षकथनेनापि तत्कारणीभूतपुष्टिरेवोत्कर्षः सिद्धः । अतो वेदोक्तत्वेऽपि वेद-
 तात्पर्यगोचरत्वेऽपि जीवकृतवैधसाधनेष्वप्रवेशात्तदसाध्यसाधनात्फलवैलक्षण्याच्च स्वरूपतः
 कार्यतः फलतश्चोत्कर्षाच्च वेदोक्तसाधनेभ्योऽपि भिन्नैव तत्तदाकारिका पुष्टिरस्तीत्यतो हेतोः
 सिद्धं मार्गत्रयमित्यत्र न सन्देह इत्यर्थः ॥ ४ ॥ ५ ॥

ननु भवत्वेव स्वरूपविवेकः, तथापि 'धर्मः स्वनुष्ठितः पुंसां विष्वक्सेनकयासु यः ।
 नोत्पादयेद्यदि रतिं श्रम एव हि केनलम्' । श्रेयः सुतिं भक्तिमुदस्य ते विभो क्लियन्ति
 ये केवलनोधलन्वये । तेषामसौ क्लेश एव शिष्यते नान्ययथा स्थूलतुपाववातिनाम्'
 'निष्कर्म्यमप्यन्युतभाववर्जितं न शोभते ज्ञानमलं निरक्षण'मित्यादिभिः केवलस्यैव निन्दा-
 स्मरणात् 'निधन्धायामुरी मते'त्यादौ प्रवाहैकदेशस्यैव तथात्वात्तादृशमेवास्त्वत्वादसा-
 धनसाधनेन 'यदा यस्ये'त्यादीनां चारिस्तार्थ्यादिवसर्गसान्निध्यः 'सर्वेऽधिकारिणो ह्य

विष्णुभक्तौ यथा नृपे'त्यादिभिश्च तस्य सर्वस्यापि भक्त्यनुकूलत्वेन 'दानततपोहोमजप-
स्वाध्यायसंयमैः । श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' 'ज्ञानी च मरतर्षम'
'आत्मारामाश्च मुनय' इत्यादिभिर्भक्तिसाधनतास्मरणाच्चाहभावेन प्रवाहमर्यादयोर्भक्तिशरी-
रप्रवेशे एको मार्ग एवास्तु, न त्वत्यन्तविवेक इत्याशङ्कामनूय दूषयन्ति मार्गैकत्वेऽपीति ।

मार्गैकत्वेपि चेदन्त्यौ तन् भक्त्यागमौ मतौ ।

न तद्युक्तं सूत्रतो हि भिन्नो युक्त्या हि वैदिकः ॥ ६ ॥

अपिः पूर्वपक्षगर्हायाम् । उक्तरीत्या मार्गैकत्वे अन्त्यौ मर्यादाप्रवाहौ भक्त्वागमौ
भक्तेरागमोऽभिव्यक्तिर्याम्यां तादृशौ तन् अह्नभूतौ मतौ त्वयाङ्गीकृतौ । यद्वा । तन् न्यून-
फलसाधनत्वादलौ । हेतुगर्भ विशेषणम् । तनुत्वात् उक्तरीत्या भक्तिहेतू शास्त्रसम्मतौ
चेत्, तद्गुणत्व हेतुत्व वा न युक्तम् । हि यस्माद्धेतोः वैदिको मार्गः सूत्रतः
कर्मज्ञानविचारकर्म्यो मीमांसाद्वयसूत्रेभ्यो युक्त्या तत्तत्फलयोजनया हि निश्चयेन भिन्नः ।
सूत्रे हि जैमिनीये 'शेषः परार्थत्वादि'ति लक्षयिन्वा 'कर्म फलार्थत्वादि'ति कर्मणः फलशेष-
त्वमुक्तम् । फल च ज्योतिष्टोमादिवाक्ये स्फुटम् । विश्वजिदादिवाक्ये तु 'स स्वर्गः सा-
त्सर्वान्प्रत्यविशेषादि'त्यनेन व्यवस्थापितमिति कर्माणि तावता चरितार्थानि शेषित्वेन भक्ति
नापेक्षन्ते । एवं 'अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्वावाग्यामौपसदवत्तदुक्तमि'ति वैयासे
सूत्रे 'परं ब्रह्मैतद्यो धारयति रसति भजति ध्यायति प्रेमति शृणोति श्रावयत्युपदिशत्या-
चरति सोऽमृतो भवती'ति भगवद्भर्माणां मुक्तिसाधनत्वमाथर्वणोपनिषदि श्रुतम् ।
'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'ति तैत्तिरीये श्वेताश्वतरे च ज्ञानस्य श्रुतम् । तत्र किं सर्वेषां
कारणता, उत ज्ञानस्यैवेति सन्देहे, 'नान्य. पन्था निघतेऽयनाये'त्यन्यनिषेधात् साधन-
वैजात्ये फलवैजात्यस्य दृष्टव्य मुक्तावयुक्तत्वात् 'भक्त्या मामभिजानाती'ति भक्तेर्ज्ञानोप-
क्षीणत्वाच्च ज्ञानादेव मोक्ष इति प्राप्ते, 'एतद्दे तदक्षरं गार्गि अस्थूलमनणु' 'अथ परा यया
तदक्षरमधिगम्यते' 'अदृश्यमग्राह्यमि'त्यादिश्रुत्युक्तानागक्षरधियामक्षरनिपयकज्ञानानाम् ।
तुः पूर्वपक्षनिराप्ते । अवरोधो मुक्तिसाधनेषु सद्गृहः । सः सामान्यतद्वावाग्याम् । उक्त-
श्रुतौ यथा धर्माणा पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वं श्रुतम्, तथा तैत्तिरीयखिले 'अम्मस्यपर' इत्युप-
क्रम्य, 'तदक्षरे परमे व्योमजि'ति भगवत्स्थानत्वेनाक्षरस्यापि श्रुतम् । अतो भगवद्भर्मा-
क्षरयो. सामान्यम् । तथा 'ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव भवती'ति श्रुतौ यन्तद्वावः ज्ञानिनो ब्रह्म-
भाव उक्तः, सोऽपि 'ब्रह्ममृतः प्रसन्नान्मे'त्यत्र परमभक्तिप्राप्तौ स्वरूपयोग्यतामप्याद-
कत्वेन स्मृत इति ताम्यां हेतुग्याम्, न तु साक्षात्पुरुषोत्तमप्राप्तिसाधनत्वेन । नन्वेव
स्मृतावुच्यते । श्रुतौ तु तत्र विश्राम्यते इति विरोधः । क्रिय । अक्षरमप्यविशिष्टमिति
तद्विस्तु केषामितिसासुज्यम्, केषामिद्वक्तिनाम इति निर्देतुकं वैषम्यम् । तदुभय कथं
निरसनीयमित्याशङ्क्या दृष्टान्तेनाह औपसदवदिनि । यथा उपमदात्यकर्मसम्बन्धिनि
तानूनप्सरशात्ये कर्मणि 'अनाष्टमस्यनाष्टप्यमि'ति मध्येन 'न'नात्यं प्रीवाज्या-

सुवि चतुरवत्तमाज्यं षोडशर्त्विजः 'अनु मे दीक्षामि'ति मन्त्रेण यजमानश्च स्पृशन्ति । तत्र कल्पे श्रुतौ च श्रूयते 'यमृत्विजं कामयेत यज्ञयशसमृच्छेदिति तं प्रथममवमर्शये'दिति । अत्र सर्वेषामृत्विजां तुल्यत्वेऽपि यथा यजमानेच्छया फलवैषम्यम्, एवमिहापि भगवत्यादिना, 'पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यये'त्यन्तेन तथाचोपबृंहणत्वान्न विरोधो, नापि निर्हेतुकं वैषम्यमिति प्रतिपादितम् । अतो मर्यादामार्गायं ज्ञानमपि स्वार्थेन मोक्षमेव श्रेयित्वेन गृह्णाति, न भक्तिम् । तथाच मीमांसाद्वये कर्मज्ञानयोस्त्वत्तन्मुख्यफलस्य पृथङ्ङिरूपणेन केवलाङ्गभूतप्रयाजादितुल्यत्वाभावात्सूत्रतो वैदिकमार्गो भिन्नो, 'दानव्रततपोहोमे'त्यादिवाक्यसिद्धोऽनुग्रहयुतश्च भिन्नः । एवं दैवसर्गात्मा प्रवाहोऽपि मोक्षश्रेय एव, 'दैवी सम्पद्धिमोक्षाये'ति वाक्यात् । इतरस्तु बन्धशेष इति दूरापास्तं भक्तिशेषत्वम् । यदि प्रवाहो भक्तिशेषः स्यात्, भगवानेवम्भाव तत्सम्पत्तेर्न वदेदिति युक्त्या वैदिकः सर्गोऽपि भिन्नोऽनुग्रहयुतश्च भिन्न इत्यनुपदं साधनीयम् । अतः केवलानां त्रयाणां स्वरूपमत्यन्तैविविक्तमेवेति सिद्धं मार्गत्रयमित्यर्थः ॥ ६ ॥

एवं स्वरूपं विविच्य उक्तवाक्यैः सयोगपृथक्त्वेन भक्तिशेषत्वे मार्गैक्यं दुर्वारमित्याशङ्कायां पूर्वोक्तविवेकोपष्टम्भाय युक्तिगप्याहुः जीवेत्यादि ।

जीवदेहकृतीनां च भिन्नत्वं नित्यता श्रुतेः ।

यथा तद्वत्पुष्टिमार्गं द्वयोरपि निषेधतः ॥ ७ ॥

प्रमाणभेदाद्भिन्नो हि पुष्टिमार्गो निरूपितः ।

'ध्रुवात्तो अस्य कीरयो जनास' इति श्रुतौ स्तुतिक्रियावतां जननशालिनां चेतनानां नित्यत्वश्रावणाद्यथा पुष्टिमार्गं भिन्नत्व इतरवैलक्षण्यम्, तद्वत् 'नाय सुखापो भगवान् देहिनां गोपिकासुतः । ज्ञानिनां चाल्मपोतानां यथा भक्तिमतामिहे'ति वाक्ये द्वयोर्देहिज्ञानिनोर्निषेधतः सुखेन भगवत्प्राप्तिनिषेधादपि भिन्नत्वम् । यदि सर्वजीवदेहकृतीनां नित्यत्व स्यात्, कीरय इत्यादि विशिष्य श्रुतिस्त्रिजलत्व न वदेत् । अह्नवादे नित्यत्वस्य विशिष्टाद्वैतवाच्येन तादृशतद्विशिष्टः पुष्टिमार्गो भिन्न एव । किञ्च । यदि पुष्टिमार्गस्येतरविवेको न स्यात्, उक्तवाक्ये द्वयोः सुखेन भगवदाप्तिं न निषेधेत् । यस्मादेवम्, तस्मान्मार्गो भिन्न इति । पूर्वश्लोकस्य युक्तिपदस्यैवायं प्रपञ्चः । एवञ्च ज्ञानादिमार्गो यदि पुष्टिमार्गः स्यात्, साक्षादेव पुरुषोत्तमप्रापकः स्यात् । यदि तथा स्यात्, 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति श्रुतिर्वागाद्यप्राप्यत्व न वदेत् । 'नैतन्मनो विशती'त्यादि योगेश्वरा न वदेयुः । तथा उक्तवाक्ये ज्ञानिनां देहिनां च तां न निषेधेत् । निषेधो यद्यन्यार्थः स्यात्, 'यथा भक्तिमता' मिति न वदेत् । 'भक्त्या त्वनन्यये'ति 'यमेवैव वृणुत' इति स्मृतिश्रुती न वदेताम् । यस्मादेव

तस्मात्तद्येत्यादयोऽप्यनुसन्धेयाः । एवं नानाप्रमाणैर्मार्गस्वरूपभेदे सिद्धे मर्यादामार्गीयाणां 'श्रोतव्य' इत्यादिषु श्रवणादीनां यदर्शनसाधनत्वमुच्यते, तत् 'नायमात्मे'त्यादिपूर्वोक्त-
श्रुतिस्मृत्यनुरोधोद्भक्तिरूपाणामेव । न तु केवलानाम् । परमात्मनस्तत्राप्रकाशादक्षरा-
त्मन्येव पर्यवसानात् । 'क्लेशोऽधिकतर' इति वाक्याहुःखसाहचर्यं च क्वचित् । ततो
मर्यादामार्गीयाण्येव तानि । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्रापि तदनुरोधात्स्वरूपकमेव ज्ञान-
मुच्यते । यद्याविर्भवेत्तदा विद्यादिति । आविर्भावस्तुक्तप्रनाडीकभन्त्यैव । 'तमेव विदित्वे'-
त्यत्रापि 'ते ध्यानयोगानुगत' इत्युपक्रमात् मध्ये च 'तस्याभिध्यानाद्योजनात्तत्त्वभावादि'-
ति कथनात्सर्वभावेनाश्रयणरूपामुपासनामपेक्ष्यैव ज्ञानमुच्यते इति तादृग्ज्ञानकारणीभूत-
भावस्य बीजभूतानुग्रहमन्तरेणामावाहुक्तैव प्रनाडी । एवं धर्मदानादयो भक्त्युत्पादकसं-
हितोक्तीतिषोषकैकादशस्कन्धोदितप्रकारेणानुष्ठीयमाना भक्तिसाधनतां यान्ति । स प्रका-
रोऽप्यनुगृहीतानामेवार्थे भगवतोक्तो भिन्न एव । न तु मीमांसितः । तत्र तथानुसन्धा-
नस्य विचारादर्शनात् । अतो विचारितास्तत्तत्फलसाधका एवेति यथाविचारं मर्यादां
प्रवाहं वा नातिवर्तन्ते । तथैव योगादयो वामादीनि पाद्यानि च स्वस्वशास्त्रोक्तफलसाधनाय
प्रवृत्तानि । अतः सर्वाण्यसङ्कीर्णानि । तदेतत्सर्वं हृदिकृत्य व्यावर्तकधर्मेण पुष्टिमार्गभेदसाधन-
मुपसंहरन्ति प्रमाणभेदादित्यादि । अत्र यद्यपि पुष्टिमार्गस्वरूपभेदनिरूपणस्यैवोपसंहारः
कण्ठादुक्तः, तथापि मर्यादाप्रवाहयोरपि प्रसङ्गात्सिद्धो ज्ञेयः । अग्रे 'प्रवाहस्थानप्रवक्ष्यामि
स्वरूपाङ्गक्रियायुता'निति स्वरूपादिभेदयुतजीवभेदनिरूपणस्यैव प्रतिज्ञानात् । अन्यथा
सोऽपि व्यावर्तकप्रमाणभेदैः स्वरूपवोधनाय प्रतिज्ञातः स्यात् ॥ ७ ॥

एव प्रमाणवलेन मार्गस्वरूपभेदः साधितः । तेन मार्गत्रयप्रमितौ जनितायां प्रमेय-
वलेनापि सिद्ध एवेत्यतः साधनभेदेन मार्गत्रयभेद साधयितुं जीवादिभेदयुताविच्छिन्न-
सर्गेण पुष्टिभेदसाधनाय सामान्यतः सर्गभेदनिरूपण प्रतिजानते सर्गभेदं प्रवक्ष्यामीति ।

सर्गभेदं प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतम् ॥ ८ ॥

इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः ।

यच्चसा धेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः ॥ ९ ॥

ननु 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति श्रुतौ जीवमानसोत्पत्तिकेप्रकारिकैवोक्तेति
तेषु वैलक्षण्यस्यासम्भवे तदेहेषु भौतिकत्वादेस्तुल्यत्वात्तरिक्यास्तपि तदनुसूयत्वादेस्तुल्यत्वा-
त्साधनसाङ्ग्यस्य वज्रलेपापितत्वेन सर्गभेदनिरूपण व्यर्थम् । तथा सति नात्यन्तं विवेक
इत्यत आहुः स्वरूपाङ्गक्रियायुतमिति । तथा चैतस्सन्देहनिरामाय तद्भेदोऽपि प्रमाणगो-
चरीकरिष्यत इति भावः । तदेवाहुः इच्छामात्रेणेत्यादि । अत्रेच्छामात्रेणेत्यनेन 'यद्दु स्यां
प्रजायेयेती' नि श्रौतमालोचनं निमित्तत्वेनोक्तम् । तेनैतदाकारिकेच्छारूपो भगवानेन

निमित्तम् । तेन हेतुना मनआदिभिः स्वस रूपैः समवायिभिः प्रवाहादीन् सृष्टवान् । तत्र मनसा प्रवाहसृष्टिकेकादशस्कन्धे 'पुरुषः प्रकृतिश्चेति विकल्पः पुरुषपर्यम् । एष वैकारिकः सर्गो गुणव्यतिकरामक' इत्यनेनोक्तेति ज्ञायते । विकल्पत्वकथनात् । श्रुतौ च 'असतोऽधि मनोऽसृज्यत, मनः प्रजापतिमसृजत, प्रजापतिः प्रजा असृजत, तद्वा इदं मनस्येव परमं प्रतिष्ठितमिति' जाग्रति बहिः सृष्टिरुच्यते । तथा 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्दिमाणः । न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत' इति स्वप्ने उच्यते । यत्र मनसा बहिः सृजति, तत्र मायापि सहोपादीयते । अत एव नृसिंहतापनीयश्रुतौ षट्बीजदृष्टान्तमुक्त्वा 'तथेयमपि स्वाव्यतिरिक्तानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा जीवेशवाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'त्याद्युच्यते । अत एव 'यदिदं मनसा वाचा चक्षुर्म्यां श्रवणादिभिः । नश्वरं पृथग्माणं च विद्धि मायामनोमय'मिति भगवतापि उभयमयत्वमुच्यते । अत एवासुराः सृष्टिकर्तृत्वं ब्रह्मलक्षणमस्मां दृष्ट्वा मायामेवोपासते । तदपि श्रावितं मण्डलब्राह्मणे 'मायेत्यसुरा' इति । इयमेव सृष्टिरन्तरमन्यदित्यादिशब्दैर्व्यवह्रियते श्रुतौ—'यद्युष्माकमन्तरं चभूवे'ति । 'मायया ह्यन्यदिवे'ति । मायावादिनश्चैतामेवावलम्ब्य ब्रह्मवादिभिः प्रत्यवतिष्ठन्ते । इयं च सत्यसृष्टिमुपधाय तदुत्तरं च जन्यते । अत एव नृसिंहतापनीये योनित्वमात्मन एवोच्यते । अनुमानं च, विमतः प्रपञ्चः सत्यसृष्ट्युत्तरकालीनः । मायामनोमयत्वात् । स्वामिकैन्द्रजातिकवत् । व्यतिरेके, तत्तन्मतस्यसत्यप्रपञ्चवत् । एतेनैवार्थादेव सत्यसृष्टिसिद्धिरपि । इयमेव निबन्धे 'महेन्द्रजालवत्सर्वं कदाचिन्माययासृजदि'त्यनेन सङ्गृहीता । तथाच च्यामोहिका स्वतः सत्कार्याक्षमा सदुपधानेन तत्तत्क्षमा सृष्टिः प्रवाहसर्ग इति सिद्धम् । तथाच मनसा च्यामोहवहुलं प्रवाहं सृष्टवानित्यर्थः । वचसा सृष्टिश्च 'एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृष्टमिति मनुष्यानिन्दव इति पितृन् तिरःपवित्रमिति ब्रह्मनाशव इति शस्त्रं विश्वानीति स्रोत्रमभिसौभगेत्यन्याः प्रजा इति, स मनसा वाचं मिथुनं समभवदिति, स सूरिति व्याहरन् भूमिमसृजते'त्यादिश्रुतिषु, 'सर्वेषां स तु नामानि रूपाणि च पृथक्पृथक् । वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक्संस्थाश्च निर्भमे । नाम रूपं च मृतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् । वेदशब्देभ्य एवादौ निर्भमे स महेश्वर'इत्यादिस्मृतिषु च स्फुटम् । न चात्र तृतीयाप्रयोगात्करणत्वमेव, नोपादानत्वमिति वाच्यम् । 'मृदा षट् निर्दिमीत' इत्यादावपि तथा प्रयोगात् । न चैवं ब्रह्मोपादानत्वश्रुतिव्याकोपः । 'वाचाऽविरूपनित्यया' 'वेदो नारायणः साक्षादि'त्यादिभिर्भगवद्रूपताबोधनेन तन्निवृत्तेः । न च शब्दसार्थोत्पादकत्वमसङ्गतमिति वाच्यम् । शब्दतन्मात्रादाकाशोत्पत्तेः स्मृतिशतसिद्धत्वात् । तथा वर्णात्मकादपि तदुत्पत्तौ बाधकाभावात् । वस्तुतस्तु 'वेदा यथा मूर्तिधराश्चिष्ट'इति वाक्याद्वेदाभिमानिदेवतै-

वोपादीयते । अत एव 'ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम् । भूतं भवद्भ-
विष्यदिति सर्वमोङ्कार एव । यच्चान्यत्रिकालातीतं तदप्योङ्कार एव । सर्वं होतद्ब्रह्मे'ति
माण्डूक्येऽपि श्रूयते । नामसृष्टौ तु नाद एव प्रणवद्वारोपादीयते । अत एव द्वादशस्कन्धे
ॐङ्कारमुपक्रम्य 'स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः । स सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं
सनातन'मित्युक्तम् । 'स एष जीव' इत्यादि च । तेन वेदपुराणाद्यात्मकसृष्टेः प्रणव एवो-
पादानम् । एवञ्च, 'मनः पूर्वा वागुत्तर' इत्यादिश्रुत्या वाचो मनःपूर्वकत्वश्रावणात्, 'वचसा
वेदमार्गं ही'त्यत्रार्थादेव मनःपूर्वकत्वसिद्धिः । तथाच मनस्समाधिपूर्वकं वचसा वेदमार्गं
सृष्टवान् । हि युक्तथायमर्थः । तेन मार्गेण भगवान् प्राप्यत इति । यतो हरिः सर्वदुः-
खहर्ता । तथाच वेदमार्गं विना जीवानां दुःखनिवृत्तिर्न स्यादतस्तथा कृतवानित्यर्थः ।
एतदेव 'तेने ब्रह्म हृदे'त्यनेनोच्यते । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वा'दिति
सूक्तकारोऽपि रूपसृष्टेर्नामसृष्टेर्भेदं क्रमेणाह । तथा 'रूपप्रपञ्चकरणादासक्तत्वांशवारणे ।
श्रुतिमात्मप्रसादाय चकारात्मानमेव स' इत्याचार्यैर्निबन्धे निरूपितम् । इदमत्राकृतम् ।
'स वै नैव रेम' इति श्रौते सन्दर्भे रमणार्थमेव प्रपञ्चरूपेणाविर्भाव उच्यते । तथाच
रमण वैचिन्ध विना न सम्भवतीति सर्वेषामविद्यया स्वशक्त्या तत्तदासक्तिरूपं बन्धं
सम्पादितवान् । पश्चात्सर्वे एते दुःखिता एव भविष्यन्तीति करुणया वेदमार्गकरणं
दुःखनिवर्तकम् । अतो मनस्समाधिपूर्वकत्वमुच्यते । तथाच येषां वेदमार्गेण मुक्तिस्ते
देवजीवाः । येषां बन्ध एव ते आसुराः । 'दैवी सम्प'दिति वाक्यात् । पुष्टिं तु कायेन ।
'कस्य रूपमभूद्देहा तत्कायमभिकक्षत' इति कायपदनिर्वचनात् । 'स इममेवात्मान
द्वेषापातयत्ततः पतिश्च पत्नी चामवता' मिति पुरुषविधवाङ्मणे श्रावणात्स्वरूपसैवानेकधा
भवन्म्, स्वरूपं चानन्द एवेत्यानन्देनेत्यर्थः । तत्रापि निश्चयः नितरां चय एकीभावो यस्य
तादृशोऽतिसावधानः । तेन मनोवचःपूर्वकत्वमर्थादेव सिद्धम् । गोवर्धनोद्धरणप्रसङ्गे
तथात्व स्पष्टम् । तस्यामानन्दांशदेर्न तिरोभावः । एतद्यथा तथा विद्वन्मण्डने निबन्धे
च स्पष्टम् । यद्यपि पूर्वत्र समवायित्वं भगवत एवेति तस्यापि कायेनैव सृष्टिरायाति,
तथापि तत्र समवायित्वे सन्धितोरेव प्राधान्यम्, अत्र तु केवलानन्दस्येति भेदः । अथवा ।
मर्यादायाः समनाप्यप्यक्षरमेव । 'मया ततमिदं सर्वं जगद्व्यक्तमूर्तिना । मस्यानि
सर्वमूर्तानि न चाहं तेष्ववस्थितः' 'अप्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' 'अप्यक्तः अप्यक्तयः सर्वा'
इत्यादिवाक्यैर्मर्यादासृष्ट्युपादानकारणत्वेनाक्षरं ब्रह्म निरूपयित्वा, 'परस्तस्मात्तु भावोऽन्य'
इत्यादिना तस्य क्षरात्परत्वमुक्त्या, तस्य स्वधामत्वं चोक्त्वा, अत्रे 'पुरुषः स परः पार्थ
मद्यथा ऽप्यस्त्वनन्यये'नि स्वसा ततो भिन्नत्वं भणितवान् भगवान् । अत एव 'एकाशेन
सितो जग'दिति स्पष्टमेव सङ्गच्छते । अत्र 'एकाशेने'ति कथनाद्भगवदंशस्याक्षरस्य मर्या-
दासमवायित्वमवगम्यते । कालपक्षेऽपि तस्याभिज्ञत्वादविरोधः । अत एव बृहद्भगवत्पुराणे
ब्रह्मवाक्यं 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्यान्मुत्तम'मिति । अत एव 'दिरूपं तदि सर्वं

स्या' दिति सिद्धान्तमुक्तावल्यामाचार्यैर्निरूपितम् । एवं प्रवाहेऽपि मायामनोरूपः समवायी ।
 'द्वे अस्य धीजे' इत्यारभ्य 'नायामयं वेद स वेद वेद' मिति भगवता निरूपणात् । न च
 मित्यात्वं सर्वस्य । मायामात्रस्यैव तथात्वात् । सन्ध्याधिकरणेन तथा निश्चयात् । अत्र मात्र-
 पदाभावात् । काल्पयैनाभिष्यक्तस्वरूपत्वाच्च । मायायाः शक्तितया सतीत्वेन मयदो विकारा-
 र्थत्वेऽप्यदोषाच्च । अतोऽहङ्कारस्य चिदचिद्विन्यरूपत्ववद्भावहारिकप्रवाहस्य सदसद्बन्धिरू-
 पतया सत्यत्वस्यापि विद्यमानत्वान्न कोऽपि शङ्कालेशः । पृष्ठौ तु पुरुषोत्तम एव सर्वांशेन
 कार्यकारणरूप इत्यभिप्रेत्य कायेनेत्युक्तम् । अत एव श्रुतौ साक्षात्परम्पराम्यां सृष्टिः
 स्वस्यैव सर्वरूपेण भवनं चेति प्रकारत्रयेण सृष्टिकथनम् । अत एव तैत्तिरीये प्रह्वचित्त्र-
 पाठके 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत' इति 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेति'
 'स आत्मानं स्वयमकुर्वते'ति वारत्रयं सृष्टिरुक्ता । वैजात्याभावे तथा कथनमप्रयोजनकं
 स्यात् । तस्मान्न कोऽपि शङ्कांशः । कारणवैजाले फलवैजात्यन्यायस्य तुल्यत्वात् । अवा-
 न्तरमेदास्वेतेष्वेवान्तर्भवन्ति । एतच्च लीलासृष्टेर्भगवदात्मकत्वं 'नारायणसमो गुणै'रित्यत्र
 'तमद्भुतमि'त्यत्रापि च निर्णीतं श्रीमदाचार्यचरणैः । अत एव 'अयं यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे
 दहर पुण्डरीकं वेश्म' 'दहर उत्तरेभ्य' इत्यादिश्रुतिसूत्रैर्भगवल्लीलासृष्टेर्भगवद्रूपत्वमुच्यते ।
 बृहद्भामनपुराणे 'आनन्दमात्रमिति यद्बदन्तीह पुराविदः । तद्रूपं दर्शयास्माक यदि देयो
 वरो हि न' इति श्रुतिभिः प्रार्थितो भगवान् 'स्वलोक प्रकृतेः परम् । केवलानुभवानन्द-
 मात्रमक्षरमभ्यग'मित्युपक्रम्य 'किशोराकृतिरच्युत' इत्यन्तेन वृन्दावनगोवर्धनयमुनादिसर्वभ-
 क्तसहितं स्वस्वरूपं दर्शितवानिति सर्वस्या एव लीलासृष्टेस्तद्रूपत्वमायातीत्येतत्सर्वं विद्वन्म-
 ण्डने स्पष्टम् । ननु भवत्वेनं सर्गमेदः, तथापि सर्वेषां जीवानां भगवदंशत्वाविशेषाध्या-
 याहिकाणामेव अतिदुष्टत्वे को हेतुः । न च रमणेच्छैव हेतुः । तथा सति स्वरतीच्छायां
 तेषां लयः स्यात् । न च जायत एवेति वाच्यम् । तथा सति अतिदुष्टता न स्यात् । यथा
 कर्मिणाम् । न चेष्टापत्तिः । तथा सति 'मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गति'मिति
 भगवद्वाक्यविरोधः स्यात् । एवकारश्च सर्वमुक्तिदशायामपि प्राप्त्यभावयोतको विरुध्येत ।
 कर्मिणामपि सर्वमुक्तितोऽर्वाक् भगवत्प्राप्त्यभावाद्ब्रह्मनीचकर्मणा चापमादिगतेरपि जाय-
 मानत्वादविशेषश्च स्यात् । मामित्यस्य पदस्वाक्षरपरत्वेऽपि न निस्तारः । उक्तदोषताद-
 वस्थ्यात् । वस्तुतस्तु लयाभावोऽप्यशक्यवचनः । 'यथाद्रिप्रमवा' इति वाक्यात् । अयोक्त-
 गीतावाक्यानुरोधा 'घयाद्री'ति वाक्यस्यै गतिपदे सङ्कोचः कार्यः । तथा सति तेषामन्धत-
 मःप्रवेश एव मुक्तिः । तथाच सर्वमुक्तिदशायामपि न भगवति तेषां लय इति स्वीक्रियत
 इति चेत् । तर्हि 'पतो वा इमानी'त्यादि 'अव्यक्तादीनि भूतानी'त्यादिश्रुतिभगवद्वाक्य-
 योर्भगवत एवोत्पत्तेर्भगवत्त्वे च लयस्य कथनात्तेषां तत्र लयानङ्गीकारे तत उत्पत्तिरपि न
 स्यात् । यदि चोभयसागमस्यार्थमन्धतमस्ततोऽतिरेकेण प्रलये स्थितिरङ्गीक्रियते, तदा
 'गन्धर्वैः शिष्यतेऽशेषसंज्ञ' इति श्रीभागवतवाक्यविरोधः । न च सर्वस्य प्रसङ्गात्मकत्वा-

अन्धतमसोऽपि तथात्वादेकपदस्य मुख्यवाचकत्वेनाप्युपपत्तेस्तत्स्थितौ को दोष इति वाच्यम् । अन्धतमसो विकारत्वात्तस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे 'वाचारम्भणं विकार' इत्यादि 'विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसम्भवा' नित्यादिश्रुतिभगवद्वाक्यविरोधात् । 'बृहद्गुण-
 च्छमेतदवयवशेषतये'त्यादि 'निर्दोषपूर्णगुणविग्रह' इत्यादिवाक्यानि च विरुध्येरन् । अतो भगवति लयानङ्गीकारे भगवतो न तदुपादानत्वमिति सिध्येत् । किञ्च । रमणेच्छाप्ये-
 तदुत्पत्तौ न कारणीभवेतुमर्हति । यतो रमणेच्छया स्वयं तावद्द्रष्टो भूत्वा क्रीडतीत्युच्यते । एतेषां च केवलं दुःखित्वाच्च रमणलेशोऽपि । अत एव 'केवल नित्यदुःखा' इति श्रीबल-
 भाष्टकोक्तिरपि सङ्गच्छते । न च भगवद्भिन्ना एव केचनैव जीवाः सन्ति येषामियं व्यव-
 स्येति वाच्यम् । श्रद्धैतदश्रुतिविरोधात् । तस्मादुत्पत्तेरेवाभावान्मार्गभेदव्यवस्था कर्तुमेवाश-
 क्येति चेत् । अत्रोच्यते । भगवान् हि सर्वरसभोक्ता राजवद्रमणार्थं स्वस्वरूपात्मकं प्रपञ्चं
 कृतवान् । तत्र च वैरिणोऽप्यपेक्षिताः । अन्यथा वीररसमोगो न स्यात् । स्वांशश्च
 वैरिणो न भवन्त्येव । 'यो यदंशः स त भजते' इति वाक्यात् । तथाच पूर्वोदाहृतश्रुतिस्थ-
 तिभिर्भगवता स्वसामर्थ्यरूपया मायया केचन जीवा मायांशा एव 'जीवेशावाभासेन
 करोती'ति श्रुत्युक्ता व्यावहारिकास्तद्योग्यव्यावहारिकसकलसामग्रीयुक्ताः सृष्टाः सन्तीत्य-
 वगम्यते । व्यवहारश्च लौकिको गुणानां सन्निपातः । 'अदृष्टान्यतम'मित्यस्य देवक्युदे-
 शेनोक्तस्य भगवतो वाक्यस्य विवरणे 'यद्यपि मत्तोऽन्ये ये केचन सम्भवन्ति मायया सृष्टा'
 इत्यत्र स्पष्टमिदम् । सत्तन्निशाव्यापेऽङ्कुरस्तुतौ 'म्लेच्छत्राये'त्यस्य विवरणे च 'म्लेच्छा ये
 सहजा दैत्यास्ते गुणवन्तोऽपि इन्तर्व्या' इत्यनेन । अत एव श्रीमदाचार्यैरपि सृष्टिभेदनि-
 रूपणे निबन्धे 'महेन्द्रजालवत्सर्वे कदाचिन्माययासृजत् । तदा ज्ञानादयः सर्वे वार्ता-
 मात्रं न वस्तुत' इति पद्याभासे 'स्वप्नादिसृष्टिसङ्गहायमाहे'त्यादिपदमेतदभिप्रायकमे-
 वोक्तम् । अत एव 'मायेत्यसुराः' 'यो यदंशः स तं भजते' इत्यादिश्रुत्यादयोऽपि सङ्ग-
 च्छन्ते । अत एव श्रीगोकुलनाथचरणैरपि सिद्धान्तमुक्त्वावलीविवृतिस्थायाः 'सेवा हि सेव-
 कधर्मस्तदुक्त्या जीवानामशेषाणां सहजदासत्व ज्ञापित'मिति फक्किनाया व्याख्याने 'आसु
 रव्यतिरिक्तानामशेषाणा'मित्युक्तम् । अत एव 'पुमान् विरज्येत विना पशुज्ञा'दिति श्लोक-
 व्याख्याने 'अनिवर्त्यदोषेण चाप्रवेश' इत्युक्तिराचार्याणामस्माकमाश्रयः । 'सहजासुरत्वेनेत्यर्थ'
 इति प्रमुचरणतद्विवृतिरपि । अत एव 'असन्नेव स भवति असद्भवेति वेद चे'दिति 'न
 सत्य तेषु विद्यत' इत्यादिश्रुतिभगवद्वाक्ये तेषां व्यावहारिक सत्त्वं वदतः । अत एव
 देवकीसुतानयनाय गतवन्तं भगवन्तं स्तुवतो पलेर्वाक्यविवृतौ श्रीमदाचार्यैरुक्तम्, 'ते चेत्
 द्वेषिणस्तदा तेषां नरकपात आवश्यक इत्या'सुरी योनिमापन्ना' इति वाक्यानुसारेण कदाचि-
 दप्यमुक्तौ कथं भगवान् सर्वात्मे'ति । तथाच इच्छामात्रेण निमित्तेन मायोपादानकं
 प्रवाहं सृष्टवान् । न तु स्वयं तत्र प्रविष्टः । तथाच मायया निर्मितेषु नरकादिरूपविकारेषु
 ते पतन्तीति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । ये च मुच्यन्ते ते च नासुराः । किन्त्वासुरावेशिनः ।

तथाच ते भगवदंशा एवेति निष्कर्षः । यदा च खरतीच्छा तदा मायामप्युपसंहरतीति
 तेऽपि न प्रतिभासन्ते । वस्तुतस्तेषामसत्त्वात् । तथाच ये प्रपञ्च मायिकमेवाहुस्त आसुरा
 एव । यतस्तेषां तथैव भासते । 'पुण्यो गन्ध' इत्यादिवाक्यविचारेण दोषप्रतीतिमात्रस्य
 मायिकत्वमिति न कोऽपि दोषः । ननु सामर्थ्यस्य स्वरूपानतिरिक्तत्वात्प्रावाहिकाणां
 विकारस्य च मायोपादानकत्वाद्विकारित्वं ब्रह्मणो दुर्वारमिति चेत् । न । न हि तेषां
 सामर्थ्यरूपत्वम् । असत्त्वान् । किन्तु सामर्थ्यात्प्रतीयमानत्वम् । अन्यथा सत्यता स्यात् ।
 दृश्यतेऽपि नटैः प्रदर्श्यमानस्य मिथ्यात्वं क्षणिकत्वात्तत्सामर्थ्यस्य च सत्यत्वमिति न
 मार्गभेदानुपपत्तिः । यद्वा । वीररसमोगार्थमुत्पादिता अपि जीवाः सत्या एव । 'जीवेशावा-
 भासेने'ति श्रुत्युक्तसाप्याभासस्याभाससमानाकारत्वात् । तयोः समानाकारत्वस्यैव लोके
 दर्शनात् । अत्राभासाभासयोरुभयोरप्यान्तरत्वेन द्वेषरूपधर्मप्रतिविम्बेऽपि बाधकाभावात् ।
 न च वीररस उपयुज्यमानस्य तद्धर्मस्य द्वेषस्य तेष्वभावः शक्यः । द्वेषसाप्यानन्दतिरो-
 भावात्मकत्वेन तेषु तत्सत्त्वात् । अतस्तद्विशिष्टा एव ते । किञ्च । 'सत्त्वं रजस्तम इति
 निर्गुणस्य गुणास्त्रयः । स्थितिसर्गनिरोधेषु गृहीता मायया विभो'रिति द्वितीयस्कन्धोक्ता
 भगवदुत्पन्ना गुणाः कार्यार्थं मायया यथा गृह्यन्ते, तथा भगवत्कार्यार्थं तथा ते जीवा अपि
 स्वजन्यया अविद्याशक्त्या गृह्यन्ते । अत एव विद्वन्मण्डने 'यस्मिन्जीवे यादृशीच्छा तदनुरूपा
 एवाविद्यादिशक्तयः सत्त्वादिभेदेन तं व्यामुवन्तीति महदैश्वर्यं भगवत्' इत्युक्तम् ।
 तेन ते 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च'त्युक्तासुरधर्माणो भवन्ति । तद्धननादिना भगवानपि
 वीररसादिकं मुक्ते । तादृशभगवदिच्छावशादेव तेषां तथात्वमिति 'यो यदंशः स तं
 मजत्' इति वाक्यस्यापि न विरोधः । तैर्भजनकारणे भगवदिच्छाभावात् । तेन
 तेषां देहादिकं सदसद्वन्धिरूपं प्रागेव साधितम् । एवं सति ते स्वकर्मणाम्भे तमसि
 प्रविशन्ति । अन्धंतमश्च प्रलयेऽविद्यायां प्रविशति । अविद्या च मायायाम्, माया च
 ब्रह्मणि । प्रलयस्य श्रुतौ पुराणेषु च प्रतिस्मर्यत्वेन सृष्टिविपरीतरूपतया सिद्ध-
 त्वात्तदापि ते भगवन्तं न प्राप्नुवन्तीति 'भामप्राप्यैवे'ति वाक्यमप्युपपद्यते । न च विका-
 रस्य सत्यत्वे ब्रह्मणो विकारित्वापत्तिः । विकारस्य वाचारब्धत्वेन तदनन्यतया तदभावात् ।
 तस्य दुष्टताया अपि लीलाशर्मैच्छिकत्वात् । वस्तुविचारे दोषस्य प्रतीतिमात्रत्वात् । तदन-
 न्यत्वाधिकरणे तथैव सिद्धत्वात् । द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यामपि 'यत्किञ्चिद्रूपं तत्र दृश्यं
 चापि हरिः स्वयम् । त्रिरुद्धपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव शोभत' इति निर्णीतत्वात् । अत
 एवं विचारेऽपि न मार्गभेदानुपपत्तिः । न च पक्षद्वयमप्येऽन्यतरवैयर्थ्यं शक्यम् । कल्प-
 भेदेनोभयथापि सामञ्जस्यात् । तथाच पूर्वोक्तरीतिकेनेच्छामात्रेण निमित्तेन मनसा सहजा-
 सुरानसुरावेशिनो दैवांश्च सृष्टवान् । तथाच द्विधा प्रवाहोऽनोक्तः सहजामुरावेशिभेदेनेति
 ज्ञेयम् । अन्यत्सपष्टम् । ननु 'तद्विच्छामात्रतस्माद्ब्रह्ममूलांशचेतना' इत्यादिना दैवसृष्टिर्नि-

यन्धे इच्छामात्र एव निरूपितेति कथं त्वया मनस्त उच्यते । उच्यते स्वभिप्रायज्ञानात् । तथाहि । निबन्धे यदिच्छामात्रेति पदं तदनुपहितस्य स्वतत्रस्य निर्गुणस्य कारणताबोधाय । अत्र तु यत्स्वपदं तदस्यां स्वसमवायिकारणताकत्वनिरासार्थम् । अत एव निबन्धे तत्र 'ब्रह्मभूतांशे'त्यादि जीवविशेषणमुक्तम् । अत्र तु नोक्तमित्येवं विनिगम्यते । न च तत्रत्य-मेवात्रातिदेश्यम् । असुरसृष्टित्वात् । 'प्रवाहस्थान्प्रवक्ष्यामी'त्यादिना प्रावाहिकसृष्टेरासु-रत्वनिर्धारणात् । तस्मादेवं सर्गभेदेन भूतभेदादेहादिवैलक्षण्यसिद्धेः साधनसाङ्कर्याभावात् सर्गभेदनिरूपणवैयर्थ्यमिति मार्गानामत्यन्तविवेक उपपन्नः प्रामाणिक एवेति भावः ॥ ८ ॥

ननुपादानभेदेऽपि निमित्तसाजात्ये कार्यं फलं च तुल्यमेव लोके दृष्टम् । यथा सौवर्णराजतताम्रपटास्ततो जलाहरणं च । वेदेऽपि यथा व्रीहियवप्रकृतिकपुरोडाशाभ्यां समानो यागोऽदृष्टं च । तद्वदत्रापि निमित्तसाजात्यादिक्याद्वा फलमेकमेव चेद्व्यर्थः सृष्टिभेद-मार्गभेदसाधनप्रयास इत्याशङ्क्यामुपोद्धातसङ्गत्या फलनिमित्तयोर्भेदमाहुः मूलेच्छात इति ।

मूलेच्छातः फलं लोके वेदोक्तं वैदिकेपि च ।

कायेन तु फलं पुष्टौ भिन्नेच्छातोऽपि नैकधा ॥ १० ॥

'प्रजायेये'त्याकारिकया मूलेच्छया । सिसृक्षयेति यावत् । तथा कृत्वा फलं लोके भवति । न त्वलौकिकम् । 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदा-वर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य म्रियस्विति । अथ य इगे ग्रामे दृष्टपूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति । धूमाद्रानि रात्रेरपक्षीयमाणपक्ष'मित्यादिश्रुतेः । 'एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते' 'क्षिपायजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिध्वि'त्यादिसंभृतेश्च । न च त्रयीधर्मानुप्रपन्नत्वे कयमासुरत्वमिति शङ्क्यम् । दैवावेशेन तत्सम्भवात् । आशुरलक्षणेपु 'यक्ष्ये दास्वामि मोदिष्ये' 'यजन्ते नाम यज्ञैस्ते दम्भेनाविधिपूर्वक'मित्युक्तत्वादिति । वैदिके मर्यादां मार्गं वेदोक्तं स्वर्गमोक्षादिरूपं फलं भवति । 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिरभिसम्भवन्ती'ति 'यत्र दुःखेन सम्भिन्न'मिति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' 'न स पुनरावर्तत' इत्यादिश्रुतेः । 'त्रैविद्या मा'मित्यादिसंभृतेश्च । अत्रापि 'एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्ननीपती'त्यादिश्राविता उन्ननीपाधोनिनीपा च कारण-त्वेनानुमन्धेया, अज्ञानरूपकार्यान्मुमोचयिषा चानुमातव्या । कायेन आनन्दमानकरपादसु-रोदरादिरूपेण फलं नानाविधं तद्गीलानुभवरूपं पुष्टौ भवति । तुना लौकिकवैदिकप्रकार-शङ्का निरस्ता । तथाच यथा यथा पुष्टिमार्गाया वान्छन्ति, तथा तथा ताननुरुध्य ददाति । न त्वीश्वरत्वेन । यथान्यत्र । अत एव प्रभुचरणैर्नररत्नम्य'निजेच्छातः करिष्य-ती'त्यस्य व्याख्याने 'निजानामिच्छातः स्वेच्छानधे'त्युभयथा व्याख्यातम् । 'गोपीभिः म्भोभितोऽनृत्यत्' 'यां गोपीमनय'दित्यादौ स्पष्टं च तथा । अत्रापि 'गोपाये स्वात्मयोगेन' 'महत्त्वमिदये तेषां कृपयन्तदचिन्तयन्' 'वीक्ष्य रन्तुं मनश्चक्र' इत्यादिभिरनुमापितोक्तः चेच्छा कारणत्वेन बोध्या । एतन्न यत्र धूममार्गायमशीर्षमन्यद्वा सशीर्षं फलं तत्र तदे-

तुभूता सद्दीर्घेच्छानुमातव्या । अत एवं भिन्नेच्छात् अपिशब्दात्फलभेदतश्च नैकधा सर्गा मार्गाश्च एकत्रिधा नेत्यर्थः । नैकतेति पाठे सर्गाणां मार्गाणां चैकता नेत्यर्थः । एवमुत्पत्तिमारम्यान्तं मार्गप्रवाहभेदात्प्रमेयचलेन मार्गत्रयभेदः साधितः । तेन प्रमीयमाणावस्थासम्बन्धिनः सन्देहा निवारिताः ॥ ९ ॥

अतः परमनुष्ठीयमानानुस्थासम्बन्धिनः सन्देहान्परिहर्तुं मार्गसाधनीभूतजीवदेहक्रियाभिर्भेदः पूर्वप्रतिज्ञातो चकथः । तेषु जीवानां मुख्यत्वात् प्रथम तद्भेदं चदिष्यन्त इच्छाभेदेऽपि जीवेषु वैलक्षण्याभावात्कथं फलभेद इत्याशङ्कामपि परिहरिष्यन्तश्चिद्रूपत्वाविशेषेपि तत्तदसाधारणधर्मभेदादानीना भिद्यन्ते, तेन फलभेद इति हृदिकृत्य अत्यन्तविविक्तो धर्मः प्रावाहिकाणामेवेति प्रथमं तानाहुः तानहमित्यादि ।

‘तानहं द्विपतो’ वाक्याद्भिन्ना जीवाः प्रवाहिणः ।

अत एवेतरौ भिन्नौ सान्तौ मोक्षप्रवेशतः ॥ ११ ॥

तथाच येषां भगवद्भेषोऽसाधारणधर्मस्तेन सार्वदिकोऽतिघोरः संसारस्ततोऽन्धतमप्रवेशः पर्यवसाने ते प्रवाहिणः । भगवद्भेषश्च त्रिषिधः । मूलरूपावताररूपद्वेषो विभूत्याद्वेषो जगद्रूपद्वेषश्च । तत्र मूलरूपावताररूपान्यतरद्वेषो भगवन्त पश्यन्तः कालप्राप्य मुच्यन्त इति ‘मन्येऽसुरान् भागवता’नित्यत्र व्यवस्थापितम् । ‘काम क्रोध’मिति वाक्याच्च । ‘तदेव रूपं दुरवापमाप’ ‘लेभे गतिं धान्युचिता’मिति कसपूतनयोर्मुक्त्वुक्तेश्च । विभूतिद्विपस्तु द्वेषत्यागे क्रमेण शुध्यन्ति । ‘अत्यागे धर्महीनाः पतन्ति’ ‘सम्सृजन्तु हरद्विप’ इत्यस्य निबन्धे शिवद्विपा तथा व्यवस्थापनात्समानन्यायेनान्यत्रापि युक्तिसिद्धत्वात् । एते उभयेऽप्यासुरावेशिन इत्यग्रे सेत्सति । जगद्भिपस्तु जायमाना अन्ततोऽन्धन्तमः प्रविशन्ति । इदमपि सुबोधिण्या स्थापितम् । ‘ये चान्धन्तमः प्रविशन्ति, ते केवला एव प्रविशन्ति, न तु प्राणादिसहिता’ इत्यपि घृतराष्ट्र प्रत्यकूरवाक्ये ‘अकृतार्थं प्रहिणन्ती’त्यस्य सुबोधिण्या निर्णीतम् । आर्तभागवासणे मुक्तेरनुपशान्तत्वेन ‘अत्रैव समवनीयन्ते’ ‘स उ क्ष्वयत्याध्मायत्याध्मातो मृत श्वेत’ इति श्रुतेस्तादृशपरत्वस्य महता विचारेण व्यवस्थापनात् । इदमनाग्निग्रन्थस्य उटितत्वाद्यथाबुद्धि परबोधनायोक्तम् । प्रकृतमनुसरामः ।

अत एव द्वेषिभेदादेव । इतरौ मर्यादापुष्टिभ्यौ जीवौ । जात्यभिप्रायेण द्विवचनम् । तेभ्यो विविक्तौ । अत्रापि पूर्ववत्फलभेदमाहुः सान्तौ मोक्षप्रवेशतः । मोक्षोऽक्षरप्राप्तिः । प्रवेशः पुरुषोत्तमस्वरूपे । ‘विशते तदनन्तर’मिति वाक्यात् । ताभ्या सान्तौ पर्यवसाने निवृत्तजीवमात्रौ । प्रावाहिकास्तु ताभ्या न तथेति त्रयोऽपि जीवा भिन्ना इत्यर्थः । एव चात्र मोक्षप्रवेशत इति कथनान्मर्यादिनामेव वेदोक्तमुक्तेरुक्तत्वाद्भगवति साधारणत्वात्वेन प्रमाणेऽभिनिवेशेन यथानिधि वेदोक्तकर्मज्ञानत्रिप्रवृत्तिपरत्वमेव तेषां

लक्षणम् । अतस्तेऽपि भिन्ना इत्युन्नेयम् । इदं हि पुष्टिप्रकरणम् । अतः पुष्टिभेदनिरूपणाय यावत्तत्स्वरूपनिरूपणमुपयुज्यते, तावत्क्रियते । विशिष्य तु तत्प्रकरण एव निरूप्यमिति न दोषः । भगवत्प्रियत्वसाधकभक्तिमत्त्वपुष्टिजीवानां लक्षणं तु पूर्वोक्तवाक्यविचारादेव फलतीति न विशिष्योक्तम् ॥ १० ॥

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गं भिन्ना एव न संशयः ।

भगवद्रूपसेवार्थं तत्पुष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥

एवं लक्षणफलयोर्भेदेन यत्सिद्धं तदाहुः तस्मादिति । यस्मादेवं लक्षणभेदस्तस्मात्पुष्टिमार्गाया जीवा मार्गान्तरीयजीवैर्म्यो भिन्ना एव । एतावता सर्वथा भेदसिद्धौ भेदने प्रकारान्तरासम्भवादाहुः न संशय इति । यद्यपि 'कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा ह्रीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुतावितिशब्देन प्रकारवाचिना द्वेषादयः सङ्गहीतु शक्या इति सोपाधिकानामेव भेदः समायाति, न केवलानाम् । न च जीवपदोक्तिविरोधः । 'एव पञ्चविधं लिङ्गं त्रिवृत् पौडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धे नारदवाक्ये जीवपदस्य तादृशेऽपि प्रयोगात् । 'तानह' इति गीतावान्ये द्वेषादिधर्मोक्तेश्च । तथापि 'कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वा'दित्यधिकरणे उपादानसूत्रे बुद्धिसम्बन्धात्कर्तृत्वमिति निराकृत्य, जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसम्बन्धादुद्गच्छतीत्याकरे व्यवस्थापितम् । तद्वदेते द्वेषसाधारणभावगन्तयोऽपि ज्ञेयाः । अत एव फलवैजात्यम्, अन्धतमप्रवेशो मुक्तिं पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति । पर्यवसितं फलं केवलस्यैवेत्यनुपदमेव व्युत्पादितम् । तदेतदुक्तं न संशय इति । ननु 'यदा यस्य' 'यस्यानुग्रहम्' 'यमेवैष वृणुते' इत्यादिषु यच्छब्दस्य यदाशब्दस्य चोपबन्धात्कञ्चिदेव जीवं कस्मिंश्चित्काले भगवाननुगृह्णातीति सिध्यति । तेनानुगृहीतं पुष्टिमार्गं प्रविश्य पुष्टिजीवो भवतीति न जीवभेदः । न चानुग्रहविशिष्टस्य केवलापेक्षया भेदान्न दोष इति वाच्यम् । विशिष्टस्यानतिरिक्तत्वात् । देवदत्तः कुण्डलीतिवत् । विशेषणविशेष्यसम्बन्धस्यैव पर्यवसानतोऽतिरेकः सेत्स्यति, न जीवानामिति जीवभेदाङ्गीकारो व्यर्थ इति चेत् । न । ग्रामाणिकत्वात् । 'नया प्राजापत्या देवा मनुष्या असुराश्चेति' वृहदारण्यके श्रावणात् । पञ्चरात्रेऽपि 'उत्पन्नास्त्रिविधा जीवा देवदानवमानवाः । तत्र देवा मुक्तियोग्या मानुषेपूतमा अपि । मध्यमा मानुषा ये तु स्मृतियोग्याः पुनः पुनः । अधमा निरयायैव दानवास्तु तनोल्या' इति कथनात् । नन्वत्र देहस्य देहविशिष्टस्य वा भेद उक्तो, न केवलस्येति चेत् । न । फलोक्त्या तत्रिष्यत्वात् । केवलस्यैव पर्यवसितं फलमिति पूर्वमेव व्युत्पादितत्वात् । न च पञ्चरानस्याप्रामाण्यं शङ्क्यम् । भारते मोक्षधर्मं नारायणीये तत्प्रामाण्यस्य कण्ठत एवोक्तत्वात् । तर्कचरणेऽपि विरुद्धांशमात्रानङ्गीकारेण शेषाम्यनुज्ञानात् । जैमिनीयस्मृतिपादेऽपि स्मृतीनां तथैव प्रामाण्यसाधनात् । किञ्च । 'यदा यस्य' इत्यादिषु न तदैव पुष्टिजीवत्वमित्युच्यते, किन्तु साधनसंपत्त्यान्यत्र वैराग्यमनर्थनिवृत्तिः स्वलाभश्च । अतोऽपि तथा । तस्मात्पदानुगृह्य ततः

स्वस्वरूपे प्रवेश्य पुनः पुष्टिच्छात्रुत्पादयति, तदा पुष्टिजीवत्वम्, न त्वनुग्रहमात्रात् । एतत्सर्वं बृहद्ब्रह्मानीयसन्दर्भविचारे 'उक्तकालं समासाय गोप्यो भूत्वा हरिं गता' इत्यत्र विद्वन्मग्नने स्पष्टम् । अत एव निबन्धेऽपि 'आदिमूर्तिः कृष्ण एव सेव्यः सायुज्यकाम्य-ये'त्युक्तम् । अन्यथा पूर्वमार्गसङ्कीर्णत्वानिचृतेः । न चैतमनुग्रहसानित्यत्वापत्तिः । फल-वलेन प्रनाड्या अपि विचारितत्वनिक्षयात् । तस्मात्सुष्टुक्तं भिन्ना एवेति । ननु भवत्वेवं जीवभेदः फलभेदश्च, तथापि गीतायां सर्गद्वयस्यैव कथनात्पुष्टिमार्गीयः सर्गोऽपि दैवसर्ग एव निवेशनीयः, तथा सति दैव्या सम्पदा मोक्षः, अनुग्रहसाहचर्ये मत्तया सायुज्यमिति एव निवेशनीयः, तथा सति दैव्या सम्पदा मोक्षः, अनुग्रहसाहचर्ये मत्तया सायुज्यमिति फलविभागोऽपि सेतस्यति, तथा सति सर्गस्वभावात्साधनसाङ्कर्यमेव, न तु विवेक इत्या-शङ्कायां तत्सर्गप्रयोजनमाहुः भगवदिति । भगवतो रूपस्य या सेवा, रूपेण स्वसौन्दर्येण वा या सेवा तदर्थं तत्सृष्टिः । नान्यथा भवेत्, एतत्सृष्टिकरणमात्रे अधिकार्यभावाद्भगवतो रूपसेवैव न भवेत् । तथा रूपसेवां चेन्न कारयितुमिच्छेत्तत्र सृजेत् । नामसेवाया दैवान्तरैरपि सम्भवात् । तथा तादृशरूपाभावे तत्कृता या रमणोपयुक्तसेवा सापि न भवेत् । इदं च प्रयोजनं 'स वै नैव रेम' इति श्रुत्यैव सूचितम् । तथाच दैवत्वाविशेषेऽपि स्वसेवार्यं तेषामालोचितत्वादन्येषामन्यार्थमालोचितत्वात्सार्थपरार्थत्वाभ्या दैवसर्गभेदः केन वार्यते । सिद्धे च तद्भेदे न साधनसाङ्कर्यगन्धोऽपि । तादृशसृष्टिश्च पूर्वमेव साधिता । 'स आत्मानश्स्वयमकुरु'तेति श्रुत्युपन्यासेन । एवञ्चासुरेण प्रावाहिकेण सर्गेण विप्रकृष्टा श्रीडा । मार्यादिकेन परम्परिता । पुष्टिसर्गेण साक्षादित्युक्तर्षोऽपि फलितः । किञ्च । 'द्वौ भूतसर्गौ लोकेऽस्मि'न्निलनाप्यासिल्लोक इत्यनेन अमुक्तसम्बन्धी विधातृकृतो लोकः परासृश्यते । अन्यथैतद्वैयर्थ्यं स्यात् । तस्मात्तत्र द्वौ । तावता तदतिरिक्ते गुक्तसम्बन्धिनि तादृग्दैवसर्गस्य केन वारणम् । न च 'न स पुनरावर्तते' 'अनावृत्तिः शब्दा'दिति श्रुतिन्यायविरोधात्पूर्वोक्तमुक्तसर्गोऽनुपपन्नः । 'सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दा'दित्यधिकरणे आकारे ध्यवस्थापितत्वात् । तत्र हि ब्रह्मसम्पन्नानां 'सोऽधुते सर्वान् कामा'नित्युक्त आनन्दानुभवोऽन्तर्बहिर्वेति सन्दिग्ध, 'न स पुनरावर्तते' इति श्रुत्या पुनरिहागमननिषेध-दिहागमनं विना च बहिरनुभवासम्भवादन्तरेवातुभव इति पूर्वपक्षे, सम्पद्य ब्रह्म प्राप्यापि स्वेन भगवतैवाविर्भावो बहिः प्राकृत्य तेषां भवति । यत उक्तश्रुत्युक्तः सर्वकामाशनरूपो भोगः स्वप्राधान्येन ब्रह्मणो विपश्चितो विविधचातुर्यवतः सहभावेन यः स बहिरेव शक्य इत्यशनवाचकादश्रुत इति शब्दादेव निर्णयते । शक्तेश्च व्यवस्थापकता पूर्वतत्र एव नामधेयपादे 'अर्याद्वा कल्पनैकदेशत्वा'दित्यधिकरणे निर्णीता । 'अजलिना सकृन् प्रदाव्ये जहुया'दिति होमे देवताप्रसादनादाविव संयुक्तहस्तद्वयस्याजलेरशक्तत्वाद्दस्तयोर्विकासनं विना होमासम्भवाद्याकोश एवाञ्जलिः शक्तः । आख्यातानामर्थं भुवता शक्तेः सहकारि-त्वादिति । किञ्चोपकोशलविधायां 'एष देवपथो ब्रह्मपथः । एतेन प्रतिपद्यमाना इम मानवमावर्तं नावर्तन्त' इत्यत्रेवं मानवमिति पदार्थां संसार एवानावृत्तिरुच्यते । अन्यथैत-

त्पदद्वयवैयर्थ्यं स्यात् । तेन 'न स पुनरावर्तत' इति सामान्यशास्त्रमप्युपसंह्रियत इति न तस्यापि विरोध इति । एतमेव चार्थं 'मुक्ता अपि लीलाविग्रहं कृत्वा भजन्त' इति वाक्य 'न कर्मबन्धन जन्म वैष्णवानां च विद्यते । विष्णोरनुचरत्व हि मोक्षमाहुर्मनीषिण' इति पात्रवाक्य चोपोद्बल्यति । न चोक्तवाक्यानां जीवन्मुक्तपरत्व शङ्कम् । जीवन्मुक्ते तादृशभोगानुपलब्धेः । मुख्ये सम्भवति गौणकल्पनस्याप्रयोजकत्वात् । उक्तवाक्यादि-भिर्मुख्ये वाचाभावाच्च । एवञ्च 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्रापि ज्ञानमुक्तयोर्व्याख्या एको-क्त्योभयप्राप्तेर्ब्रह्मवित्पदेन पुरुषोत्तमे प्राप्तसायुज्योऽपि शक्यवचनः । तथाच स तथा भवतीत्यर्थः । अयमेवार्थः 'अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ती'ति सूत्रेऽभिप्रेयते । स चास्मिन्ना-नन्दमये ब्रह्मणि अस्य प्राप्तसायुज्यस्य जीवस्य तद्योग तत्स्वरूपस्य योग शास्ति फलत्वेन श्रुतिर्वदतीति विद्वन्मण्डनोक्तदिशावगन्तव्यः । अस्य तद्योगं शास्तीत्येतावतैव चारितार्थ्यं यदस्मिन्निति पद तस्यान्यथा वैयर्थ्यापत्तेः । इदं यथा तथानन्दमयाधिकरणस्य वर्णके स्वतन्त्रे प्रसुचरणैर्विशदीकृतम् । अतो जीवन्मुक्तव्यावृत्त्यर्थमेवास्मिन्निति पदम् । न हि जीवन्मुक्त-स्याभेदात्मिका मुक्तिरस्ति । येन योग्यतानुभवस्य स्यात् । किन्तु ज्ञानाध्यासाभावयोः कारणकार्ययोर्भाविफलप्राप्तिज्ञापकयोः सत्त्वात्तथोच्यते । ज्ञानेन स्वरूपयोग्यतायां मुक्ति-र्भगवता दीयत इति न ज्ञानमात्रसाध्या । 'भगवान् भजता मुकुन्दो मुक्तिं ददाति' 'मोक्ष-मिच्छेन्नार्दना'दित्यादिवाक्यैः । तथा सति चरमवृत्तिरूपमपि ज्ञानं स्वरूपयोग्यता-सम्पादन एवोपक्षीयमाण न फलोपहितां कारणतां स्वस्मिन्नवरोद्धुमीष्टे । अतो मुक्तिरपि भगवन्नियतैवेति सेवार्थे निश्चितान् शुद्धान् विधायाधिर्भावयतीत्यत्रापि न किञ्चिदनुपपन्नम् ॥

ननु भवत्वेव सृष्टिभेदात्साधनसाङ्कर्याभावः, तथापि लीलासृष्टावुत्पन्नानां स्वरूपदेह-क्रियासु न कश्चिद्विशेषो दृश्यत इति साधितपूर्वः सृष्ट्यादिभेदोऽपार्थ एवेत्याशङ्क्या तत्प-रिहाराय विशेषमाहुः स्वरूपेत्यादि ।

स्वरूपेणाचतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।

तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा ॥ १३ ॥

तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि ।

'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽचाह्वः कृत्स्नो रसघन एव वा अरे अयमात्मानन्त-रोऽचाह्वः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाती'त्यादिश्रुतिभिर्व्या भगवान् सच्चिदानन्दघन', एव तेऽप्यतिरोहितसच्चिदानन्दा इति न स्वरूपेण तारतम्यम् । यथा भगवतोऽलौकिकरीत्या सत्त्वाविष्टानेऽवतारः, एवं तेषामपीत्यवतारेणापि न तथा । यथा भगवतो ध्वजवज्रादीनि लिङ्गानि, एव तेषामिति न लिङ्गेन तथा । यथा भगवत ऐश्वर्यादयः सौकुमार्यादियश्च, तथा तेषामपीति गुणेनापि न तथा । इदमपि 'न प्रयोजनवत्त्वा'दिति सूत्रेण प्रब्रण आषकामत्वश्रवणात्सृष्टिकरण निरुद्धमित्याक्षिप्य, 'लोकपशु लीला-कैवल्य'मिति सूत्रेण पूर्वपक्षनिरासपूर्वक लोके यथा ईश्वरो लीला करोति, तत्र न तदति-

रिक्तं प्रयोजनान्तरम्, तथात्रापीति समाधाय, लीलास्वरूपमाह कैवल्यमिति । स्वरूपानतिरिक्ता । तथाच समाधानोत्तरं स्वरूपकथनं सपरिकारायाः स्वरूपात्मकत्वज्ञापनाय । तेन 'अहिकुण्डल'सूत्रे वक्ष्यमाणान्यायाद्भगवानेव तावद्रूपस्तया श्रीडतीति फलितम् । एतदेव धायवेषेण कृष्णोपनिपदि 'तस्मान्न भिन्ना एतास्तु आभिर्भिन्नो न वै विभुः । भूमावुत्तारितं सर्वं वैकुण्ठं स्वर्गवासिन'मिति मन्त्रे परस्परामेदकथनादुक्तम् । वाराहपुराणे च 'अन्यैव काचित्सा सृष्टिर्विधातृव्यतिरेकिणी'ति तस्या विधातृव्यतिरेकित्वकथनात्तदुपबृंहितम् । तथाचास्माद्विशेषान्न साधितपूर्वमपार्थतामापद्यत इत्यर्थः । 'लिङ्गेन च गुणेन चे'ति चकारद्वयेन यथा भगवल्लीलाश्रवणादिना कृतार्थता, तथैव तेषामपीति बोधितम् । तदपि गर्भस्तुतौ 'शृण्वन् गृण'न्नित्यस्य सुषोधिण्यां चकारसूचितार्थनिरूपणे भगवत्सम्बन्धनामप्यन्येषां श्रवणादिकं फलसाधकमित्यनेनोक्तम् । तर्हि प्रत्यक्षस्य का गतिरित्यत आहुः तथापीत्यादि । यावता तारतम्येन । कार्यं तत्तत्प्रकारकविधित्सितलीलारूपम् । सिध्यतीति शेषः । तावत्तारतम्यं तस्य जीवस्य स्वरूपे देहे वा तत्क्रियासु वा करोति । हि यतो हेतोः । तथाच कार्यसाधनार्थेन तारतम्येन सर्वमेव सङ्गच्छते । तेन प्रत्यक्षं तावदंशे यथार्थमपि तु न तावत्त्वस्य नियामकम् । अतो न प्रत्यक्षशब्दयोर्विरोध इत्यर्थः । अयं च सार्थकारिकोक्तोऽर्थो 'हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्तदुक्त'मित्यत्र विचारितः । तेन यं जीवं मर्यादादिभ्यः पृथक्कृत्यानुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशयति, तस्येयं व्यवस्था बोध्या । तत्र हि 'निरल्लनः परमं साम्यमुपैती'त्यायवर्षिके श्रुतं साम्यं किमशेषधर्मैः, उत कतिपयधर्मैरिति सन्देहे, अत्र परमपदोक्त्या अशेषतद्दर्शयति पूर्वपक्षे, तुना पूर्वपक्षं निरस्य, हानौ भगवता सृष्टवर्थं जीवानां त्यागे विभाग इति यावत्, तस्मिन् कृते ये धर्मास्तिरोहिता ऐश्वर्यादयः, ते ब्रह्मसम्बन्ध आविर्भवन्ति । तैः साम्यमुपचर्यते । न तु सर्वथा साम्यम् । तत्र हेतुः । उपायनशब्दशेषत्वादिति । अत्र यत्साम्यमुच्यते, तदुपैतीत्युपायनशब्दशेषत्वेनोच्यते । तथा सति पूर्वं न स्थितमिदानीं प्राप्नोति । तेन परममुपेत्य साम्यमुपैतीति सिध्यति । तेन पूर्वोक्तमेव दृढीभवति । उचितं चैतत् । अन्यथा 'न तत्समत्वाम्यधिकश्च दृश्यत' इति श्रुतिर्विरुध्येत । तत्र दृष्टान्तः । कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवदिति । औदुम्बर्यः समिधः कुशाशब्देनाभिधीयन्ते । ता ज्योतिष्टोमादियोगेषु प्रस्तोत्रा स्थाप्यन्ते । तत्र 'अभि त्वा शूर नोनुम' इति ऋक्स्यानेऽप्युपसंहस्य भकारेण गानं क्रियते । तथा सति कुशानां, या छन्दसा स्तुतिस्त्रोपगानकरणभूतो यो भकारस्तस्वर्गधर्मान्वयत्वेन यथा नश्रूपता, तद्दत्त्रापीत्यर्थः । ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैरभेदो बोधितस्त्वस्य का गतिरित्यत्राह तदुक्तमिति । 'तद्गुणसारत्वात्तद्गुणपदेश' इति सूत्र एवोक्तं गौण्योच्यत इति । इयं या मुक्तव्यवस्था सात्रानुगृहीते बोध्या । नित्यलीलास्थानां तूक्तैव पूर्वोक्तैः । एतेन रसशान्तोक्तरीतिकलीलायां वैचित्र्यासम्भवे साम्यकृतरमणासम्भवे स्वरूपबहुत्वैकत्वकृतरमणासम्भवे सर्वेषामेकविधत्वेन कार्यान्तरासम्भवाद्वा च ये सन्देहास्तत्रसङ्कातुप्रसङ्गपतिताश्च ते

सर्वे सामान्येनापाकृता बोध्याः । 'परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विप' इति श्रुतेः 'यत्परोक्षप्रियो देवो भगवान् विष्णुरव्यय' इत्यादिस्मृतेश्च रहस्यलीलास्यत्वान्न विशेषतो विधीयन्ते ॥

एवं स्वभावभेदादिसन्देहानपाकृत्य, केपाञ्चिद्भगवदुक्ते भक्तिमार्गे, केपाञ्चित्तादृशे ज्ञानमार्गे, केपाञ्चित्तादृशे कर्मणि, तथापि केपाञ्चित्स्वतः प्रवृत्तिरासक्तिश्च, केपाञ्चिद्विधिवलात्, केपाञ्चित्स्वभावविरुद्धा देहादयः, इतरेषामनुकूला इत्यादीन् विशेषतो निराकर्तुं पुष्टिजीवान् विभजन्ते ते हि द्विधेति ।

ते हि द्विधा शुद्धमिश्रभेदान्मिश्रास्त्रिधा पुनः ॥ १४ ॥

प्रवाहादिविभेदेन भगवत्कार्यसिद्धये ।

ते पुष्टिजीवादयः हि यतो हेतोः भगवत्कार्यस्य लीलावैचित्र्यस्य सिद्ध्यर्थं शुद्धमिश्रभेदेन द्विप्रकाराः । मिश्राः पुनः प्रवाहमर्यादापुष्टीनां यो विभेदः विशिष्टः शुद्धादतिरिक्तः सङ्कीर्णो भेदस्तेन त्रिप्रकाराः प्रवाहमिश्रा मर्यादामिश्राः पुष्टिमिश्रा इति । तथाचैवविधवैचित्र्यार्थादवान्तरभेदात्ते सन्देहा निवार्या इत्यर्थः ॥ १४ ॥

पुष्ट्या विमिश्राः सर्वज्ञाः प्रवाहेण क्रियारताः ॥ १५ ॥

मर्यादया गुणज्ञास्ते शुद्धाः प्रेम्णातिदुर्लभाः ।

कथं निवार्या इत्याशङ्क्यां तदभिज्ञापक रूपमाहुः पुष्ट्येत्यादि । अत्र पुष्ट्यादिशब्दैर्मार्गा उच्यन्ते । तत्र भक्तिज्ञानकर्मणां विजातीयसंघलितानां मार्गत्वं केवलत्वे भगवद्धर्मत्वमित्येकादशस्कन्धसुबोधिन्यां स्थितम् । पुष्टिशब्दवाच्योऽनुग्रहोऽपि फलवलात्केवलो मिश्रश्चावधार्यते । तत्र केवलो निःसाधनेष्वङ्गीकृतेषु । यथा गोकुलस्थेषु ब्रजरत्नेषु सर्वथा प्रपञ्चेषु च । 'अह्वयापृत निशि शयानमतिश्रमेण' 'केवलेन हि भावेन' 'मत्कामा रमण जारम्' 'सर्वधर्मान् परित्यज्य' 'तस्मात्त्वगुद्ब्रवोत्सृज्य नोदना'मिति वाक्येभ्यः । द्वितीय उक्तरीत्या त्रिविधः । उभावप्यवान्तरभेदैरन्तविधावित्यपि 'तथापि यावते'त्यनेन सूचितमेव । एवं सति एते मामभिजानन्वित्यभिध्यापूर्विका या पुष्टिस्तया मिश्रा ये पुष्टावङ्गीकृतास्ते सर्वज्ञा यथा तथा भगवत्स्वरूपज्ञातारो भवन्ति । तेन सर्वज्ञत्व तदभिज्ञापक लिङ्गम् । उदाहरणं तु नारदर्पमादयः । ज्ञानमिश्रा. परमगक्ता इति यावत् । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुनः' इत्यादिवाक्यानामेते विषयाः । मधुवासादिपरा एते भवन्वित्यभिध्यापूर्विकेण प्रवाहेण मिश्रा ये पुष्टावङ्गीकृतास्ते क्रियारताः भगवदुक्तपञ्चरात्रादिप्रसिद्धकर्मपराः । प्रावाहिकभक्ता इति यावत् । तादृशक्रियापरत्वं तदभिज्ञापकम् । उदाहरणं श्रुतदेवनिमिप्रभृतयः । महुणान् जानन्वित्यभिध्यापूर्विका या मर्यादा भगवदुक्तप्रसवात्सरणिस्तया मिश्रा ये पुष्टावङ्गीकृतास्ते गुणज्ञा भगवत् उत्पन्नानां गुणानां सत्त्वादीनां भगवदीयानां स्रष्टृत्वैश्वर्यादीनां ज्ञातारो भवन्तीति तदभिज्ञापकम् । मार्थादिकभक्ता इति यावत् । उदाहरणं मीष्मादयः । शुद्धास्तु प्रेम्णा उपलक्षिताः । निरुपधिभेदैव तेषामभिज्ञापकः । ते अतिदुर्लभाः । तान् भगवान् कदापि न त्यजति । 'ये दारागारपुनास-

प्राणान् वित्तमिमं परम् । हित्वा मां शरणं याताः कथं तांस्त्वक्तुमुत्सहे' 'विस्मृति हृदयं न यस्य साक्षाद्भरि'रित्यादिवाक्यानां विषयाः । निषन्धेऽपि 'एतादृशस्तु पुरुषः कोटिष्वपि सुदुर्लभः । यो दारागारपुत्रासप्राणान् वित्तमिमं परम् । हित्वा कृष्णे परं भावं गतः प्रेमभ्रुतः सदे'त्यनेनोक्ताः । न च ज्ञानिभक्तापेक्षया तेषां निकर्षः शक्यः । 'अविज्ञात विजानतां विज्ञात-मविजानता'मित्यादिश्रुतिभिः स्वरूपावित्वेऽप्यत्युत्कर्षस्य सिद्धत्वात् । किञ्च । अतिदुर्लभा प्रह्लादिदुराचरणरेणवः । 'पष्टिर्वपसहस्राणी'ति बृहद्दामनपुराणवाक्यात् । अत्र येऽवान्तः रमेदास्ते फलबलाद्बुद्ध्याः । तथा ये निरुपधिप्रेमाणोऽपि विक्षिपन्ति कदाचित्ते जीवाः शुद्धाः मनस्त्रेषां मिश्रम् । ये चैकमनसोऽपि देहेनाराक्ताः सेवितुं तेषां देहा मिश्राः । ये पुनस्तादृशाः समर्या अपि क्रियामन्यादृशीं विदधति, तेषां क्रिया मिश्रेत्याद्यप्युद्धम् । मक्तिभेदा मक्तिहसाद्भावभेदा जलभेदादवगन्तव्याः ॥ १५ ॥

एतेन साङ्ख्यदर्शनजाः सन्देहा निराकृता इत्याशयेन साधननिरूपणगुपसहरन्ति एवमिति ।

एवं सर्गस्तु तेषां हि फलमत्र निरूप्यते ॥ १६ ॥

भगवानेव हि फलं स यथाधिर्भवेद्भुवि ।

गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेत् ॥ १७ ॥

एवमप्रकारकं सर्गभेदमनुसन्धाय ते सन्देहा निवारणीया इत्यर्थः । अतः परं शुद्धा-नामपि चाल्यादिभेदेन नानाविध फल दृश्यते । तत्कथम् । किञ्च । 'कायेन तु फलं पुष्टा'वित्यत्र तृतीयानिर्देशात् किं स्वरूपातिरिक्त फलमित्याद्याशङ्कानिरासाय च फलनिरूपणं प्रतिजानते फलमिति । तदाहुः भगवानेव हीति । 'यो वै भूमा तत्सुखम्' 'पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यादिश्रुते । 'परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्य-पदेशेभ्य' इति सूत्रे सेतुर्विधृतिः । 'यावान् वा अथमाकाशस्तावानेव' 'प्राज्ञेनात्मना सम्प-रिष्वक्तः' 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मय' इत्यादिभिः सेत्वादिव्यपदेशैः फलान्तरसन्देहे, 'सामान्यात्वि'ति सूत्रेण संसारतरणसाधनत्वनिर्लेपत्वातिदुर्लभत्वदिव्यत्वायर्थं ते धर्मा ब्रह्म-ण्युच्यन्ते । तावता तदतिरिक्तस्य फलस्य न सिद्धिरिति व्यवस्थापनाच्च भगवानेव फलम् । स्वर्गमोक्षादयस्तु मार्गान्तरे । तान्यपि 'एतस्त्वैवान-दस्यान्यानि भूतानि मात्रागुपजीवन्ती'ति श्रुतेर्भगवदानन्दाश्रयभूतानि । मोक्षोऽप्यात्मसुखात्मा ब्रह्मानन्दात्मा च तथा । पुष्टिभाग्यं तथा न, किन्तु मूलरूपो भगवानेव फलम् । तत्र प्रमाणभूता युक्तिर्माहुः हीति । मार्गभेदसा-धनानन्तर उक्तैः प्रमाणैरेव तथा निश्चयादित्यर्थः । तृतीयानिर्देशस्तु फलस्य साधनासाध्य-त्वबोधाय । अतो न विरोधः । तत्र विशेषमाहुः स इत्यादि । स भगवान् भुवि हृदय-भूमौ लीलास्थाने वृन्दावनादौ च गुणस्वरूपभेदेन यदर्थं यथा आनिर्भवेत्, तेषां तथा तादृशगुणस्वरूपभेदेन फल भवेत्, फलरूपो भवेत् । तथाच यदर्थं यद्गुणरूपेणाविर्भवति तृसिंहरामवामनादिरूपेण, तेषां मुक्तानपि तेन रूपेण फलति । यदर्थं च चाल्यपौगण्ड-किशोररूपेणाविर्भवति, तेषां मुक्तानपि तथैव फलति । तेन तदर्थं कृतयाविर्भाव एव ताद-वफलगमकः । 'ये यथा मा प्रपद्यन्ते तास्त्रयैव मजाम्यहम्' । 'तद्वैतान् भूत्वावती'ति स्पृति-

श्रुतिप्रमाणकश्च । तेन 'मन एव मनुष्याणां पूर्वरूपाणि शंसति । भविष्यतश्च मद्रं ते तथैव न भविष्यत' इति न्यायेन यथा पूर्वं तद्दृदि प्रकटीभूतः, तथैत्राग्रे मुक्त्यनन्तरमपि पूर्ववदेव तेषु तां लीलामनुभावयतीति । तेन नित्यत्वमपि लीलायाः स्थापितम् । प्रपञ्चितमेतद्विद्वन्मण्डने लीलानित्यत्ववाद आकरे च । एवं फलतः पुष्टिमार्गस्यान्यमार्गसाङ्ख्यं निराकृतम् ॥

अतः परमवान्तरसाङ्ख्येण मिश्रेषु क्वचिच्छपो दृश्यते, स पुष्टिमार्गीयत्वात् 'तथा न ते माधव तावका' इति वाक्यविरोधाच्चानुचितो निकर्षजनकश्चेत्याकाङ्क्षायां समादधते ।

आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् ।

अहङ्कारेऽथवा लोके तन्मार्गस्यापनाय हि ॥ १८ ॥

आसक्तावित्यादि । अन्यासक्तौ सत्यां भगवानेव शापं दापयति । यथा नलकूपरादेः । क्वचिदिति । यत्र तस्या औत्कृष्ट्यं तत्र । एवमहङ्कारे । यथा चित्रकेतुपरीक्षितोः । तथाच तद्दोषपरिहाराय भगवत्कृतं एवाय तत्तद्द्वारको दण्डः । तेन न निकर्षजनकः । तर्हि यत्र नोभयं तत्र कथं शाप इन्द्रशुभादौ । तत्राहुः लोक इत्यादि । यद्येवं न कुर्यात्, तदा लोके मर्यादादिमार्गा न तिष्ठेयुः । तथा सति लोकोच्छिष्टिः स्यात् । अतो लोकसद्ग्रहार्थं तथा करणम् । अत्र गमकमाहुः हीति । 'यद्यदाचरति श्रेष्ठ' इति वाक्येन तथा निश्चयादित्यर्थः । शापस्य भगवत्प्रयुक्तत्व मौसले स्फुटम् । तेनान्यत्राप्यनुसन्धेयम् ॥ १८ ॥

न ते पापण्डतां यान्ति न च रोगाद्युपद्रवाः ।

महानुभावाः प्रायेण शास्त्रं शुद्धत्वहेतवे ॥ १९ ॥

भगवत्सारतम्येन तारतम्यं भजन्ति हि ।

ननु गमकमन्तरेण तथानुसन्धानमशक्यमित्यत आहुः न ते इत्यादि । ते शापविषयाः पापण्डतां न यान्ति । ये शशास्त्रे पुनरत्यन्त भक्ता एव जाताः । अतो ज्ञेयं भगवत्तैवार्यं दण्डः कृत इति । ननु दण्डस्थले युक्तमेतत्, शेषे तु नायं समाधिरित्यतस्तत्राहुः न चेत्यादि । तेषामपि रोगाद्युपद्रवा न भवन्ति । प्रायेण महानुभावा एव भवन्ति । महानुभावत्वामावेऽपि रोगाद्यभावस्तु भवत्येव । एतेनान्यार्थं भक्तदुःखदानुत्वदोषोऽपि निराकृतः । तथापि स्वल्पार्थमेतावत्करणं न कृपालीरुचितमित्यत आहुः शास्त्रमित्यादि । शिष्यतेऽग्नेनेति शास्त्रं शापदापनम् । तत् शुद्धत्वस्य हेतुनिरुपधिरसात्मकं प्रेम तदर्थम् । यद्येवं न कुर्यात्, तदा मार्गान्तरमिश्रं वनिवृत्त्यभावाच्चुद्धपुष्टत्वं न भवेत् । तथाच तत्रापि फलोन्मुखा कृपैत्र बीजम्, अतो न भगवति दोषलेशोऽपीत्यर्थः । ननु युक्तमेतत्, तथापि येषां शुद्धत्वं चिकीर्षितं ते मिश्रेष्वप्यत्युत्कृष्टा एव वाच्याः, तथा सन्ति तेषां कथमीदृशो भावः । न हि तादृशेषु कर्म प्रारब्धादिरूपं प्रभवति, न वा ते ज्ञात्वाऽवजानन्तीति सन्देहे, तेषामेवमात्रे बीजमाहुः भगवदित्यादि । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्या भगवाननन्तरूपः । 'अथर्वशिरःशिष्याभ्यां यशतमे रूपेकेन गद्यराजज्ञापकेन तत्तमं विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद' इत्यादिश्रुतिभिर्व्युद्भादिवोधकस्मृतिभिश्च

तेषु तरतमभावयुक्तश्च । एवं सति प्रकारान्तरेणापकर्षाभावे तत्कृतुन्यायेनोपास्यतारतम्य-
प्रयुक्तं तारतम्यं केन वार्येत । एवं तारतम्ये उत्कृष्टानामप्येवम्भावो न दुर्घटः । अत
एव सङ्कर्षणोपासकस्य चित्रकेतोः सङ्कर्षणचरणे मनोनिवेशो वृत्रेन्द्रयुद्धे । निर्विशेषो-
पासकसेन्द्रधुम्नस्य गणेन्द्रत्वेषु निर्विशेषोपवर्णनम् । तदेतदुक्तं हीति । तथाच तन्नि-
वृत्त्यर्थमेवङ्करणमित्यर्थः ॥ १९ ॥

एवं प्रासङ्गिकं परिहृत्य इदानीन्तनेषु पुष्टिजीवत्वज्ञापकं लक्षणं वदन्तः प्रसङ्गात्सर्वेषामाहुः ।

वैदिकत्वं लौकिकत्वं कापट्यात्तेषु नान्यथा ॥ २० ॥

वैष्णवत्वं हि सहजं ततोऽन्यत्र विपर्ययः ।

वैदिकत्वमित्यादि । कापट्यमन्तर्यद्विर्विस्वादाः । स च स्वभावस्य गोपनाय तत्तत्प्रका-
शनमित्येकः, स्वस्य प्रयोजनाभावेऽपि तत्करणमित्यपर इत्युभयविधात्कापट्यात्तेषु वैदिकत्वं
लौकिकत्वम् । सहजं तु वैष्णवत्वं भगवदाज्ञाकारित्वम् । ततः वैष्णवादन्यत्र विपर्ययः । एकत्र
वैदिकत्वमितरत्र लौकिकत्वं सहजम् । तदतिरिक्तत्वं कापट्यादिति । तेन तेन लक्षणेन
ते ते बोध्या इत्यर्थः । एवञ्च तेषां फलं भगवत्तारतम्येनेत्युक्तरीत्या तत्कृतुन्यायेन भावना-
नुरूपं भवति । तत्राप्येतन्मार्गीयाणां भगवतो व्रजपतेरेव भावनेति व्रज एव सेवोपयिक-
देहप्राप्तिर्भवति । परं तत्कृतसेवानुरूपा । सेवाफलग्रन्थे तथैव सिद्धत्वादिति ॥ २० ॥

सम्बन्धिनस्तु ये जीवाः प्रवाहस्यास्तथापरे ॥ २१ ॥

चर्षणीशब्दवाच्यास्ते ते सर्वे सर्ववर्त्मसु ।

क्षणात् सर्वत्वमायान्ति रुचिस्तेषां न कुत्रचित् ॥ २२ ॥

तेषां क्रियानुसारेण सर्वत्र सकलं फलम् ।

ननु यदि त्रिविधा एव जीवास्तर्हि कथं केचन सर्वत्र तुल्यदर्शनाः सर्वाग्निविष्टा
दृश्यन्ते, तत्राहुः सम्बन्धिन इति । तुशब्दस्यैविध्यपक्षं व्यावर्तयति । ये जीवाः सम्ब-
न्धिनः उक्तत्रिविधमार्गसम्बन्धभाजः, तथा अपरे इतोऽपि हीनाः प्रवाहस्याः, ते चर्षणी-
शब्दवाच्याः । 'वृषि प्रजननेश्वयो'रिति धात्वर्थोत्पन्नजननस्वातन्त्र्याभ्यां युक्ताः । तेन तद्यो-
ग्यत्वावर्षणीभिः परिभ्रमणशीलाभिः शक्तिभिर्व्यासास्तच्छब्देनैवोच्यन्ते । तदग्निज्ञापकमाहुः
ते सर्वे इत्यादिपादत्रयेण । तेषां फलमाहुः तेषामिति । तथाच पञ्चरात्रे मध्यमा अधमाश्च
ये मानुषा उक्तास्त एते । अत एव 'संयमने त्वनुम्येतेषामारोहावरोहौ तद्वतिदर्शना'दिति
सूत्रेण यमनियता तेषां गतिर्विचारिता । 'वैवस्वते विविच्यन्ते यमे राजनि ते जनाः । ये चेह
सत्येनेच्छन्ते य उ चानृतवादिन' इति । अतस्तेषां यथाकर्म सकलं कला खण्डस्तत्सहितं
खण्डितं फलं सर्वत्र भवति । तथा तदनुभवन्तः सम्बन्धिनः संसरन्त्येव । स्तियोग्यत्वात् ।
प्रवाहस्यास्तु तथाभूता निरयिणोऽग्रे भवन्तीत्यर्थः ॥ २२ ॥

एवमत्रानुप्रसङ्गपतितं सर्वमुक्त्वा ऋमप्राप्तं प्रवाहभेदं वदिव्यन्तो व्यावर्तकधर्मैः
प्रवाहेण च स्वरूपभेदस्य सिद्धत्वात्साधनादिभेदं वक्तुं प्राचादिकजीवदेहक्रियाभेदनिरूपणं
प्रतिजानते प्रवाहस्यामिति ।

प्रवाहस्थान् प्रवक्ष्यामि स्वरूपाङ्गक्रियायुतान् ॥ २३ ॥

जीवास्ते ह्यासुराः सर्वे 'प्रवृत्तिं चे'ति वर्णिताः ।

तेषां स्वरूप लक्षणमाहुः जीवारते इत्यादि । 'प्रवृत्तिं चे'ति सन्दर्भे नानालक्षणा-
नामुक्तत्वादेकस्मिन्स्वावतामदर्शनात्पत्येकं यत्किञ्चिल्लक्षणवन्तोऽपि त एवेति ज्ञापनाय
सर्वे इत्युक्तम् ॥ २३ ॥

ननु केचन पूर्वं तल्लक्षणवत्तया निश्चिता अपि पश्चाद्भ्रमिचरन्तो दृश्यन्ते लोके
सृष्टौ चेति लक्षणमन्यापकमित्यतस्तान् विमजन्ते ते च द्विधेत्यादि ।

ते च द्विधा प्रकीर्त्यन्ते ह्यज्ञदुर्ज्ञविभेदतः ॥ २४ ॥

दुर्ज्ञास्ते भगवत्प्रोक्ता ह्यज्ञास्ताननु ये पुनः ।

ताननु तदनुसारिण एव । न तु तादृशाः । तेऽज्ञाः । एत एवाग्ने भगवता हता
मुच्यन्ते । क्वचिद्द्वेषत्वागोऽपि मुच्यन्ते । अतो हेत्वन्तरेणाज्ञाने गते स्वा प्रकृतिं मजन्त
इति न ते लक्ष्याः । अतो लक्षणमदुष्टमित्यर्थः ॥ २४ ॥

ननु सर्गभेदे प्रावाहिक आसुराः सर्गो जघन्य उक्तः । तेन तदङ्गक्रिया दुष्टा इति
सिद्धम् । तथा सति तत्र प्रवेशतादृशाभेदोचितो, नेतरेषाम् । ततस्ते हन्तव्या एव स्युः,
नानुग्राहाः । दृश्यते तु विपरीत बलिप्रह्लादादिषु, तथा चाणादिषु क्रियाविरोधोऽपीत्यत आहुः ।

प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिस्थसैर्न युज्यते ॥ २५ ॥

सोपि तैस्तत्कुले जातः कर्मणा जायते यतः ॥ २५ ॥

प्रवाहेऽपीति । प्रवाहेऽपि समागत्य पुष्टिमार्गीयः । तेन समागमनेन कृत्वा युज्यते, तैः
आसुरधर्मैः । तत्र हेतुः । यतः कर्मणा तादृगेन तत्कुले जातः । अतस्तथेत्यर्थः । तथाच
तत्कर्मवासनया तादृक्क्रियाकरणेऽपि जीवस्य पुष्टिस्थत्वाद्भगवता तत्कर्म निवार्य फल दीयते
यथाजामिलस्य अतो न दोष इति भावः । कर्म च भगवदपराधो भक्तापराधो वेदनिन्दा
अधर्मकरण वेत्यादिकम् । तच्च 'अत्रापि वेदनिन्दायामधर्मकरणतथा । नरके न भवेत्पात'
किन्तु हीनेषु जायत' इति निबन्धोक्तमार्गेणोद्धम् । एव बलिप्रह्लादादिषु दुष्टकर्मणः स्वल्प-
ताप्युद्धा । तेन न दोष । एतदग्रे आधुनिकादृशवशाद्ग्रन्थो न मिलतीति नोपक्रमोपसंहारै-
फ्याभावदोष । एतदग्रे प्रवाहमार्गीयप्रयोजनसाधनाङ्गक्रियाफलानि मर्यादासाम्यप्रयोजन-
स्वरूपाङ्गक्रियाः साधन फल च यावता ज्ञापते, तावान् ग्रन्थोऽपेक्षित इति ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणान्जनसेन्दुना ।

शोभितास्तारका यास्ताः सखुद्धा विशदीकृताः ॥ १ ॥

निपुर्ण विभाव्य सततं बिलसद्रसतिन्धुचन्द्रमुखवागमृतम् ।

विवृतं मयास्य कृतमेतदहो सरहस्यमस्ति विपुर्धकमुपमम् ॥ २ ॥

इति श्रीवल्लभमनन्दनचरणरेण्वेकतानश्रीयदुपतितनयपीताम्बरविरचितं

पुष्टिप्रवाहमर्यादाविवरणं समाप्तम् ।

सिद्धान्त-रहस्यम्

एकादशटीकाभिः समलंकृतम्

१. श्रीगोकुलनाथानां पुण्योत्तमसिद्धान्त विवृतिः
२. श्रीरघुनाथानां सि. र विवरणम्
३. श्रीकल्याणरायाणां विवृति
४. श्रीत्रजोत्सवानां विवृतिः
५. श्रीगोकुलोत्सवानां विवृति.
६. श्रीहरिरायाणां विवृतिकारिका
७. श्रीविठ्ठलेश्वराणां विवृतिः
८. श्रीपुरुषोत्तमानां विवरणम्
९. श्रीगिरधराणां विवृति.
१०. श्रीलालभट्टानां सिद्धान्तरहस्यटीका
११. श्रीशाचार्यमतानुवर्तिना संवाद विवृतिः

श्रीमद्-वल्लभाचार्य-महाप्रभु-प्रवर्तित-शुद्धाद्वैत-सम्प्रदायस्य-सप्त-
पीठान्तर्गत-चतुर्थ-पीठाधिष्ठित-गोस्वामिश्री १००८
श्रीदेवकीनन्दनाचार्ये प्रकाशितम्

प्रकाशक :

गोस्वामिश्री १००८ श्रीदेवकीनन्दनाचार्य,
चतुर्थपीठ, गोकुल, मयुरा २८१३०३, भारत

साधारण सस्करण २००० प्रति

राजसस्करण १००० प्रति

श्रीवल्लभाब्द ५०२

ग्रन्थ-परिचय लेखक गोस्वामी श्याम मनोहर

मुद्रक :

स्टुडियो बहार, २३-ए, सेन्ट्रल चौपाटी बिल्डिंग, चौपाटी,
बम्बई-४०० ००७



गोस्वामिन्धी १००८ श्रीदेवकीनन्दनाचार्य

॥ श्रीकृष्णाय नम ॥
॥ श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नम ॥

ग्रन्थ-परिचय

एक किंवदन्तीके अनुसार सिद्धान्तरहस्यका प्रणयन श्रीमहाप्रभुने वि. म. १५४९ म किया था श्रीमहाप्रभुके चरित्रग्रन्थो तथा इस ग्रन्थ के अन्त-साक्ष्यके आधारपर यह निश्चित है कि इसकी रचना गोकुलमे श्रावण शुक्ल एकादशीको अर्धरात्रीम हुई थी

श्रीयदुनाथजी विरचित वल्लभदिविजयके मध्यमयात्रा परिच्छेदम यह घटनायो वर्णित है—“श्रीमहाप्रभु मथुरासे गोकुल पधारे वहा श्रावण शुक्ला एकादशीका व्रत एवम् जागरण किया मध्यरात्रीम भगवानने प्रकट होकर दर्शन दिये. तत्र श्रीमहाप्रभुने पवित्रा धराकर मिश्रीका भोग धरा पश्चात् श्रीगोकुलनाथने श्रीमहाप्रभुको आश्वस्त किया की उन्हें देवी जीवोके उद्धारकी चिन्ता नही करनी चाहिये देवी जीवोके उद्धारार्थ प्रस्तुत ग्रन्थम वर्णित भावनाके साथ गद्यमन्त्रका दान (मदुवनभावनासहित गद्यम्) श्रीमहाप्रभुको दिया गया. अन्योको भी इस भावनाक उपदेशके साथ गद्यमन्त्रके द्वारा दीक्षित करनेका आदेश दिया गया. श्रीमहाप्रभुको वचन दिया गया कि जिसे यह सर्वस्वसमर्पणपूर्वक आत्मनिवेदनकी दीक्षा दी जायेगी उसकी अहन्ता-ममता के सवाम विनियोग द्वारा उस भगवल्लीलाकी अनुभूतिका सामर्थ्य प्रदान किया जायेगा प्रात श्रीमहाप्रभुने यह दीक्षा दामोदरदास तथा कृष्णदास को दी ”

८४ वैष्णवकी वातकि अनुसार भगवदाज्ञाक वाद श्रीमहाप्रभुने समीप में सोये हुए दामोदरदास हरसानीको पूछा— ‘दमला ! ते कछु सुन्यो ? तव दामोदरदासने कह्यो जो महाराज ! मैने श्रीठाकुरजीक वचन सुने तो सही समुझ्यो नाही ”

सुना तो बृहदारण्यकोपनिषद्म भी समीने था— समर्पणका सिद्धान्त, “अयमात्मा सर्वेषा भूतानामधिपति सर्वेषा भूताना राजा तद्यथा रथनाभौ रथनेमौ चारा समर्पिता एवमेवात्मिन्नरात्मनि सर्वे प्राणा सर्वे लोका सर्वे देवा

१ वैष्णववाणो (अक ४ वय १९७९)में श्रीनागरदास दाभणिया शास्त्री द्वारा लिखित लेख

सर्वाणि भूतानि सर्वे एवात्मान समर्पिता” पर समझमें कहा आता है ! सभी कुठ जिस परमात्मामे समर्पित है उस परमात्माके प्रति मन-वाणी-देह-से सर्वसमर्पणकी स्वीकृति सबकी समझम नही आती अतएव कह तो भगवान्ने गीतामें भी दिया है कि “म-मना भव मद्भवतो मद्याजी मा नमस्कुष्ठ, मामेवैष्यसि सत्य ते प्रतिजाने प्रियोसि मे” पर भगवान्की इस प्रतिज्ञाका तथा प्रेमाश्वासनका तात्पर्य कहा समझम आता है ? सुनी तो भागवतमे भी हमने भगवद्वाणी है कि ‘ये दारागारपुत्राप्नान् प्राणान् वित्तमिम पर हित्वा मा शरण याता कथ तास्त्यक्नुमुत्सहे’ पर वह कहा समझमे आती है !

स्वयम् इस सिद्धा-न्तरहस्यमे साक्षाद् भगवदुक्त भावनासहित गद्यमन्त्रमेसे जब श्रीमहाप्रभुने अक्षरश भगवदुक्त भावना दोहरा दी फिर भी वह सुनने के बाद भी समझमे नही आती ! कई विद्वानोको सन्देह होना है कि गद्यमन्त्र साक्षाद् भगवदुक्त है या श्रीमहाप्रभूक्त है या श्रीप्रभुचरणोक्त है या श्रीगोकुलनाथजीने इमे परवर्ती कालमे जोड़ दिया है ! तर्क वितर्क उठते रहते हैं कि “साक्षाद् भगवता प्रोक्त नदक्षरश उच्यते” कहने के बाद जब गद्यमन्त्र नही कहा गया तो अवश्य ही वह परवर्ती कालमे श्रीप्रभुचरणके चतुर्थार्तिमज श्रीगोकुलनाथजीने जोड़ दिया होगा ! परन्तु इस अक्षरश निरूपणमे तो पञ्चाक्षरमन्त्र भी नही दोहराया गया है, तो केवल गद्यमन्त्र ही क्यों—पञ्चाक्षर मन्त्रको भी प्रक्षिप्त क्यों न मान लिया जाये जबकि श्रीगोकुलनाथजीसे पूर्ववर्ती श्रीकृष्णदास अधिकारी —“श्रीगोपालमन्त्र अष्टाक्षर पञ्चाक्षर के श्रवण कराये, गद्यमन्त्र सब जीवनिको दे कृष्णचरण सबके चित्त लाये” तथा “कृष्ण श्रीकृष्ण मनमाहि गति जानिये, देह इन्द्रिय प्राण दारागारादिवित्त आत्मा सबल श्रीकृष्णकी मानिये कृष्ण मम स्वामी हो दास मनवचकरम कृष्ण कर्ता येही सदा जिय आनिये कृष्णदास निनाथ हरिदासवर्यधरवरणरज वल्लभावीश मन सानिये” कहते हैं इमे सुनने और निरन्तर गाते रहनेपर भी आज यह समझमे नही आता !

कतिपय विद्वानोके अनुसार अतएव यह गद्यमन्त्र श्रीगोकुलनाथजी द्वारा नही किन्तु श्रीप्रभुचरण द्वारा पञ्चाक्षरके साथ जोड़ा गया माना जाता है जबकि उनके ज्येष्ठभ्राता श्रीगोपीनाथजी स्वरचित साधनदीपिकामे—“नाय-मारमा प्रवचनं न धियावहूना श्रुतं, लभ्यते वरण हित्वा वृत सवृणुते श्रुते, स्मृत्वा

स्वीयवियोगाग्नि तापदाहो भवाम्बुधो, तत सर्वं समर्प्यैव श्रीगोपालमनु श्रयेत्
 इष्ट दत्त तपो जप्त वृत्त यच्चात्मन प्रिय दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै
 निवेदनम्” कहते हैं तो स्पष्ट हो जाता है कि गद्यमन्त्र प्रभुचरणसे पूर्व ही
 दीक्षाविधिमें समाविष्ट हो गया था किन्तु “महाराज! सुन्यो पर समुझ्यो नाही।”

निवेदन समर्पण एवम् विनियोग उत्तरोत्तर एक-दूसरेके रहस्य या तात्पर्य-
 रूप हैं पञ्चाक्षरमन्त्रके द्वारा जो आत्मनिवेदन किया जाता है, गद्यमन्त्रमें उन्ही
 ‘आत्मा’ तथा ‘निवेदन’ का रहस्य आत्मीय सकल पदार्थोंके समर्पणके रूपमें
 समझाया गया है गद्यमन्त्रमें जिस आत्मा एवम् आत्मीय सकल पदार्थोंका
 समर्पण किया जाता है, उसका रहस्य अपने स्वामी श्रीकृष्णकी
 तनुवित्तजा सेवामें स्वयम् अपने तथा अपनेसे सम्बन्धित सभी पदार्थों के
 विनियोगमें निहित है अन्यथा समर्पण पूर्णतया चरिताथं हो नहीं पाता
 समर्पितका विनियोग भी अत आवश्यक है

श्रीमहाप्रभुको आत्मनिवेदनकी भावनाके रूपमें यही प्रभुने प्रकट होकर
 समझाया था—“असमर्पितवस्तुना तस्माद् वर्जनमाचरेत् निवेदिभि समर्प्यैव सर्वं
 कुर्यादिति स्थितिः। आत्मनिवेदीको असमर्पित वस्तुका त्याग करना
 चाहिये अपने सारे कामकाज समर्पणपूर्वक ही चलाने चाहिये यही
 ब्रह्मसम्बन्ध या आत्मनिवेदन की मूलभावना है

“निवेदनके समय अपनेसे सम्बन्धित सभी वस्तुओका प्रभुसे-ब्रह्मसे सम्बन्ध
 हो जाता है जिन्होंने अपने प्राणोंको कृष्णसात् कर लिया है उन्हें किस
 बातकी चिन्ता हो सकती है?” नवरत्नके इस वचनकी तथा सिद्धान्तरहस्यके
 “ब्रह्मसम्बन्ध करनेसे सभीके देह तथा जीव के सभी तरहके दोष निवृत्त हो
 जाने हैं” इस वचनकी परस्पर सगति बैठानेपर पञ्चाक्षरमन्त्रद्वारा आत्मनिवेदन
 तथा गद्यमन्त्रद्वारा वियोगाग्निके स्मरणपूर्वक आत्मीय सकल पदार्थोंके
 समर्पणको ही मिलाकर ‘ब्रह्मसम्बन्ध’ कहा जाता है यही सिद्धान्तका रहस्य
 हमें सिद्धान्तरहस्य ग्रन्थमें सुनायी पड़ता है

यही रहस्य श्रावण शुक्ला एकादशीकी महानिशामें ताक्षात् भगवान्ने
 प्रकट होकर श्रीमहाप्रभुको सुनाया था उस पञ्चाक्षर तथा गद्यमन्त्र के अशको
 गोप्य होनेके कारण छोड़कर समर्पणके सिद्धान्तके इस भगवदुक्त रहस्यको यहा
 अक्षरश श्रीमहाप्रभुने दोहरा दिया है जो वात भगवान्ने गद्यमन्त्रकी

भावनाके रूपमे कही थी उसीकायहा अक्षरश निरूपण है पञ्चाक्षर या गद्य मन्त्रका नहीं

जीव तो अनेक प्रकारके दोषोसे भरे हुए है उदाहरणतया(१)अविद्याके साथ सम्बन्ध, तत्कृत अहन्ता-ममताकी भ्रान्ति, तत्कृत प्राणधारणके प्रयत्न जैसे दोष आत्माके साथ लगे रहते हैं सूक्ष्म शरीरमे काम-क्रोध-लोभ आदि तथा क्षुधा-पिपासा जैसे अनेक सहज दोष विद्यमान रहते हैं इसी तरह स्थूल शरीरमे भी अनेक तरहकी अशुद्धि तथा रोगादि दोष सहज पाये जाते हैं. (२) पापव-हूल प्रदेशोमे जन्मग्रहण करनेसे या कभी तो गमनमात्रसे भी शास्त्रोके अनुसार दोष लग जाते हैं (३) कलिकालके कारण अनेक धार्मिक व्यवस्था लुप्त हो गयी हैं अतः कालजन्य दोषोको भी शास्त्रमे स्वीकारा गया है (४) कभी-कभी जान-बूझकर या मोहवश हम ऐसे आचरण कर बैठते हैं जिन्हे लोक एवम् शास्त्र मे निन्दित माना जाता है (५) कभी-कभी अपरिहार्य स्थितिमे अनचाहे अन-जाने ऐमे गलत काम हमसे हो जाते हैं या हठात् करने पडते है जो लोक-वेदनिन्दित हो

इस तरह लोक तथा वेदो मे गहित अनेक प्रकारके दोषोमे जीव भरा हुआ रहता है किन्तु ब्रह्मसम्बन्ध होनेपर ये दोष निवृत्त चाहे हो या न हो पर पुष्टिजीवद्वारा की जानेवाली भगवत्सेवामे बाधक नहीं हो सकते ब्रह्मसम्बन्ध के अलावा अन्य किसी भी प्रकारमे इन दोषोकी निवृत्ति सम्भव नहीं है.

ब्रह्मसम्बन्धका वास्तविक स्वरूप असमर्पित वस्तुके त्याग करनेपर ही सम्पन्न होता है कुल मिलाकर बात इतनी ही है कि जिसने आत्मनिवेदन किया है उसे अपने सारे कामकाज समर्पणपूर्वक ही चलाने चाहिये किन्तु इसमे एक सावधानी अपेक्षित है कि हम ऐसी किसी भी वस्तुका, जिसका उपभोग प्रथम हमने कर लिया हो, देवाधिदेव भगवान् श्रीकृष्णको समर्पण न करे. हमारे प्रथम उपभोगके कारण वस्तु हमारी अर्घभुक्त या उच्छिष्ट हो जाती है और उसे श्रीकृष्णको समर्पित करनेकी कोई तुक नहीं है. अतः हमारे उप-भोग करनेसे पूर्व सभी वस्तुओका समर्पण आवश्यक है.

भगवदर्थ सभी वस्तुओको समर्पित कर देनेपर आत्मनिवेदीके दैनदिन व्यवहार कैसे निभ पायेंगे ? और असमर्पितका भी उपभोग निषिद्ध माना गया है तो यह दोनों बातें कैसे शक्य होगी ?

“भगवान्को दानरूपमें जो कुछ भेंट कर दिया जाता है उसका पुनः अपहरण या उपभोग नहीं करना चाहिये” यह विधान पुष्टिमार्गीय साधनाप्रणाली पर लागू नहीं होता. क्योंकि पुष्टिमार्गीय सेवाप्रणालीमें जैसे घरके सेवक मालीककी उपभोग की हुई वस्तुओंका—अन्नवस्त्रादिका उपभोग लोकमें करते ही हैं वैसे ही सब कुछ पहले एकवार प्रभुको समर्पित करना चाहिये और पश्चात् स्वयम्के उपभोगार्थ ग्रहण करना चाहिये. अतः सर्वसमर्पण एवम् असमर्पित त्याग के सिद्धान्तमें न तो विरोधाभास और न किसी प्रकारकी कठिनाई ही है. ब्रह्मसम्बन्ध लेते समय जिन वस्तुओंका हम समर्पण करते हैं उनका साक्षात् या परम्परया किसी भी तरह एक वार भगवान्की सेवामें विनियोग हो जानेपर उनके सारे दोष निवृत्त हो जाते हैं. अतः इस तरहकी दोषरहित ब्रह्मभावापन्न वस्तुओंके उपभोगमें किसी भी प्रकारके सांसारिक अनर्थकी सम्भावना नहीं रह जाती है जैसे नदी-नाले गंगामें मिल जाने पर गंगाजल ही मान लिये जाते हैं—उनके स्वतंत्र अस्तित्व या गुणदोषों का विचार नहीं किया जाता. ठीक इसी तरह भगवान्की अलौकिक सेवाके अंग बन जानेपर सांसारिक वस्तुओंके भी स्वतंत्र गुणदोषोंका विचार अनावश्यक हो जाता है.

भगवान्के द्वारा लिये गये सारे जागतिक रूप भगवान्के हैं तथा भगवान्के लिए है. हमारे स्वयम्के भी अस्तित्व तथा प्रयोजन भगवद्दलीलाके अंगरूप तथा भगवत्सेवार्थ है. अतः भगवत्समर्पणके बाद भगवत्प्रसादके रूपमें उनका पुनर्ग्रहण दोषरहित है. जब सब कुछ भगवान्का भगवत्सेवार्थ बन जाता है तो भगवदात्मक हो जाता है.

यही पुष्टिमार्गके सिद्धांतका गूढतम रहस्य है यही पुष्टिमार्गके प्रमुख-कतन्व्य भगवत्स्वरूपकी सेवाकी दीक्षा लेते समय और लेनेके बादकी भगवान्को अभिप्रेत भावना है. यही भावना गोकुलमें प्रकट होकर भगवान्ने श्री महाप्रभुको समक्षायी थी. उस महानिशामें पुष्टिजीवोके उद्धारकी चिन्तामें जागृत श्रीमहाप्रभुकी चिन्ता इस रहस्यके प्रकाशनद्वारा दूर की गयी थी. पर आजतक श्रीमहाप्रभुके समीप सुपुत्र उनके अनेक पुष्टिजीव इस सिद्धान्त-रहस्यको सुनकर भी समझ नहीं पाते हैं.

“दमला ! यह मारग तेरे लिए प्रकट कियो है” कितना अपनत्व है इस वाणीमे ! “दमला ! ते कछु सुन्योऽ ?” कितनी उत्कण्ठा है इस प्रश्नमे, सिद्धान्तके सारे रहस्यको अपने पुष्टिजीवोको सुनानेकी और समझानेकी ! चाहे जीव सुनकर भी समझ पाये या नही

अतएव हरिजीवन कहते है कि जबतक प्रभु अपनत्व नही जताते तबतक पुष्टिमागंके सिद्धान्त केवल पढ या सुन लेनेपर समझमे नही आते है उपनिपद् गीता गञ्चरात्र तथा श्रीमद्भागवन सर्वत्र समर्पणका सिद्धान्त सभीने पढा और सुना भी किन्तु....

श्रीमद्भागवतरूप अमृतके सागरका सर्वोत्तम मन्थन कर श्रीमद्वल्लभाचार्य महाप्रभुने ही अपने सुपुत्र पुष्टिजीवोको जगाकर पूछा— “दमला ! ते कछु सुन्योऽ ?” श्रीमहाप्रभु केवल सुनाने या समझानेमे ही सन्तुष्ट नही हो जाते है वे पुष्टिजीवके हाथमे परब्रह्म ररमात्मा पुरुषोत्तम श्रीकृष्णको सोपना चाहते है— सेवा साज सिंगार सुभग रस खान पान प्रकटायो वृन्दावन निकुजकी लीला हरि जीवन स्वाद चखायो, जो लो हरि आपुनपो न जनावे तो लो सकल सिद्धान्त मारगको पढे सुने नही आवे ।

प्रस्तुत सस्करण वि स १९८० मे भगवद्धर्मपरायण भाईलाल पुरुषोत्तमदासके आर्थिक सहयोगसे श्रीमूलचन्द तुलसीदास तेलीवाला तथा श्रीधीरजलाल व्रजदास साकलिया ने सम्पादित तथा प्रवाशित किया था उसका यह सस्करण ऑफसेट प्रॉसेस द्वारा पुनमुद्रित रूप है इन सभी महानुभावोका हम कृतज्ञतापूर्वक स्मरण करते है

शोधपत्रम् ।

मुद्रणानन्तरं श्रीरघुनाथकृतटीकाया एकं प्राचीनं पुस्तकं (सं. १६९६.)
प्राप्तम् । तत्संवादादिदं शोधपत्रं निवेशितमिति ।

- ४ प. मुद्रितपाठ ।
८. १८. देशोत्था....देशोत्थाः ।
८. १९. तदुत्थाः । सयोगः
८. २३. स्वकृत इरितपरभूमिना
९. १०. मुक्तभोजनम् ।
९. १३. तदसमर्पितं तन्नोपमुन्यते
९. १५. सिद्धान्तमिति
१०. २. इति तत्राहुः
१०. १५. गुणदोषादिकया
३८. २८. सृष्टिरूप दधाति
३९. १. स्तुपतः

शोधितपाठ ।
देशो मगधम्लेच्छादि ।
तदुत्थाः । तस्मादुत्तिष्ठन्ति, जायन्त
इति यावत् । सयोगः—
स्वकृतहरणेन
मुक्त भोजनम् ।
तदसमर्पित, यत् समर्पितं तन्नोप-
मुन्यते ।
सिद्धान्त इति
इति चेत्, तत्राहुः
गुणदोषादिकल्पना
सृष्टीरूपदधाति
स्तुवते

INTRODUCTION.

Srimad Vallabhacharya, the author of this little treatise 'Essence of Doctrine' 'Siddhanta Rahasya', was born on the 11th day of the dark half of chaitra, 1535 Samvat, (1479 A. D.) in the forest of Champa near Raichur. His father was Lakshmana Bhatta and Yallammagaru was his mother. He was a Telugu Brahmin studying the Taittiriya Sakha of the Black Yajur Veda. Vallabha's birth is shrouded in the mysteries of the devotional beliefs of his followers but one thing is certain that his followers believed that he was commissioned to inaugurate a great religious revival in India. From the writings of Vallabha which are available now, we can say that this belief was shared by himself also. It is not an uncommon phenomenon in India. Ramanuja, Madhva, Nimbarka, Chaitanya and several other great teachers did believe in their special messages to the world. Vallabha's ancestors were Deekshitas and were devoted to Krishna in the form of Gopala. The Swarupa of Madana Mohanaju in the Seventh Pitha is the one which came to him from his Sixth ancestor Yajna Narayana Bhatta. It is possible that Vallabha's father Lakshmana Bhatta and his ancestors were the Upasakas of Gopala according to the cult of Vishnuswami. The early years of Vallabha were passed by him with his father at Benares, where he is said to have mastered all the Vedas, six Darsanas, and all schools of Astika and Nastika thinkers. He studied the Saiva and Vaishnava Agamas. When Vallabha was comparatively young his father died. Vallabha wanted to study the Vaishnava systems of Madhva, Ramanuja, Nimbarka and others, and seeing that they were not prevalent there in order to have direct knowledge he is said to have proceeded to the south. Vallabha's desire to go to the south of India is very natural. During that time there was the powerful Hindu kingdom of Vijaya Nagar or Vidyanagar, over which ruled the mighty monarch Krishnadeva Raya himself a great Vaishnava. During his time it seems a convention was held of the representatives of all the existing Sampradayas. The session seems to have been going on when Vallabha visited Vijayanagar. The main dispute seems to have been between Vyasa Tirtha the Madhva and some representative of Mayavadins. It seems also clear that the Dvaita philosophy of the Madhvas could not hold its own against the attack of Sankaras. At this juncture Vallabha seems to have baffled all by his great learning and powerful arguments. We see no reason to doubt this fact. Vallabha's position was peculiar. He accepted Advaita pure and simple without the interference of the Mayavada of Sankara hence all the attacks advanced by Madhvas and others against Advaita lost their force as against him. His acceptance of 'अद्वैतमार्ग' disarmed the opposition of both Vaishnavas and Sankaras. The position taken up by Vallabha was not altogether singular. We believe that Narayana Bhatta, the author of the famous drama, Venisanhara was the follower of a system of Philosophy which combined in itself the Pure Advaita of the Upanishads and the Bhakti Marga. Whatever that may be it is certain that Vallabha made a very great impression on king Krishnadeva Vyasa-Tirtha and others who were present there. In consequence of this session the king performed a 'Kanakabhisheka' with hundred Maunds of Gold. It is said that Vallabha did not accept this gold and began to commence his travels. This abstinence on the

INTRODUCTION

part of Vallabha added to the admiration of all those present for him Vyāsa Tīrtha, the Mādhyā, actually requested him to be the head priest of his matha after him, Vyasa Tīrtha with king Krishna-deva again approached Vallabha and presented him with a good many valuables. From these presents Vallabha is said to have prepared a gold mekhla set with diamonds, rubies etc., and presented the same to Sri Vitthala in the Vitthalaswami Temple at Vijayanagara. Ultimately, it appears, Vallabha could not conscientiously accept the offer of Vyasa Tīrtha, but from this time Vallabha came to be regarded as a Great Acharya.

After this, he seems to have met with great opposition from the Mayavadi Pandits of Benares. In order to silence them for ever, Vallabha wrote out a pamphlet in mixed verse and prose and affixed the same to the doors of the Kāsi Visvanātha with a challenge to Benares Pandits to refute the same if they could. It seems this discussion ended into threats of personal violence, as a consequence of which Vallabha left Benares and moved over to Adol on the opposite bank of the Ganges.

The last portion of his life was passed at Adol where he finished his works which were begun by him during his travels and served Lord Krishna with the love and devotion of Gopas and founded his system on it. At the age of 52 he left his Parnasāla, joined the Sannyasa Āsrama and came to Benares. For a month he observed fast and for the last eight days he observed श्रद्धा and on the 2nd day of the bright half of Āshadhā mid-day he left this world, Samvat 1637.

Vallabha had married one Māhā Lakshmi. By her he had two sons, Gopinātha and Vitthalaswara. Gopinātha had one son named Purushottama, after whom his line became extinct. Vitthalaswara lived over seventy years. He had seven sons. During his time the Sampradaya flourished very considerably. Todarmal Birbal, and Ray Purushottam seem to have come under his influence. Akbar also presented him with Gokula and Jatipura villages in Vraja. All the present Maharajas are direct agnate descendants of Vitthalaswara.

While he was staying in the north of India Vallabhācharya came into contact with Kesava Kashmirin the famous Nimbarka scholar and Chaitanya the Bengal Saint. They were all Krishnopasakas and it seems from Sampradayaika gāthas that their relations were very cordial. Kesava presented his pupil Mādhyā Bhatta Kashmirin to Vallabha in Dakshina of Bhagavat katha Śravaṇa. He became his devout disciple, and during his whole life acted as the scribe of Sri Vallabha. It seems that during Mādhyā Bhatta's stay with him at Adol, Vallabha composed his numerous works. During that interval Vallabha wrote Purva Mimāṃsā Bhashya, Brahma-Sūtra Bhashya, Tattvadīpa-Nibandha with his own commentary Sukshmatika and Subodhini on Śrīmad Bhagavata and the sixteen Prakaraṇa Granthas giving in brief the essence of his views. It is really unfortunate that only a fragment of his Purva Mimāṃsā Bhashya is available now. Anu Bhashya as we have it now is not wholly written out by him. The last Adhyāya and a half of the Bhashya is finished by his son Vitthalaswara. Sukshmatikā is almost lost. Even Puṣṭi Pravaṇa Māryada Bheda one of the minor Prakaraṇas is not available as a whole. The Bhagavata Subodhini is available only on the 1st, 2nd, 3rd, 10th and a portion of 11th Skandhas. It is possible that Vallabha wrote on all the Skandhas. The loss of these valuable works seems to have been due partly to the apathy of his descendants and followers. It is a pity that no one seems to take care to preserve even those of the writings of Vallabhācharya and his descendants which are available

at present Stray efforts like ours are hardly commensurate with the task which is of immense magnitude, requiring the collaboration of Scholars, Maharajas, and rich Vaishnavas coupled with earnestness of purpose (We may give an instance here of this unpardonable apathy and gross negligence We have got in our possession a manuscript of भाष्यप्रकाश in the handwriting of that powerful author श्रीसुबोद्धजी, and a MSS of रत्न, a wonderful and elaborate commentary on it, written by योगी श्रीयोगेश्वरजी in his own hand. Both of these works are extremely rare, there being only one copy of रत्न in the whole world For the last seven years, we have been dinning into the ears of Maharajas and rich Vaishnavas to arrange for funds, about Rs 32,000, for the publication of this magnum opus-great work, but as yet, there is no response The work can be divided into 4 खण्डात्, and again each खण्डात् can be divided into 4 parts Are there not 16 persons in our सम्प्रदाय, from among महात्माज and वैष्णव, who can afford to give Rs 2000 each, for this monumental work, the foundation of our सम्प्रदाय? We hope our appeal will be immediately heard, and we shall be able to send to the press one or two parts at once)

During his visit to Vraja, Vallabha set up the Shrine of Sri Nathaji on the holy hill Govardhan in a temple built for that purpose by one Purna Malla Kshatriya During his stay in Vraja, on the midnight of 11th day of the bright half of Sravana, he says he had holy communion with Lord Krishna, who commanded him to initiate Jivas in his service This initiation consists of two parts one is the formula to be repeated by the aspirant before the deity by holding Tulsi leaves in hand and afterwards placing the same at the feet of the deity through Acharya, and the other part is the effect of the same, on the devotee by which he becomes the Adhikari in the Sevā Marga of Lord Sri Krishna The Subject of the present treatise is the same In the notorious Maharaja Libel case, this work with its commentary by Gokulanathji was cited by the defendant to show that the religious tenets preached by Vallabhacharya and his grandson sanctioned immoral practices This is the most perverted use made of the noblest of works At this distance of time it is difficult for us to see how such a monstrous suggestion could have been made Vallabhacharya's whole life was based on Vairagya In all his works, he insists on वैराग्य as the first भगवद्गुण His learned descendant Purushottamaji says 'अथाद्यानां तात्पर्यं स्वाय एव' It was unfortunate that all the materials available were not placed before the court The court was prejudiced by the highly coloured testimony of the defendant's witnesses General ignorance of the tenets of Vallabhacharya, and a desire not to give publicity to the works of the Sampradaya helped to create an atmosphere prejudicial to the reputation of the Sampradaya To add to this, the life led by a few of the priestly class, suggested an inference against them Of course, we have no doubt that Yadunathji Maharaja, who instituted the libel case has not got justice in court By a perusal of the evidence led in the case against the Maharaja, we are driven to the conclusion that the verdict of the court as regards Vallabhacharya's teachings is entirely wrong We are of opinion that the publication of this whole work with all the commentaries is the best answer to all the misconceptions about, and false allegations against the सम्प्रदाय

Let us first see what is taught by Vallabhacharya and his grandson Gokulanatha and others In the Sampradaya, there are two rites generally performed, viz. इत्युत्सोपदेश and आत्मनिवेदन The first gives recognition as a Vaishnava and the second makes one Adhikari in the Sevā Marga. The first initiation-is given by a descendant of Vallabhacharya by repetition of the mantra श्रीकृष्ण इत्येव मन in the ears

INTRODUCTION.

of the child and then putting the Tulsi-kanthi on his neck. The performance of the second initiation is also generally through a descendant of Vallabhacharya. In both the initiations, age is not to be considered. It is an accepted belief in the Sampradaya that Vallabhacharya alone is the *आचार्य*, and all his descendants, howsoever illustrious, have never claimed anything further than being recognized as *गुरुद्वारा*. Thus the initiation is believed to be done by Vallabhacharya himself through the instrumentality of his agnate descendants. The dedication is to Lord Krishna, and not to Acharya as will be presently shown. It is monstrous to substitute the word Acharya in place of Krishna and then to charge Vallabhacharya that he preached immorality. It would be a cruel injustice to one of the greatest saints and philosophers of India. The vow repeated at the time of the *आत्मनिवेदन* ceremony is this — *सहस्रवर्षेभ्यस्त्वस्मिन्कालेनैव कृष्णविदो गजनितापकेयानादितो भावोऽहं भगवदे कृष्णाय देहेन्द्रिय-माणात्कल्पानि तदर्थं च दाराणां पुत्रानि च ह्यपराणि आत्मना सह समवाप्ति, दासोऽहम्, कृष्ण तवासि।* Above we have related the current practice and belief in the Sampradaya. But we must admit that in the known writings of Vallabhacharya it is nowhere mentioned that this initiation should take place only through him or his descendants. Vallabhacharya does not seem to insist that any particular person should initiate you. Of course it goes without saying that the person who initiates and the person initiated must be spiritually exalted. In his *Nibandha*, while discussing the question as to who can be a Guru, he observes as follows — *'कृष्णसेवापरे बीद्य दम्भादिरदिव चरन् । श्रीमानवाचस्व मनेद् विशायादरात् । तदमाने स्वयं वापि मूर्ति कला हरे बन्धिर । परिचर्या रुदा कुर्वाद् तदर्थं तत्र च शिवम् ।'* His commentator here observes as follows — *'कलेर्बन्धित्वेनाश्रितेषु गुरुकृष्णाय नावभाष्ये स्वसिद्धवैदमार्गादिगुरुत्वं नियच्छन् आहुः ।'* Putting together these two statements, we can easily understand how the idea of Srīmadacharya's presence was always considered necessary at the time of initiation. Vallabhacharya's descendants even to this day initiate their pupils not in their own name and responsibility, but in the name and responsibility of Srī Vallabha.

This initiation is referred to as *ब्रह्मसंन्यस* by Vallabhacharya in the present work. The necessary qualification of the initiated is *मगवत्पुत्र*, which can be inferred from one's inclination towards the Bhagvan Marga. Thus the *कृपायुक्त* soul has to dedicate his everything to Lord Krishna through Srīmadacharya and proclaim himself as the *दास* of Krishna. This is what is known as *ब्रह्मसंन्यस*, and it is in this sense interpreted by all the commentators here. Gokulanathaji says — *ब्रह्मसंन्यसकरणं नाम धन्यमानोवाचार्थदाता मगवत्रिनेत्रम् ।*

१. We have published the Gadya after a considerable hesitation. We know that some Vaishnavas will feel annoyed by this act of ours. But we have after long deliberation come to the conclusion that the mission of Srī Vallabhacharya would be fulfilled better by the publication of the same by ourselves in correct form, rather than allow the calumniators of the Sampradaya to publish the same in a distorted form and thereby heap on schievous allegations on his fair name. However, for those who cannot see eye to eye with us on this question, we can do no more than give a reply in the words of Srī Parushottamji, the greatest scholar of the Sampradaya — *यद्यपि मद्भक्तौ मार्गैरहस्यकाश्यावपराय भाषाति, तथापि प्रकाशयन्त्यापैरेव कृतत्वेन तदर्थं देहद्वारणस्यैव मत्कृतितया स्वोत्सर्पकाशुनाथैवामावाद् भगवान् । श्रीमदाचार्यचरणशः मदपराय क्षमन्तिपति विशाषयामीति दिक् । मि र दीका ५ ३७* The followers of Gokulanathaji repeat श्रीगोपीजन वपनाय after the word कृष्णाय. Some repeat देवयोगेन्द्रिय etc instead of देहेन्द्रिय etc. Some repeat शिवं ह्य पराणि instead of विशेवापराणि. Substantially this is the correct reading.

According to Raghunathaḥṛī ṛḍḍāṛḥṇā means this — इहत्वाद् ऋषुषोत्तम तसंबधसिन्
देहा मनोनिवेनलक्षण ।

Kalyanarayaji says — ऋषसवधो नाम स्वमार्गाचार्यद्वारा भगवति निवेदनम् ।

Vrajotsavaji says — ऋषसवधकरण नाम माहात्सुषोत्तमसवधकरणम् । तच्च श्रीमदाचार्यद्वारा
शरणमनपूर्वकम् ।

Gokulotsavaji observes — ऋषण श्रीसुषोत्तमस्य संबधकरणत्वात् सवसमर्पणेन तदीयत्वसंपात्नात् ।

Harirayaḥ says — ऋदी सवधकरण कन्येव सवधरे । स्वस्य सर्वपत्न्य ना मनसा तेन बोधनम् ।
संबधवत्त्वा दूत्वेव सुषणा तत्कृतिर्भवेत् । सवधश्चापि निर्दोषस्तथा सवधम स्मृत । बद्धेति बोधाय प्रोक्त
ऋषपर पुन । तदीय हि सम ऋषत्वोक्त तत् तथाविधम् । स्वाद् प्रयुक्त कृष्णत्वे विषयत्व गुणादिति ।
सवधे तादृशपेक्षा नास्ति दोषनिवारणात् । दोषमात्रमिष्टयथ ऋषसंबध उच्यते ।

Vitthalarayaḥ says — ऋषण मया सवध काय ।

Gundharayaḥ defines it thus — ऋसिन् मार्गे यज्ञो मङ्गलकृतश्रीहृष्णसैवोपासत्वात् तस्य
चात्रलोके अथतारामात्रमत्वात् सदासुख्ये ऋषणोपादानम् । x x तेन ऋषणा सह देहजीवयोर् संबध
स्वमार्गावनिवेदेन तदीयत्वसंपात्नलक्षण ।

Lalubhatta explains it thus — ऋषणा सह सवध स्वस्वामिभावलक्षणे देहेन्द्रियमागन्त करण-
द्वारागुणवृत्तानामामनश्च तदीयत्वमिति यावत् । तस्य करणात् गपसहितपञ्चाक्षरनिवेननमत्रसोपदेवेन
सुदीकरणमित्यर्थे ।

According to the last Tikakara it means this — निर्दोष हि सम ऋषारम्, तस्मिन् संबधस्य
करणत्वात् सवधकृतमाद् सगपपञ्चाक्षरकथनात् । अन्वलेपि परामिथानास्तु तिरोहित ततो शस्य सवधविपर्ययी इति
भक्तिमार्गाचार्यसमपत्न्यारण्यवर्णननिवेनद्वारा सेवकत्वकरणादित्यर्थे ।

Purushottamaḥ has written on almost all works of Vallabhacharya and he
explains the word ऋषसवध thus — ऋषसंबधो नाम सवसिन् भगवत्स्वामिकत्वरूप सवध तस्य करण
नाम भगवता अचाचार्य प्रति गधेनोक्तो य आत्मसमपत्न्यारण्यं तदीत्या भगवति स्वामसहितस्वीयसवधपत्न्यानां
भगवति तथात्वविज्ञापनम् । स वै नैव वैम इति कृते श्रीगार्भमानन १० विष्णवत् कृत् वै स्वाम्य तु तत्र कुपियो पर
इंश कुपु रित्वादिवाक्याच्च वस्तुतः सर्वस्य भगवदीयत्वेति तदे नैवे स्वादिश्रुत्या रमणार्थे द्वितीयनिर्माणदिभावात्
तेनापान्दिवा वा तत्त्वत्वाये जीवस्य स्वत्वस्वीयताभिमत तत्परित्यागे तेषु भगवदीयत्वस्य विज्ञापनमिति यावत् ।

From the above quotations the reader will be in a position to see that the
so-called ऋषसवध has reference to Krishna, and not to Acharya or any of his
descendants. From Vallabhacharya down to the most recent commentator all the
writers have understood that the सवध is to Purushottama or Krishna and not to
any mortal being. In spite of these facts it would be monstrous to substitute the
word Acharya in place of Purushottama and then to draw the inference that
Vallabhacharya and his Sampradaya looked upon immoral practices as sanctioned
by his teachings. Of course we are not in a position to deny that a certain section
of the followers and some individuals of the priestly class had degenerated. Such
degeneration comes at one time or another in all religions. But to say that the
followers or priests were degenerated is one thing and to conclude from their
mischievous activities that Vallabhacharya or any of his learned followers preached
or tolerated or sanctioned immoral practices is another thing. Vallabhacharya
and his learned descendants have condemned immorality to this day in no
uncertain terms. In order to give an idea of this we shall quote from their writings
Vallabhacharya in his Nirupāy lays down the rules for the guidance of a Bhakta
thus — दैत्यपदोद्योष सवध न परित्यजेत् । अदेहावसाने तु हृषां स्वाम सेवक । इति निश्चय मनसा
हृषां परित्यजेत् सवध । सवधेनैव परित्यज्य हृषां स्वाम मनः सितम् । हृषां धासतो युक्त्वा सवध शिष्येत् सवध परेत् ।
हृषाचार्यव्याख्यान सर्वेव परित्यजेत् । परित्यज्यं शोके यथातिदिव्यमात्मनः । तेन स्वाकिर्दुःखितो तत्र हृषां
हृषां परेत् हृषां । सवधोचरान् उक्त्वा विषयोच निवर्तनम् । इन्द्रियावधिनिग्राह सर्वथा न स्वदेवदम् ।
Commenting on this passage Purushottamaḥ discusses this question at great length

To give a correct idea of what he has said there, we shall quote that portion of his commentary and leave the reader to judge as to how far it is true to say that the Sampradaya sanctioned immoral practices.

गन्वपि येत् सुदुराचारे भजते मामनन्यभाक्, साधुरेव स मन्तव्यं सम्बन्धव्यसितो हि स इति भगवद्वाक्ये दुराचार-
स्वापि साधुवर्चननाशभाकारी यथाचारी तथा भवतीति इती कर्मोचारायोभेदवचनेनाचारपदस्य स्वामात्रिकेन्द्रियमवृत्तौ
पर्यवसानात् तस्य दुष्टत्वेऽप्यनभयकत्वाद्दुष्टत्वात् समागम्यद्रुच्युक्तस्तेति वाक्ये नैराप्यसाम्येयत्वकथनेन वैराग्यस्थेन
प्रत्यु न दुष्टताभावेन्द्रियनिग्रह किमित्युपरिदियत इत्यत आहु । इन्द्रियाणीत्यादि । अयमर्थः । पूर्वं स्वराजयुगारेण
महाराजोपचारेभंगवत्पुत्राव्यवसापनात् ततो भगवत्प्रासादस्य नानाविधस्य भक्त्येवो दान विधाय स्वस्य भोगो ग प्रामः-
सोऽपि नैन्द्रियभियत्वेन कर्त्तव्यं, किन्तु भगवत्प्रासादात्वेन । तत्रापि सामग्रीपरीत्यां यथा वै गद्यकास्तरीयामिव कामलीलां विशेषेणो
तथा भगवान् रसात्मकं रीतिना च विशेषेण उद्धारक । किं यदुना लौकिका अपि गद्यकास्तरीयामिव कामलीलां विशेषेणो
गायन्तीति तादृशां गानादिसङ्घवेने स्वस्य धामोत्वत्वे तदिन्द्रिय निग्राह्यम् । दोऽप्यनिषिद्धो भोगो सोऽपि सेवनापकीभूत
वामनिवर्त्तकत्वेनैव परणीयो, नैन्द्रियभियत्वेनेति । अत्र मूले, निग्रिमाह इति विशब्देन निवेकधैर्याश्रये, अदुरीणापि
कर्त्तव्य स्वसाधामर्थ्यभाननादिति यदुक्तं तत् सार्यते । अथैरु यदि स्वनिन्द्रियकायाणां स्वामि अतमर्थे, स्वभाव
विश्वं शौर्यत्रित्येनारदो शौर्यश्रण्यात् तादृशत्वाभावेनाद्यस्तदा तेन स्वसाधामर्थ्यभावनं विषायेन्द्रियकार्यजनन कर्त्त-
व्यमिति । तत्राचारारु-ये सगृह्य महाभोगवत्ता सरत्तादिशीघ्रास्तदाह, किंयन्तसामर्थ्यं, को वा मे भोग, किम् एष-
करण नायिना वा, येन तत्रासन्नस्य स्वपुरुषार्थे नाशयान्तीत्येक । सोऽप्येकादशो भगवतोक्त । एकस्तोभयो यदि विद्वात्
विश्विष्ठी पुन अनिद्रितो मनो युञ्जन् दोषदृष्टिनें सञ्चत इति । यथैव कर्त्तव्यमच्छक्तं स तु, उरुमागध तात् कामान्
दुःसोदकंयथ गहैयत्रित्येकादशोक्तरीत्या स्वस्य तत्त्वतासामर्थ्यं भावयेदित्यत्र । न च पूर्वोक्तगीताभक्त्यविरोध
दुःसोदकंयथ गहैयत्रित्येकादशोक्तरीत्या स्वस्य तत्त्वतासामर्थ्यं भावयेदित्यत्र । न च पूर्वोक्तगीताभक्त्यविरोध
नियच्छ्री'त्तुचरणाक्येन तथाभिधयात् । 'धर्मो मन्त्रकिल्बिषोक्त' इति लक्षणरत्नैव तस्य तत्र विश्विष्ठत्वात् । अपि 'तस्या-
न्मद्रुकियुक्तसति वाक्वचिरोध । तत् पूर्वसिन् सदर्थे, जातप्रदो मन्त्रकारिविवानादिना अस्मर्त्तार्थिकात्वेन प्रसृत्य तादृ-
शल भजनमेव कर्त्तव्यत्वेन विधाय शान्तवेराप्यदोःत्वाये कथं फलसिद्धिदिति शङ्कानिश्चर्यं प्रोचते भक्तियोगेनेति
द्राम्या तयो कार्यं भक्त्येव मविश्वयोधि बोधनेन उक्तवाक्येऽपि योगिमदात्मपदाभ्यां गिरुद्रुकित्तुचर्त्तुतकत्वभगवत्कता
नालयोर्बोधनेन च सेवापरिकारात्मकविषयवेराप्यस्यैवाश्रयत्वेन युवा इत्यादिश्लोकद्वये संभारितात्वात्त्वात्तज्जननस्य
न च फलप्रकरणे भगवता निमोभजन विनिय, अन्त्यभजतो ये वा इत्यादिश्लोकद्वये संभारितात्वात्त्वात्तज्जननस्य
विरपवाधर्पत्वेन कथनात् द्वितीये भजदभजनकर्तृणा केषाभिद्रुत्तागत्यस्तुष्टुरत्वकथनात् यथा छान्दोग्ये वामदेवता-
गोपासकस्य, न वाग्रज परिहरेदितिदुत्या नर्वाभिगामित्वमनुगत तत्रापि भक्त्यविशेषस्य तदुक्तैव प्रतीयत इति नात्र दोष
सम्भव इति वाच्यत्वं । तत्रापि पूर्वव, करुणा पितृो पर्येतनेन करुणास्त्वस्य वैदिकस्य, सहस्रस्त्व लौकिकस्य चोपनेन
धर्मो तस्मिन् प्रत्युपकारसभावनाराहित्य एव धर्मोत्पत्त्या तथात्वात् । आत्मस्य कामपरिषयस्य माणवार्थां गमन धर्मो
निरनुभव इति कामस्ये वैशेषि वास्तव्यमेतन्नापि कथनात् । भारत ब्राह्मणसन्निकं सुदशनोपास्वनाऽपि, 'प्राणाश्च मन
दाराश्च यथान्वदित्येन वज्र' अतिविधौ नया देवमिति मे व्रतमाहित'मिति कथनात् । तादृशाभिसिधितिवीह एव सुद
मनीषवर्धोदंष्ट्यलो संदेहयो स्वर्गकथनात् । 'कृत्युद्रहस्तस्य मृत्युश्च हेतुमत्त्वयात्' 'हीनमतिश्च इत्येव वक्षिष
मिति विन्त्य'भिति व्रतमर्हे मृत्युद्रहस्तस्य मृत्युश्च हेतुमत्त्वयात् । इत्येविविद्युमामिव धर्मो तस्मिन् मज्जन् प्रतीयोतिना प्रायश्चित्त
सध्य'नर्वाहयोर्दहीनेन तस्य दोषत्वस्य वज्रवेधापितत्वात् । इत्येविविद्युमामिव धर्मो तस्मिन् मज्जन् प्रतीयोतिना प्रायश्चित्त
निषेधमिति । टिप्पण्यमपि प्रतीयोतिद्रुतमायश्चित्तस्य भजति फलसत्प्रकताया उपपदात्तया । शेदनिमित्तके तस्मिन्
किमुद्रान्तेन निष्पत्तिपूर्वजन्मनसत्त्वयो यथनात् प्रत्युपकारसंभवनाराहित्ये किमप्यप्रत्युपकारात्तद्वीकारे न
सोद्विदानुभूतैर्धर्मस्य गौणतया भवनाद्गीत्येव । तत्रापि निर्वोह एव मज्जन्नात्तदुत्थमिति तस्य द्रुवणमत्त्वेन शोचियस्य
महान्नारिणे वतितो किञ्चित् नो वामा इडा जातानस्य सुभ्रुवोमित्रवाक्यादानुश्रुत्याश्च गमन धर्मोऽस्यो वेति सद्य सदा चरेत्
वैदिकवात्यावनपत्तोक्तसत्त्वात् सादृश्यतया दुष्टत्वात् । अत्र तर्मागी, 'वैद्य स्वच्छदचरित बुद्धिमात्र सदा चरेत्'
नेत्र सभाचरेज्जन्तु मनसापि शनैश्चर 'विनश्यलाचरन् पीठ्यापथा इदोऽमिन् विषमिति वाक्साभ्या विषेधनाशयोर्नो
धनेन सुभिन्याम् अनीशरुक्तम्यास्यानिद्रजनकसमिति म्यात्यानेन शेषेर्धर्मकामनायामनीषो नवमर्हेति, यथा
महाराज्यनाधिकारी तदिच्छा कुर्वतिमिति मनसापि करणे दग्धव्यापदानेन देशव्यञ्जानवैराग्यैर्व करोति तत्त्वच्छन्दचरित-
मित्युच्यते । बुद्धिमात्राचरेदिति च व्यापदानेन तथासावगमात् । न च, वातादृशान्तराण्यनिषेधवृत्ता इत्यत्र भक्त्योहिगानिना
राज्यश्रीरत्वात् । श्रेष्ठ परदारभिमर्दनस्यैवोक्तत्वात् । न च, वातादृशान्तराण्यनिषेधवृत्ता इत्यत्र भक्त्योहिगानिना
राज्यश्रीरत्वात् । श्रेष्ठ परदारभिमर्दनस्यैवोक्तत्वात् । न च, वातादृशान्तराण्यनिषेधवृत्ता इत्यत्र भक्त्योहिगानिना
राज्यश्रीरत्वात् । श्रेष्ठ परदारभिमर्दनस्यैवोक्तत्वात् । न च, वातादृशान्तराण्यनिषेधवृत्ता इत्यत्र भक्त्योहिगानिना
राज्यश्रीरत्वात् । श्रेष्ठ परदारभिमर्दनस्यैवोक्तत्वात् । न च, वातादृशान्तराण्यनिषेधवृत्ता इत्यत्र भक्त्योहिगानिना

स्यादिति च । विमोहितोऽयं जन इत्यत्र मुञ्चुङ्करुणी च पुत्रासौ नरकात्रायत इति वाक्यात् पुरुषशब्देन नरक उच्यते । योषिष्ठशब्देन च सुतरां नरकम् । शालाङ्किकां हृदयान्येता इति, स सोमो नरसिंहदेव्यादि श्रुतिनि स्त्रीग-
निन्दाश्रवणादित्युक्तम् । मुखानुभवस्तु भ्रान्तानुभवस्तु । युक्तिवाधितत्वात् । अग्रे वापस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । अन्योऽप्या
सापेक्षतया तत्र प्रकृतेरप्यतरस्य तदपूर्वो ह्युल्लाभावस्यापि दर्शनाच्च । न च प्रजापतिरमृतमानन्द इत्युपस्ये इति
श्रुत्या वैयक्तिकानन्दस्य मोक्षदृष्टान्तत्वेनोक्तनेद साधीय इति वाच्यम् । इति मानुषी समाज्ञा इति मानुषप्रकरणानन्तर
अथ देवीरित्युपक्रमस्य नोदनात् तत्र मानुषसुखस्यानभिमतत्वेन तस्य दृष्टान्तताया अत्रयवयवचमत्वात् । परमसिद्ध्या
परो बोधनीय इति लौकिकानामप्ये दृष्टान्तत्वेन कीर्षनेऽपि बस्तुतस्तदभावात् । तस्या उपासनासर्वत्वेनाप्युपपत्तेश्च । ननु
तत्पत्तिरुत्पत्तासीवेत्यादिनोपासनाया अग्रे वाच्ये वाश्रेद युक्तमिति चेत् । अन् । तया सत्याविभूते रसे दैवेषु तदस्त,
रसाविर्भावस्तु न सर्वात्मभावव्यतिरेकेण । तत्र च भगवानानन्दमयोऽनपेक्ष इति जीवानां तत सुखगम । शोके तु
परपरतापेक्षत्वात् तथा युक्तम् । न नय रसमार्गो भगवान् रसात्मनाऽत्र फलति । तत्र कीर्मानो न दुष्ट इति स्वसिन्
स्त्रीत्वानुसंधानन मन्वन्त भजता परस्पर सापवयभाव च बोधयता परस्पर तथा कृती को शेष इति चेत् । भगवद्रस-
सम्भवाभाव एवेति वदाम । तदाहि । वेणुगीतारम्भे आसक्ति प्रेमपूर्वैव प्रेमापि हरिणा कृतम् 'उद्धोक्क च हरिणा
कृतम् नान्येन केनचि दिति कारिकायाऽन्यकृतोद्धोक्कस्य भगवद्भावानुपादकत्वं प्रतिपादितम् । यत्र लीलास्येव्यपि
तथा तत्र दूरापास्त्या इदानीन्तना । विद्म । भगवान् भजता मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिन्वि स न भक्तियोग
मिति वाक्यशब्देवैव परमभक्ति । सा, 'श्रद्धावृत्तकथाया मे' इतिसन्दर्भोक्तभगवद्भक्तिसमाचरणप्रसन्नान्नगवत एवेति
यत्किञ्चिदादी निर्गीतम् । तेषु धर्मेषु एतस्यानुकूलत्वादेनेन तदभाव एवेति । किञ्च दोषाभावप्रयोजक स्त्रीभावानुसंधान
तेषामुत्तममुक्तं वा । नाय । पेशकडुद्वीटस्येवास्यापि तादृग्देहापत्तिप्रसङ्गात् । नरसिंहमहत्तराणां तथावचन
दर्शनात् । ननु तदुक्तमप्यभिमतमिति तथात्वोत्पादकम्, यथाशिक्षुमारणात् । 'अधिपुत्रा महात्मानस्तपसा स्त्रीत्वमापिरे'
'भर्तारं च जगदीशं बाह्यदेवमत्र विमुक्तिमिति तिष्ण्या पुराणवाक्यात् । अतो नरसिंहमहतामपि भासिदेहद्वानादेव तथा
वचनमनो न दोष इति चेत्, तर्हि तदीत्यर्थे तत्र एव विषयमधिकुमारवत् । न विन्द्रियतर्पणम् । दृष्टान्त-
भावात् । नरसिंहमहतामपि तथैव बोध्यत्वात् । अत्र पर न द्वितीय । केमुतिरन्यायात् । मानवन्तोपपृष्टमानत्वेना
सिद्धदेवत्वाच्च । अत एव सेवाफले तद्विरागे च, उद्रेग प्रतिरथो वा भोगो वा स्यात् वापकम्' सविज्ञोऽस्यो पातक'

स्यादिति । सविमत्वादर्पलाभोगस्त्वान्य इति चोच्यम् । तत्र स्त्रीणां पुत्रा स्त्रीपुंसयोश्च समानम् । अतो भगवद्गीता
दृष्टान्तेन लौकिके प्रवर्तकान् प्रवर्तमानान् विमुखात्रिंशत् तसह परिहृत्य सर्वेन्द्रियनिग्रह कार्ये ।
The last lines of Purushottama: 'अतो भगवद्गीतादृष्टान्तेन लौकिक प्रवर्तकान् प्रवर्तमानान्
विमुखान् निश्चिन्त्य तसह परिहृत्य सर्वेन्द्रियनिग्रह कार्ये' represent the correct attitude of the
Sampradaya as regards morality. No descendant of Vallabhacharya has claimed
himself to be a descendant of the Mathas of Sankaracharya. When this is
Hence we don't find any of Vallabha's descendants recognized Vallabhacharya alone as आचार्य
find in case of the successors to the Mathas of Sankaracharya. When this is
the position of the descendants of Vallabhacharya, how was it possible for
them to pose as Krishna-Perushottama-incarnate? Vallabha himself says that
he is हृण्यदास, 'एति श्रीहृण्यदासस्य वत्तमस्य हित इव' When that is the position of Vallabha
acharya, how could it be otherwise with any of his representatives? Vallabha
was succeeded by his two illustrious sons Gopinatha and Vitthaleswara. To them
he was father both in spiritual and physical sense. The expressions uttered by
them as regards their father are full of fervent devotion. The expressions uttered by
विदुत्सपरिणर कामभेन । नाहस्य तरोऽन्वेषं श्यु वस्तवो दया' and Vitthaleswara says 'तान्
हृण्य एव' 'भारी न धृष्टोऽस्त्वपि' It is rare to find such fervent devotion in ordinary relation
of son and father. Sons of Vitthaleswara regarded him similarly. This fact and
the fact of their being men of spotless character, sound learning and single-minded
devotion to Krishna generated a sort of intense devotion to his descendants among
the members of the Sampradaya. The long life generally enjoyed by them leads one
to the same conclusion. Vallabha's son Vitthaleswara lived for over seventy years.
His grandson Gokulanatha the commentator of सिद्धांतरस्य lived over 90 years, his
great grandson Hariraya; lived over 120 years. Numerous instances to this day
could be multiplied. Almost all the illustrious scholars in the Sampradaya are
descendants of Vallabhacharya. The position being this we are not surprised to

find that Vallabha's descendants came to be looked upon as objects of deep veneration like Krishna. So far we see nothing wrong. The vedic injunction वसु देवे वस भक्ति वसा देवे तथा गुरौ । हरये कृपिता हर्षा प्रहासन्ते महात्मन ' lays down the correct principle, that one who has भक्ति towards the teacher as he has towards God, to such a great soul these meanings (teachings) become visible. To entertain the same भक्ति towards आचार्य as they do to God is necessary for the right understanding of his teachings. From this it would be absurd to infer that the dedication as contemplated to God is to be done to Acharya. On this point there is absolutely no room for doubt. Thus we come to the conclusion that the dedication contemplated in the Sampradaya has reference to Purushottama-Krishna-alone, and this can be done through Vallabhacharya alone, who is considered present (in spirit) at the initiation. His descendants are all गुरुद्वार. Thus ऋत्विज्य referred to in the present work is to take a vow, in the presence of Acharya or his descendant, that whatever is comprised in ऋत्विज्य and मन्त्र of one is dedicated to God Krishna, and that he is his दास.

Having thus seen clearly that the ऋत्विज्य spoken of here in the present work has reference to Purushottama-Krishna the Highest Divinity, and not to Acharya or his descendants representing him let us now understand what is the purport of the व्रत— the vow by which the ऋत्विज्य is supposed to take place with God in the presence of the Acharya or his representative. According to this मन्त्र this was the vow which was communicated to Sri Vallabhacharya by Krishna Himself on the midnight of the bright half of the month of Śrāvana, and Damodardasa was the first Sevaka initiated. As regards the verses describing the effect of this initiation in the present work, there is some difference of opinion among the commentators as to whether these verses are those ones spoken by Krishna to Acharya, or whether they are composed by Acharya incorporating the sense of every letter uttered by Him. Whichever view we take it does not much matter. We are concerned with the sense expressed in these verses and not to the authorship of the same, because in either case the authoritative-ness of them is the same.

Vallabhacharya's activities were many fold. His ancestors and he himself were Deekshitas. They daily performed Agnihotra. In his Subodhini he calls himself श्रीवल्लभदीक्षित. Kumārila's Purva Mimamsa view was not accepted by him. In order to bring out the true significance as he understood it to be, he wrote out a भाष्य on the Sūtras of Jaimini. Hence we find his name कर्ममार्गप्रवर्तक. Similarly, to preach the true significance of ब्रह्मवाद he wrote out a भाष्य on the Sūtras of Badarayana. To explain भक्तिवाद correctly, he wrote his Subodhini on Śrīmad Bhagavata. But after doing all this, he saw that times were not suitable. People had not the requisite capacity to study all this.

He seems to have thought over this question for a long time. 'मगवच्छास्त्रमाचार्य विचार्य च पुन पुन । यदुक्त हरिणा पथारु हृदिहृदिनिहृत्तये । एकं द्याल देवकीपुत्रगीतमेको देवो देवकी पुत्र एव । मन्त्रोप्येकस्वस्व नामानि यानि कर्माधिकं तस्य देवस्य सेवा' Thus it appears that after establishing the कर्ममार्ग and ब्रह्मवाद, he wanted to find out a path by which all can approach God. The Supreme Divinity was described in the Upanishads as आनन्दमय, वैशानट, दहट, स्वकाम, सर्वोप, अस्मूलमनु, नेति, नेति. Out of these various aspects, which aspect should be selected as to be agreeable to all? The आनन्दमय—पुरुषोत्तम—is the best aspect. There are two views of सृष्टि, viz. illusory and real. There is no clear reference to the illusory character of the सृष्टि, in Upanishads, but on the contrary सृष्टि is described as रम्य or लीला in passages

like 'स वै जैव देवे'. Badarayana distinctly describes सृष्टि as लीला and not as माया, while भागवत describes सृष्टि as क्रीडाभाष्य सृष्टि is two-fold, one referring to human souls, and the other referring to jagat. The first takes place according to the Vedic passage 'यदाश्रे धृद्रा विशुक्तिग', and the other in accordance with 'यतो वा इमानि भूतानि'. Thus human soul becomes the अज्ञ of the Highest Divinity, while the Universe is the कार्य of ब्रह्मन् Brahman is सत्त्वित्-आनन्द, hence His अज्ञ is also सत्त्वित्-आनन्द, but for the exigences of रमण his आनन्दाज्ञ becomes non manifest, तिरोभूत, the result is that he forgets that everything of his including himself is Lord's, and superimposes his अहन्ता and ममता on objects which are really not his. In result he suffers sorrows and miseries. To remove this ignorance, the vow mentioned in गण enjoins on the initiated to give up his अहन्ता and ममता in all objects and dedicate them to the Lord. By dedicating everything including himself to Lord, what becomes of him? He becomes Lord's. He becomes Lord's servant. His अहन्ता and ममता cease to be जैव, they become भगवदीय. The moment he realises that he is Lord's slave, he feels that he has to abide by His will. His will prevails everywhere. His will is for Sport—लीला—and he has to play the part allotted to him. Sorrow and misery caused by ignorance of Maया are substituted by the joy, happiness of लीला. From अग्निविस्तुक्तिग Vedic passage 'ममैवारी जीवलोके' (Gita verse, and अज्ञो नानाम्यप्येवार्त् we know that the Human soul is the अज्ञ of Brahman. We know from another vedic passage 'यो यदश् स त मनेत्' that the अज्ञ should worship that अग्नि whose अज्ञ he is. Hence in Vallabha's system the initiated are supposed to be अज्ञ of जगिन् कृष्ण. This Krishna is रसात्मक आनन्दमय पुरुषोत्तम taught in the Taittiriya. This is the highest conception of the Supreme Being where he is described as आनन्द and रस, and the mode to approach Him is only through निरुपधि निरुपधि प्रेम. To feel the हेतु—pangs of one's separation from this रसात्मक आनन्दमय is निरुपधि and निरुपधि प्रेम for the रस आनन्द कृष्ण. This is possible only when there is गण when it describes the initiated as one in whom the non manifestation of the bliss of the pangs of Separation for infinite number of years has taken place. The words भगवते कृष्णाय describe the One to whom everything is to be dedicated. The two words connote लीलाविहित रस आनन्द कृष्ण. The words देह इन्द्रियाण्यन्तःकरण and हृदयं denote the objects of dedication comprised in अहम् दारा, आचार, पुत्र, आन, विद, इह and अपर denote those comprised in मम आत्मन् is the chief with which the अहम्, मम and its objects are all dedicated. The result of this dedication is that one becomes दाम and His. This is the प्रतिज्ञा administered to the initiated by Acharya or his representative before the Swarūpa of रसात्मक कृष्ण. To see the fulfilment of this प्रतिज्ञा, the सेवामार्ग is to be followed by the initiated. Seवā presupposes प्रेम. Hence प्रेमपूर्वक कृष्णसेवा is the vow.

How this प्रतिज्ञा could be fulfilled is explained in these seven or eight verses of the present work. Let us then see what the purport of these कर्तव्याः is. The गण is the form of प्रतिज्ञा declared by Krishna Himself to Acharya. This is not an unfamiliar thing in the Bhagavata. Samarpana in one form or another is taught in the Eleventh Skandha of Bhagavata, but as 'एतदपि विचारितं कीर्तयता अन्यथाय', Vallabha could not fix upon the same. When Krishna communicated this to him, he took it as a mode sanctioned by Him and thenceforward he initiated his pupil by administering this vow. As Vallabhacharya was succeeded by very able and illustrious descendants, the custom arose that in the Sampradaya the प्रतिज्ञा could only be administered by them in the name of Acharya. The last advice given by Acharya to his sons 'यदा वरीयुषा इव अग्निश्च हवयन् । तदा वाच्यतास्ता देवदित्ययोः । सर्वं

मञ्जुविष्णुति गुणानिति मतिर्मम । सेष्य स एव गोपीय विधास्यल्लिख दि न । न लौकिकवत् प्रमु कृष्ण ।
 मनुवे नेत्र लौकिकम् । भावस्यनाप्यसरीय ' shows the spirit. By the use of the two words भगवते
 and कृष्णाय for the Highest Divinity, all aspects spoken of the same in the vedic
 literature are suggested Similarly by the use of the word दास, the जंगल and its
 implications are suggested In 'परामिष्यानाद् दु तिरोहित ततो ह्यस्य स्वविपर्ययो' ब्रह्म सूत्र १ ३ १२-
 Vallabha observes as follows — 'ननु जीवाय भगवान् सृष्टि करोति, प्रदस्यति च स्वलीलाय ।
 अशशायम् । कथमस्य दु खिलमित्याशङ्क्य परिहरति गुणम् । अस्य जीवस्य ऐश्वर्यादि तिरोहितम् । तत्र हेतु'
 परामिष्यानाद् । परस्य भगवतोऽभितो ध्यान, एतदस्य स्वतो भोगेच्छा । तस्मादीश्वरेच्छया जीवस्य भगवदस्य
 तिरोभाव । ऐश्वर्येतिरोभावाद् दीनत्व पराधीनत्वम् । मीर्येतिरोभावाद् स्वदुःखसहनम् । यदातिरोभावाद्
 सर्वदीनत्वम् । श्रोतिरोभावाद् जमादित्वापदिश्वत्वम् । ज्ञानतिरोभावाद् देहादिभ्रष्टदुष्टि सर्वविपरीतज्ञान चापसार
 संहितस्यैव । धैर्यायतिरोभावाद् विषयासक्ति । 'अथश्रुतार्था कार्यम् निर्ययोदयो । तिरोभावाद्देवम्, मान्यया ।
 युकोऽप्यमर्ष । एकरदेकादाकाकयति तथाभावाद् । मानन्दाशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवमात्र ।' This is
 the relation between जीव and ब्रह्मन् As the whole and and a part are अनन्व, so
 जीव-जंश and ब्रह्मन् अंशित्वा ए अनन्व (ब्रह्मसूत्र-2 1 14) But this fact of अनन्वत्व does not
 come in the way of भगवद्गीता By the अभिध्यान of Lord, Jivas मानन्दा and भगवत्त्व are
 gone. With the loss of भगवत्त्व he loses ऐश्वर्यं मीर्यं, यदा, मी, ज्ञान and वैराग्य, the six
 comprising भगवत्त्व, and he becomes दीन पराधीन, object of सर्वदुःख, सर्वदीन, subject to the
 calamity of birth and death The loss of first four causes him एव The loss of
 ज्ञान generates in him अहदुष्टि and false knowledge and the loss of वैराग्य causes विषयासक्ति
 These two cause विपर्यय The loss of ज्ञानराश caused the जीवभाव, and consequently
 काममय मानन्द is opposed to ज्ञान, अज्ञानरूपज्ञानानन्दस्य Thus there is no possibility by
 which the lowest-जीव with all his imperfections can serve the Highest with
 all His perfections Though in fact जीव and ब्रह्मन् are अनन्व, the relation
 of सेष्य and सेवक would not be possible under these circumstances Vallabha
 of the charya solves this difficulty thus Upanayana gives a Traivarnika Adhikara in the
 performance of vedic rites similarly this Brahma Sambandha gives one Adhikara
 in the भक्तिमार्ग or सेवामार्ग This सेवा first is तनुजा and वित्तजा, by which gradually the
 अह and मय of the initiated become transformed into भगवदीय ones and then his mind
 becomes भगवदीय When once the mind of the साधक becomes भगवदीय, his deliverance
 is certain Such a sādha, who has been thus initiated has not to mind the five
 fold दोष which are enumerated here सहज देशकालोप, लौकिकैर्निरूपित, संयोग्य and स्पृश
 दोष do not act as hindrances in this सेवामार्ग Whatever may be the defects, in-
 herent, or arising from देश and काल, or from लोक वेद, or through संयोग or स्पृश,
 whatever may be in your past life the moment you are initiated you are not to mind
 them You have simply to serve your Lord All निषा painting music, etc, are
 भविष्या, if they don't help you in realising the Bliss-ज्ञानरुद्रुष्य The aim of the great
 sages नाद, अहत्, वारस्वायन and others, cannot be to drown people deep into the miseries
 of sansara, but to elevate them so that they can be nearer to God There is
 no ray or ज्ञानन्द in the world 'लौकिकदुष्टि नार्था वा तस्माद्यो रसराशे निरूप्यते, तदुद्धान्येन
 भावद्वान्यदक्रीतिभावनाथेन, न तु कृपीणा लौकिके तापर्व भविष्यमर्थेति' expresses the same view
 This has been again very beautifully elaborated by Vitthalaswara and his descendant
 Parushottama, and we shall quote the same in full

ननु भरतवात्स्यायनप्रणयनं हि जीवाथेन । तथा च तदुक्तीला मृष्टस्य जीवस्यापि तथानन्दतन्मवादानादेशिहवा-
 पति । न च प्रभुरूपमेव विद्येव । तस्योद्भूतरसात्मकत्वेन तदुद्भोषकानाममनोब्रह्मादिति चेत् । देवम् । अत्र हि
 रसात्मक स्वरूपमेवोच्यते । तस्योद्भोषकमिच्छिद्येनोद्भूदम्, न तु केवलम् । मन्यया रसा मकारं न स्यात् । तत्स्वरूपस्यैव
 दयात्मात् । तत्र विशेषतो न मानसितु शक्यमज्ञानादिति तज्ज्ञानार्थं भक्तभारत्वायनाम्नां तत्स्वरूप निरूपितम्, एव
 भगवता शूलमकरि, एव च रमणमिति । जीनाखु तज्ज्ञानार्थं भक्तिभिवेदसदपि द्वय जीवपरमिति ज्ञाना मृष्टा हिरवन्ति
 परमिति सुधरस । धरदेवाद् इण्णो मुने न चापर इत्यनेन एव हेतुस्तममिति । धराधाराभ्यामुत्तम पुरषोत्तमस्वरूपा
 इत्यमिल्ये । न हि भगवत्स्वरूपमन्येन शोच शक्यमिति भाव । पदगीताया भूमी माकट्यकरणे प्रयोजनमाह

अपैवेति । आधिदैविकत्वे संपद्ये हि पुरुषोत्तममजन साक्षात्सम्पद्यते । तच्च वैकुण्ठे भवति । प्रमुखु अलिखेव लोक आधिदैविक रूप जीवाना प्रकट यथा भवति तथा मुक्त इत्यर्थे । स्वर्गीयलक्षणयोगे तथा भवतीति तथा । इत्युच्यते । मोक्षमुखादीनि शेष । प्रमाणेन वचनैरित्थम् । प्रमेयेण स्वरूपेणैत्यर्थे ।

अत्रायमर्थे । श्रुतिं हि 'अहदा इदमग्र आसीत्, ततो वै स्रज्जायत, तदा मान स्वयंकुर्वत, तस्मात्स्रज्जतमुच्यते इति, यदैतच्छ्रुतम्, रतो वै स, रतं श्वायम् उच्यमानन्दी भवतीत्येव पूर्वसृष्टेस्तापुत्व, तत सृष्ट्यन्तरस्य सापुत्वम्, सापुत्वे श्वायम्स्वरूपं हेतु, तस्य स्रज्जन्तं, स्रज्जन्तस्य रजस्य, रतस्त्वानन्दरूपता च बोधिता । तत्र बहुश्लोकादि प्रमादी न विवक्षिता स्यात्, आमकरण न वदेत्, यदि वा सर्वसामान्या स्यात्, पूर्वसृष्टेस्तापुत्वमनेवैरूपता च वा न वदेत् । यदि च रजस्य मनोविकारस्य लौकिकस्य वा विवक्षितं स्यात्, तदाप्यामकरण आनन्दस्वरूपं च न वदेत् । अत उद्योषकादिबिधिशेषं कृत्तिसिद्धम् । तदेतद्भक्त तास्वरूपस्यैव तथात्वादित्यन्तेन । तथा च प्रमाणा- श्रीकारेण न भगवदुपलक्षितैरित्यर्थे । किञ्च, अनुकूल्यधिकरणे सर्वस्य भगवदनुकारित्वं तमेव मान्तमनुयायि विश्वामिती विश्ववाक्येन प्रतिपादितम्, अत प्रकृतेषु यदि लौकिको रत प्रतिपाद्यते तदापि मूलसंज्ञाकारि तदैव तस्वरूपं सिध्यतीत्येतद्दृष्टान्तेन सोपि रतोनमीयताम् । अयं लौकिक परिच्छिन्नो मामोपजीवनस्यैव, स स्वपरिच्छिन्नो, भूतत्वात् । तथा च लोकैः अनुकरणमात्रेण तदाभासस्यैव प्राकृत्यम्, न तु तस्यैति न जीवस्य, तत्कारणेण न तद्रसतन्त्र-भेदेन । शास्त्रप्रदानं तु दूरतस्तस्यैव परिचायनायेति तत्रैव स्फुटम् । अस्तुतस्तु शास्त्रे पातालच्छन्दे रामाश्वमेधे शेषवासायनसंवादादुपैष्यन्त्ववमगन्वते । एव भरतस्यापि, नाट्यशास्त्राद्युक्तौ चोक्तपनात् । किञ्च, आजनेयोपि प्रणेता नाट्यशास्त्रस्य । स च परममक्तो जनकतनयाप्राणनाथस्य । अतस्तादृश्यां च एतावान् प्रयास स न विवर्गायपोषिताया जीवार्थे, अपि तुकरीत्या मोक्षसाधनतापर्यन्ततया । किञ्च, वास्यापनेन सामयो गिकाधिकरणे 'कचां दशवतीनां चतुर्ष्विदं सिततादिहापि तदर्थेसम्भवाच्च बहुचैरेणा पूजार्थं संज्ञा प्रवर्तितेत्येक' इति सूत्रयथा संप्रयोगाद्भुजम्बानीनामृणमैव प्रवृत्तितम् । 'सर्वे वैदा यत्तदामानर्ति वैदैद्य सर्वैरहमेव वेद्य इति इतिरयुक्तिव्यां वेदस्य भगवत्परत्व सिद्धम् । एव सत्यस्य शास्त्रस्य तस्मान्नान्तिकार्ये वैदवत् परोक्षवादेन श्रीलक्ष्मणस्यप्रतिपाद्यत्वं च युक्तमेव । गान्धर्वस्य सामवेदोपेदेयतया च । अत एवमयोर्दार्ष्टान्यां जीवानां भ्रान्ति- रियेतद्भाषितसंभावोक्तं तच्चेत्यादि, बुद्धपरैरेत्यन्तम् । तस्मान्न कोपि च्युतलेद्य इति दिक् ।

This is the highest ideal. But all cannot be expected to reach it. Only those who are completely निरह in Lord can real see the highest beauty of this ideal. Hence a sound principle was laid down by Vitthalaswara that one who is not truly रतिक, should not see this even if he is a Vaishnava. 'मार्थेये रतिका स्वैर परवन्तिवमहनिशम् । एतद्रसाननिश्वस्तु मा द्राक्षीदपि वैष्णव For such Vaishnavas the other aspects of Krishna गोवर्धनकारित्व etc are there. Unfortunately this sound maxim was not followed and in practice the highest ideal was most prominent, with the result that in case of Anadhikari it caused his down fall.

The purport of this little work is to lay down a principle that whatever country you belong to, to whatever age to whatever community, whatever be your surroundings you can approach God through this path of service based on love. This broadest aspect was not lost sight of by Vitthalaswara, and we do find that even Mahomedans like Patban Alkhan and Taj B bi, and even some members of the untouchable classes could approach God by this Path. Followers of this path can observe their Varnasrama Dharmas which have reference to the body but this Prema-marga referred to the soul. In Bhakti of the Lord everyone has his अधिकार. The sine-quo-son of this Adhikara is that before you do anything you must dedicate it to Lord. Keeping Lord before you, that is as if you are to carry out His labests you are to follow your pursuits. This वैष्णव-व्यक्ति was proclaimed by Vallabhanabharya. The Highest Divinity was not merely creator, destroyer sustainer etc but He was the object of the most fervent warmth of उन्मत्त देव. Blessed were those who realized and enjoyed this रत in the purest स्वरूप. The women of Vraja realized the same ideal in मिलि विव रत मान्द एव, and for a glimpse of this the great Udbhava-forsaking the सद्गत्या etc, pined to be एत-वदा etc in Vraja. Hence प्राङ्गना are considered greater than कनिष्ठा, greater than मत्त greater than मुनि, greater than भार and मत्तार, greater than मोदिन सद्गतिर प्राङ्गना like वदि.

दृष्टेयमादि गोपीनां कृष्णानेशात्पदिदृष्टम् । उद्धवः परमप्रीतस्ता नमस्त्यतिर्द्वि जगौ ॥२०-४४-५७
 एनाः परं तनुभृशो भुवि गोपकर्मो गोविन्द एव निशिष्ठानमि रुद्रमायाः ।
 वाग्मन्त्रि यद्भवन्मियो पुनयो इयं च किं मद्भ्रमन्मिभिनन्तकषारासश्च ॥ ५८ ॥

मत्स्यं उपदेशः प्रत्यहं वैदुष्यं, एवं सम्यक् दृष्ट्वा आत्मनश्चेति बहिः सदैवनामत्रेणैव तासां भगवत्प्राप्ति-
 बोलपत्रे, एवं निर्वृष्टा, एवं तासां दृष्ट्वा कृष्णानेतेन आत्मनो देहस्य विद्वद् दृष्ट्वा मन्तानेना वा विरहो वा
 इत्येव, न तु तासांमन्या लौकिकी अवस्था, एव दृष्ट्वा परमप्रीतो नाष्टः, एवमेव स्वात्सव्य भवेनेति । पश्चात्तु
 उद्धवः दृष्ट्वा स्वमित्तरेकमेवेति व्यापिकयात् ता नमस्त्यन् मनोदोषशकाभावात् तासां स्तुतिरूपं इदं जगौ...तनु-
 भुवधेय एता एव । नापि हानियो, नापि लौकिकाः, नापि मत्साः । तत्र लौकिकालु ध्यपेयीवना एव ।
 न हि रज्ज्वा बद्धः पादो भवति । स्वाधीनपदः एव तथा । एव तनुभृशोपि देवर्षि एवासीत् तनुः । हानिनां
 तु हानमाप्तिपर्यन्तमेव स्वाधीनत्वेन शरीरेषोमादौ व्ययेमेव देवः, अन्वेषित्वाभावत् गृहणीति । मत्सा अपि
 लौक्याद् देहेनेत्यात्मनो मन्वयानाः तदेव पर्यवसितमवयो बहिर्मुखत्वात्तनुकृपा एव, न तु तनुभृशः । कालान्तरे
 परं सत्कर्म । अस्मादादयस्तु भक्ता अपि प्राप्तवाना अपि मन्दमाने प्राप्ताः नोत्कर्षेण तनुभृशः । अतः परस्तुत्कर्षेण
 एता एव तनुभृशः । नन्वेतादृश्यः सन्ति तनुभृशः लक्ष्मीप्रभृदयः । तथाह भुरीति । ननु भुभ्यपि उत्कृष्टमत्सा
 मन्तारादयः सन्त्येव । तथाह गोपकर्म इति । एतादृशीमवस्थां प्राप्य न कोत्येवित्तो नात् इत्याभ्यर्च्य । किञ्च,
 गोविन्दे स्वकीयत्वेन शान्ते, वस्तुतः अलिङ्गायमि एवं रुद्रमायाः । अतो देहस्य स्वाधीनस्य तदेव फलमिति
 सर्वमित्येन हान्तापि निर्दोषपूर्वमावदिष्टा एव । ननु हानावस्तोत्तरेति आत्मलाभात् परं विषय इति । एता भगवता
 हाननिष्ठाः कृताः इति च । वस्तुन प्रथमं देहवशानुपयोग्यात् कर्मेषां स्तुतिरिति श्रेय, तथाह वाग्मन्त्रीति ।
 वाग्मन्त्री य भाव भवात् भीः शेषा वै मुनयो, मुक्ताः वय नकाः, चकारात् सर्व एव भर्तृमार्गवरा
 अपि । अतदर्थं हि विदेहकैश्यवर्षेण सर्वेषां बहिः संवेदनात्तदेव । जीवनमुक्ताया तथा भगवात् । तत्र लौकिक
 एव भावः सर्वेषां आद्यत इति कालावच्छेदेन जन्मव्ययमेव । जन्मेषु तु वैदश्ये सिद्धमेव । नारदादीनामपि कदा-
 चिद् प्राकृतवत् व्यवस्था, प्रह्लादस्यापि राज्यादिकरणत्वात् तथाप्यसीत् । बहिः संवेदने तु सर्वेषां स्वात्सव्यसर्व-
 वसिना । नातोन्वा कश्चिदस्त्वसीति अवस्थायां विचार्यमाणया एता एव तनुभृशः । ननु एतद्वेदया रे कोविद्या
 मद्भविदो प्राप्ताया वसिष्ठादयः ते महान्तो भविष्यन्तीत्याशुषवाह किं मद्भ्रमन्मिभिः । मद्भ्रमावाप्राप्तानां जन्मभिः
 पुष्टमभिव्यक्तिः किम्, न किञ्चित् । वयपि बहिः संवेदने देवा देवार्थानुष्ठानैः सीर्षतन्त्रित्वादिरूपत्, अंगानि
 हतायां तु आत्मगतमिति, तथापि कमपिद्वया भक्तिरयिका । कर्ते हि प्रपंचे स्वात्सव्यं संवादयति, न तु भक्तिः ।
 यो हि द्रष्ट मन्वते स द्रष्ट इति निर्धारः । तथाप्यकरणे तत्तत्प्रवृत्ता तु प्रकरणाणुत्तिनी । अतः अनतकृपाया
 अरसस्य मद्भ्रमन्मिभिः कर्मोपयोगितिरिति न किञ्चित् । ननु तथाप्युःकर्षेद्वैदुष्ये तद्भवतीति दृष्ट्या शपेति प्रसिद्धयेव
 उत्तमफलत्वं पर्यवसानविषया कल्प्यत इति श्रेय, तथाह । अनन्तकृपायां तत्तत्फलत्वं पूर्वोक्तं मद्भ्रमन्मिभिः न कोपि
 पुष्टयार्थः ग्राहनीयः । ततोऽस्तुत्कृष्टस्यैव ताभनदशयां फलदशयां च फलस्य सिद्धत्वात्, कमपिद्वयापिपत्तदेव
 शान्ते अधिक अधिकोपकारणाय ।

To follow this *rativ* is to walk on the edge of the sword. Those who are unable to follow this, must dedicate everything to Lord Krishna, and serve Him faithfully as a servant serves his master. This is in short what Vallabhacharya has by the command of Lord preached in the पञ्चाष्टक, अष्टाष्टक, गद्य and शिखण्डरहस्य.

धर्ममार्गं परित्यज्य छलेनापर्मवर्तिनः ।
 पतन्ति नरके पीरे पापकर्मवर्तवशात् ॥ १ ॥
 प्रतीदन्तु मयि श्रीमद्कृष्णायामभियोत्सवः ।
 जेन भाति जगत् सत्य विना जेन न तच्छया ॥ २ ॥

श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

EDITORS' NOTE.

Siddhanta Rahasya one of the Sixteen Prakarana Granthas of Sri Vallabhacharya, with eleven commentaries and a Gujarati translation of Sri Purushottamaji's Tika, is published by us from funds supplied to us by Dhailalibhai Purushottamdas the present Hon. Manager of The Dakor Temple of Sri Ranchhodji from the profits of the oil mill set up by his son Thakorlal at Nandurbar

These commentaries are those of Sri Gokulanathaji Sri Raghunathaji, Sri Kalyanarajaji, Sri Vrajotsavaji Sri Gokulotsavaji Sri Harirajaji, Sri Vitthales waraji Sri Purushottamaji Sri Giridharaji Dikshita Lala Bhattaji and Sri Acharyamanuvartri

- A. Gokulanathaji's tika is the oldest and most well known Hence it is printed first The text of this tika is based on eleven MSS The oldest of these is dated Samvat 1730 Kartik sud 5th It was obtained from Sri Vallabhhalaji's collection Another belonged to Vitthalaraya Son of Damodaraji The rest were obtained from Pandit Gattulalaji's Collection Ranchhodlalaji Gokulanathaji and the late Mr Tansukhran Tripathi of Nadiad
- B The Second Tika is by Raghunathaji. It is based on two MSS, one from Pandit Gattulalaji's Library and the other from the late Mr Tansukhran
- C The Third is Kalyanarajaji's It is based on six MSS All the six MSS are old and good One of these belonged to one Pitambara and the other to Dwarakes wara, dated Samvat 1812 Posh Sud 1stth
- D The Fourth is Vrajotsavaji's It is doubtful as to who wrote this Of the five MSS consulted one attributed the authorship to Chacha Sri Gopeshaji, another MSS obtained from Kankrola to Gopalaji while the rest to Vrajotsavaji Hence it is named here after him If we are to rely on our judgment of the style of writing from the known style of Chacha Gopeshaji this is different. It is probable that Gopalaji is not the author of this
- E Harirajaji's tika is in verse It is based on four MSS, all are old and good and obtained from the same sources as above
- F The MSS of Gokulotsavaji's tika is dated 1871 saka 1736 Falgun Sud 2nd Sunday It is based on one MSS alone No name is given at the end The name Gokulotsavaji given here is based merely on conjecture arising from the known style of the author
- G Vitthalesaji's tika is based on one MSS It is not Gusalaji's in any case It was obtained from Vallabhhalaji's collection. Hence it is possible that Kaka Vallabhaji's father Vitthalesa was the author of this
- II. The Eighth is Purushottamaji's The text of this tika is based on eight MSS Some of these were old and very good One obtained from Gaikwad's Central Library collection of Baroda was an excellent copy One was dated 1767 samvat. Margasirsha Kriesha 7th, Sunday

EDITORS' NOTE

- I Giridharaji's is the 9th It was obtained with considerable difficulty from Kankrola through Chhannulalaji of Bombay The tika is in the collection of the Saraswati Bhandar of Sri Dwarkadhishaji.
- J The 10th is Lalubhatta's It is based on three very good and old MSS One dated 1800 at Bhadra sud 12th, second dated 1876 at Ashadha vad, third, written by one Vishnuadasa
- K The 11th is nameless This was obtained from Ranehhodlalaji

Nine out of these commentators are Vallabhacharya's direct agnate descendants Their acquaintance is already made in our previous publications The other two are also descendants of Vallabhacharya from daughters and they are known as Bhattas or Lalajis

We express our thanks to the Goswami Balakas, and learned gentlemen, and Pandit Gattulalaji's institution, for the loan of the above-mentioned MSS, but for whose kind cooperation we could not have collected so many tikas To our knowledge no tika of Siddhanta Rahasya remains to be printed now We hope that learned Vaishnavas will study these and spread the noblest teachings of Sri Vallabha among Vaishnava masses

With feelings of joy, we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord Sri Krishna.

M. T. Telivala
D V. Sankalia.

BOMBAY, }
23rd April 1924.



सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणदृष्टम् ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।
 साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥
 ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।
 सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥
 सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।
 सयोगजा स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥
 अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।
 असमर्पितवस्तुनां तस्माद्ब्रजनमाचरेत् ॥ ४ ॥
 निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।
 न मत देवदेवस्य सामिभुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥
 तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।
 दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥
 न ब्राह्ममिति चाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।
 सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥
 तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।
 गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥
 गङ्गात्वेन निरूप्या स्यात्तद्ब्रह्मापि चैव हि ॥ ८ ॥
 इति श्रीवल्लभाचार्यविरचित सिद्धान्तरहस्यम् ।

१ मता । २ श्रीहरि । न वसमर्पितवस्तुवजनेन सर्ववस्तुसमर्पण प्राप्तम् तत् किं स्वयं स्वभावेन समर्पयेत्, अन्यथा वेत्ति सदेहे प्राहुः निवेदिभिरिति । भगवान् हि यशोदास्वामिनीदत्त एव समर्पितं भुनक्तीति निवेदिन निवेदो निवेदनं तद्युता निवेदिन ये एव सवया कृतनिवेदना मातृचरणस्वामिनी प्रभृतयः तैः कृत्वा सर्वं समर्प्यते सर्वं भगवते समर्पयतीति भावनायां सर्वं समर्प्यं पश्चात् स्वयं तदुपभोगं लोके वेदे च कुर्यादित्यर्थः । ३ कायम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीवल्लभकृतविष्टतिसमेतम् ।

नत्वा पितृपदाम्भोजं सर्वाभीष्टप्रदायकम् ।
कृष्णवाङ्मूलकाचार्यवचो व्याख्यातुमुद्यतः ॥ १ ॥
यद्यपीश्वरवाक्यानामभिप्रायोतिदुर्गमः ।
मदीयोयमिति ज्ञात्वा ज्ञापयिष्यत्युदारधीः ॥ २ ॥

अथ यदैव श्रीगोकुलस्वामी स्वमनोगिलपितप्रकारकशुद्धपुष्टिमक्तिमार्गं प्रकटयितुं मनः कृतवान्, तदैव स्वमुखारविन्दरूपाचार्याणामेव तत्प्रकटनसामर्थ्यं ज्ञात्वा भुवि प्राकट्यार्थमाज्ञां दत्तवान्, तदाचार्या अपि भगवदभिप्रायं ज्ञात्वा तद्वत्ताज्ञाप्रकारेणैव स्वप्राकट्य विधाय भगवदभिमतप्रकारकं मक्तिमार्गं प्रकटितवन्तः । तत्र स्वमार्गीयमक्ति-स्वरूपं स्वमार्गसेव्यस्वरूपं स्वमार्गीयसेवाप्रकारं च मार्गान्तरीयमजनसाङ्कर्याभावार्थं वैलक्षण्येन प्रमाणपूर्वकं निरूपितवन्तः । अन्येपि तत्तच्छास्त्रोक्ता धर्मा विवेकादयश्चतुष्टयपुरुषार्थरूपास्त्यागादयश्च तत्तन्मार्गीयाः सन्ति । तेषां स्वप्रकटितपुष्टिमार्गविवेकादीनां च सन्देहाभावार्थं भिन्नत्वेन निरूपणं कृतवन्तः । तथापि यथा पूजामार्गे पूजार्थं तन्मार्गोक्तप्रकारेण सम्भावितदोषनिवृत्तिपूर्वकं पूजाकरणं निरूपितम्, तथा स्वप्रकटितमार्गेपि सर्वदोषनिवृत्तिपूर्वकं सेवाप्रकारो न विचारित इति चिन्तया तद्विचारपरानाचार्यान् दृष्ट्वा स्वयं श्रीगोकुलेश आनन्दभास्करपादमुखोदरादिरूपेण प्रकटीमूय स्वसेवाप्रतिबन्धकदोषनिवृत्तिप्रकारकमसाधारण कारणं तयोपदिष्टवान्, यद्यप्रेपि सेवायां यावज्जीव दोषप्रवेशो न भवति । आचार्यास्तु भगवदुपदिष्टं स्वहृद्यापायं स्वकीयानपि ज्ञापयितुं भगवदुपदिष्टं यथा सौकर्येण बोधो भवति, तदर्थं पद्यबन्धेन तत्र यस्मिन्नासे यस्मिन्पक्षे यस्यां तियौ यस्मिन्समये तज्ज्ञापनपूर्वकं वक्तुं प्रतिजानते श्रावणस्यामले पक्ष इति ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।
साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणस्य श्रावणमासस्य श्रावणस्य विष्णुदैवतत्वात्तदुपलक्षितनाससापि वैष्णवत्वाद्भगवत्सम्बन्धित्वज्ञापनाय मासः श्रावण उक्तः । पक्षस्य शुक्लत्वं विहायामलत्वकथनेन भगवत्पक्षीयाणां सर्वेषां सर्वात्मना निर्दुष्टत्व ज्ञापितम् । अतः परं तियेर्निर्दुष्टत्व निरू-

पयन्ति एकादश्यामिति । एकादश्यप्येकादशेन्द्रियदोषनिवर्तिका इति तियिरपि सैवोक्ता । यथा श्रीगोकुले अन्तरङ्गभक्तसर्वपुरुषार्थसिद्ध्यर्थं तद्वारा सर्वेषामपि गोकुलवासिना सर्वपुरुषार्थसिद्ध्यर्थं महानिशायामेव प्रादुर्भावः । तद्वदनाप्याचार्यार्थं प्रादुर्भूय तद्वारा तदीयानां सर्वपुरुषार्थसाधकत्व तत्तुल्यमिति अत्रापि महानिशायामेव प्रादुर्भाव उक्तः । महानिशीति । यथा श्रीगोकुले साक्षाद्ब्रह्मरहितपूर्णपुरुषोत्तमप्राकट्येनैव भक्तामिलपित कृतवान्, तद्वदत्रापि साक्षात्प्राकट्येनैव आचार्यानुपदिष्टवानिति ज्ञापनायोक्त साक्षाद्भगवता प्रोक्तमिति । यद्यपि भगवता प्रोक्तमित्येतावतैव चारिताप्येपि साक्षात्पदोक्तैर्यमाशयः । भगवदुक्तौ प्रकारविशेषा षड्व एव समवन्ति । कचिद्भगवान् स्वोक्तिं सेवकद्वारा ज्ञापयति, कचित्त्वत्तद्वारा, कचिद्भिर समाधा'विति न्यायेनाकाशवाणीद्वारापि ज्ञापयति । अत्र तूक्तसम्भावितप्रकारभावपूर्वकं स्वयं साक्षात्पूर्णप्राकट्येनाचार्यानुपदिष्टवानिति ज्ञापनायोक्त साक्षादिति । उक्तौ प्रशब्दोक्तया अत्रोक्तेः केवलं कृपयैवाविर्भूय, नत्वाचार्यप्रार्थनयेति ज्ञापनाय प्रशब्दोपादानम् । साक्षाद्भगवद्वाक्यकथनं सर्वेषां सम्यक् हृदयारूढं न भवतीति तस्माद्वाक्यार्थं एव यथा यथा सम्यक् हृदयारूढो भवति, तथा पद्यबन्धेन कथनं प्रतिजानते तदक्षरशः उच्यते इति । तदेव पूर्वोक्तमक्षरशः प्रत्यक्षरार्थविचारपूर्वकं उच्यते निरूप्यते इत्यर्थः ॥ १ ॥

एव कथनं प्रतिज्ञाय साक्षात्स्वमार्गीयसेवाप्रतिबन्धकासाधारणदोषनिवृत्तिप्रकारं भगवदुक्तं प्रथमत आहुः ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणं नाम एतन्मार्गीयाचार्यद्वारा भगवन्निवेदनम् । तेनैव सर्वेषां देहानां सर्वेषां जीवानां च सेवाप्रतिबन्धकसर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । ननु 'वेदान्ते च स्मृतौ ब्रह्मलिङ्गं भागवते तथा । ब्रह्मेति परमात्मेति भगवानिति शब्दतः' इत्याचार्यवचनादुपनिषत्सेव ब्रह्मपदं पुरुषोत्तमवाचकम्, नत्वन्यत्र, तथाप्यत्र ब्रह्मपदोपादानस्यायमाशयः । यथा ब्रह्मणि सर्वसमत्वं धर्मोस्ति, तद्वदत्रापि आचार्यनिवेदनानन्तरं सर्वेषामङ्गीकारे समत्वंमेव, न तु वैषम्यमपीति ज्ञापनायात्र ब्रह्मपदोपादानम् । यद्वा । यथा गीतासु 'भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्याया'मित्यादिवचनाद्भगवद्वाक्यानामेवोपनिषद्भूतत्वम्, तद्वदत्रापि ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यादिवाक्यानां भगवद्वाक्यत्वेनोपनिषद्भूतत्वाद् ब्रह्मपदस्य पुरुषोत्तमवाचकत्वमेवेति ब्रह्मपदोपादानम् । तेनास्मिन्मार्गिणे भगवदीयत्वेनैव सर्वदोषनिवृत्तिः । सवायोग्यत्वं च । अत एव श्रुतिरप्याह 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति । अस्मिन्मार्गे भगवद्द्वरणस्यैव दोषाभावहेतुत्वात् । दोषरहितस्यैव भगवत्प्राप्तिहेतुत्वात् । तस्मादस्मिन्मार्गे भगवदीयत्वमेव सर्वदोषनिवृत्तिहेतुः । ननु पूजामार्गे प्रजार्थं दोषनिवृ-

त्तिप्रकारा बहव एव उक्ताः भूतशुद्ध्यादयः, तद्भ्यतिरेकेण कथमत्र भगवदीयत्वमात्रेणैव सर्वदोपनिवृत्तिरिति चेत् । उच्यते । सर्वथा निर्दुष्टपदार्थसम्बन्धेनैव सर्वदोपनिवृत्तिः । सर्वात्मना निर्दुष्टत्वं पुरुषोत्तमस्यैव, नान्यस्य, अत एवाचार्यैरुक्तं 'कृष्णात्सरं नास्ति दैवं वस्तुतो दोषवर्जित' मिति । अतो भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमस्यैव सेव्यत्वात्तत्सम्बन्धमात्रेणैव सर्वेषां सर्वदोपनिवृत्तिरिति नानुपपत्तिः काचित् । अस्यार्थस्य युक्तत्वज्ञापनायोक्तं हीति । पूजामार्गे पुरुषोत्तमसम्बन्धाभावात्तत्र ये दोषाः सम्भवन्ति, तेषां भक्तिमार्गे सम्भावनापि न सम्भवतीति तान्दोषान्निराकरणार्थमनुवदन्ति दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ॥ २ ॥

पञ्चविधत्वमेव गणयन्ति सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

देहेन सहैव जायन्ते सहजाः । देहस्य पाञ्चभौतिकत्वात् । भूतेषु भगवत्सम्बन्धाभावात् दोषाः संभवन्ति, ते पूजामार्गे भूतशुद्ध्यादिना निराक्रियन्ते । तथैव पूजाप्रदेशेषु पूजार्थमासनादिशुद्धिविधानात्पूजाप्रदेशेषु दोषाः सन्ति । अन्यथा 'अप-सर्पन्तु ते भूताः पवित्रं कुरु चासन'मित्यादिना तन्निराकरणं न स्यात् । तद्वत्कालेपि 'प्रातर्होमं च कृत्वैव कृत्वा वा ब्रह्मयज्ञकम् । यद्वा माप्याह्निकं कृत्वा पूजयेत्पुरुषोत्तम'मिति मन्त्रराजातुष्टुविधानवचनात् । पूजायां नियतकालविधानात्तदतिरिक्तकालपूजाकरणे कालदोषोपि सम्भवति । अत उक्तं देशकालोत्था इति । एवं देशकालोत्थान्निरूप्य लोकवेदोत्थानाहुः लोकवेदनिरूपिता इति । 'पूजादिना ब्रह्मलोक'मिति वचनात्पूजाप्राप्यब्रह्मलोकेपि 'आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुने'तिवचनात्पुनरावृत्तिरूपो दोषस्तत्रापि निरूपितः । किञ्च, पूजायां पूजाङ्गत्वेनाभिस्थापनपूर्वकवैदिकमन्त्रैर्होमविधानात्तत्रापि न्यूनातिरिक्तदोषः संभवत्येव । अन्यथा 'यस्य स्मृत्या च नामोक्तये'त्यादि प्रार्थनं न स्यात् । एवं लोकवेदोत्थान्निरूप्य संयोगजान्निरूपयन्ति संयोगजा इति । पूजायामभिप्रेकाद्यर्थं मन्त्रादिसंस्कृतशंखादिजलेष्वसंस्कृतजलादिसंयोगे संयोगजो दोषो भवति । तथैवासादितपात्रादिपदार्थानां पुष्पगन्धादीनां तेषां स्त्रीशुद्धादिस्पर्शेषु दोषो भवति । चकारादन्येषु नैवेद्यादिष्वप्यागन्तुका दृष्ट्यादिदोषा उक्ताः । एवं स्पर्शदोषो भवति । चकारादन्येषु नैवेद्यादिष्वप्यागन्तुका दृष्ट्यादिदोषा उक्ताः । एवं पूजामार्गीयान् दोषाननूय भक्तिमार्गे तेषां निराकरणमाहुः न मन्तव्याः कथञ्चनेति । ते दोषा भक्तिमार्गे न मन्तव्याः, न गण्याः । यद्यपि 'न मन्तव्या' इत्यतावतापि निराकरणसिद्धावपि पुनः कथञ्चनेति पूजामार्गीयोक्तदोषाणां भक्तिमार्गे संभावनापि नास्तीत्यर्थः । दोषसम्भावनाया अप्यभावे ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यसाधारणो हेतुः पूर्वमुक्त एव । ननु पूजामार्गे पूजार्थं दोषनिराकरणार्थं बहव एव प्रकारा उक्ताः, तान्विहाय शुद्धभक्तिमार्गे भगवन्निवेदनमात्रस्यैव सेवार्थं सर्वदोपनिवर्तकत्वं कथमिति चेत् ? उच्यते ।

‘अनर्थोपशम साक्षाद्भक्तियोगमधोक्षज’ इति वचनात् । तथा च ‘भक्ति’ पुनाति मन्निष्ठा श्रुपाकानपि समवा’दित्यादिवचनतो भक्तिमार्गं स्वत एव सर्वदोषनिवर्तकं । अथ च, भक्तिमार्गे सेव्य पुरुषोत्तम एव, न तु तदशस्तद्विभूतिरूप वा । स एव सर्वात्मना सर्वदोषरहित निर्दुष्टपूर्णगुणविग्रहः । अतस्तन्निवेदनेन तत्सम्बन्धे सति सर्वात्मना सर्वदोषनिवृत्तौ किं वाच्यम् । अतः पञ्चमस्कन्धे भगवद्भक्तस्वरूपनिरूपणे ‘भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वार्था’ इति तेषामुत्कर्षावधिरुक्तं । यत्र भगवदीयत्वमात्रस्यैव सर्वपुरुषार्थ-तुच्छीकरणत्वम्, तत्र भक्तिमार्गीयभगवन्निवेदनस्य सर्वदोषनिवर्तकत्व कैमुतिकन्यायेनैव सिद्धमिति किं वृथाबलनेनेति सर्वं सुखम् । पूजायास्तु कर्ममार्गान्तर्पोतित्वात्तत्र च न भक्तित्वम् । कर्ममार्गस्य भगवत्सम्बन्धाभावात्सदोषत्वमपि । ननु भगवत्पूजाविधाना न्निर्दोषत्वमेवेति चेत् ? सत्यम् । पूजामार्गे पूज्यस्य विभूतिरूपत्वेन शुद्धपुरुषोत्तमत्वाभावात् सर्वात्मना सर्वदोषनिवर्तकत्वम् । तत्रावाहनादिविसर्जनान्तानामुपचाराणां केवलमग्राधधीनत्वात्पुरुषोत्तमविभूतिरूपत्वमेव । पुरुषोत्तमस्तु ‘नाह वेदैर्न तपसे’ति ‘भक्त्याहमे कया ग्राह्य’ इत्यादिवचनैः केवलमनन्यमत्तयधीन एव । न तु तदतिरिक्तमग्राधधीनोपीति महदेव वैलक्षण्यम् । किञ्च, पूजामार्गे पूज्यदेवताया मोहनोच्चाटनादिलौकिककार्यविनियोगोपि श्रूयते । पूज्यदेवतामग्न्यस्वारित्वादयो धर्माः श्रूयन्ते । न हि सर्वनियामकस्य सर्वेश्वरस्य ब्रह्मादिसर्वोपास्यस्वानन्दमात्रकरपादमुखोदरादेः पुरुषोत्तमस्य सेवकेष्वरित्वादयो धर्माः सम्भवन्ति । अतो गीतास्वपि भगवतोक्तं ‘समोह सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योस्ति न प्रिय । ये भजन्ति तु मा भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यह’मिति । तथा श्रीभागवते प्रह्लादवाक्यं ‘देवोसुतो मनुष्यो वा यश्चो गन्धर्व एव वा । भजन्मुकुन्दचरण स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय’मिति वचनात्किमतोऽधिकं भक्तिमार्गस्य पूजामार्गस्य च तारतम्यं वाच्यमिति दिक् ३ । अतो भक्तिमार्गे निवेदनेनैव सेवाप्रतिबन्धकसर्वदोषनिवृत्तिरित्यत आहुः अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूना तस्माद्दर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथा भक्तिमार्गे निवेदनव्यतिरेकेण सेवाप्रतिबन्धकसर्वदोषनिवृत्तिर्न भवति । कथञ्चनेति प्रकारान्तरव्युदास उक्तं । एव सेवार्थं सोपपत्तिका सर्वदोषनिवृत्तिमुक्त्वाग्रे तादृशस्य यावज्जीव दोषसकान्त्यभावार्थं स्थितिप्रकारमाहुः असमर्पितवस्तूनामिति । यतोऽस्मिन्मार्गे भगवत्सम्बन्धाभावबद्धस्तुससर्गस्यैव दोषत्वम्, अतः स्वार्थं भगवदसमर्पितवस्तूना वर्जनमाचरेत् । ससर्गमपि न कुर्यादित्यर्थः ॥ ४ ॥

एवमसमर्पितवस्तुमात्रत्यागे तादृशस्याग्रे लौकिकालौकिकव्यवहारसिद्धिः कथमित्याकाङ्क्षायां तादृशस्य व्यवहारसिद्धिप्रकारमाहुः निवेदिभिरिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कार्यमिति स्थितिः ।
न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

निवेदिभिः स्वमार्गानुसारेण कृतात्मनिवेदिभिः, सर्वं लौकिकं वैदिकं च, लौकिकं पुत्रादिवाहाद्यर्थं, ब्राह्मणभोजनाद्यर्थं स्वोपभोगार्थं च कृतं वैदिकं श्राद्धयागादिकम् । श्राद्धार्थमपि निष्पादितं पाकादिकं सर्वं यागार्थं सम्पादितं घृतान्नादिकं संमारादिकं च सर्वं भगवते निवेद्यैव भगवन्निवेदनानन्तरं पश्चात्सर्वं कार्यमिति । संमाराणां तदाज्ञा-पूर्वकमेव करणं निवेदनम् । तथाच स्मर्यते श्रीभागवते सप्तमस्कन्धे 'विष्णोर्निवेदिता-ज्ञेन यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृम्यश्चापि तदेवं तदानन्त्याय कल्पत' इति वचनादियं भक्तिमार्गमर्यादा । मर्यादा नामानुल्लङ्घ्याज्ञा । यथा वेदादिमर्यादोलङ्घनेन कार्यकरणे कर्ता दोषमागमवति, तथात्रापि भक्तिमार्गमर्यादोलङ्घनेन कार्यकरणे भक्तिमार्गयोपि दोषमागमवतीति ज्ञापनाय स्थितेर्मर्यादात्वमुक्तम् । स्थितिरिति । एवं वस्तुमात्रस्य निवेदनावश्यकत्वमुक्त्वा कदाचिद्भगवदर्थं सम्पादितपदार्थेषु केनचिद्द्रष्टृस्थितेन चालकेन रूपादिना वा अज्ञानात्तन्मध्ये किञ्चित्स्वार्थमन्यार्थं वा विनियुक्तं चेत्, तदा भगवदर्थं सम्पादितं वस्तु सामिशुक्तमर्थमुक्तं जातम्, तदवशिष्टमसमर्पितमिति ज्ञात्वा स्वोपभोगार्थं चेत्समर्पितुमिच्छति तत्समर्पणस्य भक्तिमार्गं निषेधमाहुः न मतमिति । देवदेवस्य देवा ब्रह्मादयः, तेषामपि देवसाराध्यस्य पुरुषोत्तमस्य तत्समर्पणं न मतम्, सामिशुक्तस्य समर्पणं न मतं, भक्तिमार्गं न संमतं, न कर्तव्यमित्यर्थः । शुद्धपुष्टिमार्गप्रवर्तकाचार्याणां न सम्मतं, न कर्तव्यमित्यर्थः । अथवा, स्वोपयोगार्थमानीतं वस्त्रादिकं तन्मध्ये स्वोपयुक्तं भगवते समर्प्य स्वोपभोगं कृत्वा तदवशिष्टं चेद्भगवते समर्पितुमिच्छति, तदपि सामिशुक्तमिति तस्यापि समर्पणं देवदेवस्य न मतमिति ॥ ५ ॥

एवं सामिशुक्तसमर्पणनिषेधमुक्त्वा सर्वात्मना सर्वथा सदाकर्तव्यप्रकारमाहुः तस्मादिति ।

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

यस्मात्पूर्वमसमर्पितवस्तुसम्बन्धो न कर्तव्य इत्युक्तम्, पश्चादर्थमुक्तसमर्पणमपि न कर्तव्यमित्युक्तम्, तस्मादादौ स्वोपभोगात्पूर्वमेव सर्ववस्तुपदेन भार्यापुत्रादीनामपि समर्पणं कर्तव्यम् । विवाहानन्तरं स्वोपभोगात्पूर्वमेव स्वोपयोगार्थमेव तन्निवेदनं कर्तव्यम् । एवमपि पुत्रोत्पत्पनन्तरमपि पुत्रादीनां समर्पणं कर्तव्यम् । सर्वकार्ये सर्वकार्यनिमित्तं तत्स्वकार्योपयोगिवस्तुसमर्पणं कार्यम् । समर्पणं कृत्वा पश्चात्तानि तानि कार्याणि कर्तव्यानी-त्यर्थः । अत्र कश्चित्पूर्वपक्षी गृह्यते । ननु भक्तिमार्गे भगवन्निवेदितस्यैव वस्तुनः स्वार्थं विनि-योगः कर्तव्यः, न तु अनिवेदितस्येति नियम उक्तः । तस्यैकादशस्कन्धे निषेधोपि श्रूयते ।

यथा । 'अपि दीपावलोकं मे नोपयुञ्ज्यान्निवेदित'मित्याशङ्कं मार्गभेदेन परिहर्तुमाहुः दत्तापहारवचनमिति । दत्तस्य नैवेद्यादेरपहारः पुनः स्वार्थग्रहणम् । तथा च तद्वत्सकल दत्तवस्त्रादिकमपि सकल न ग्राह्यमित्यादिवचनं स्पृत्यादिवाक्यं भिन्नमार्गपरं मतम् । भिन्नमार्गपरं द्विविधमक्तिमार्गातिरिक्तकर्ममार्गपूजादिमार्गपरम् । तत्र हेतुः । तस्मिन्मार्गे पूजामार्गे भक्तिमार्गत्वाभावात्निवेदनस्वरूपस्यैवाप्रसिद्धेः । भक्तिमार्ग एव निवेदनस्योक्तत्वात् । अत एव श्रीभागवते 'श्रवणं कीर्तनं'मिति नवधोक्तमत्तौ निवेदनस्याप्युक्तत्वाद्भक्तिमार्गे एव निवेदनम्, नान्यत्र । तथा च तत्रैवैकादशस्कन्धे 'दारान्सुतान्पृष्ट्वा न्नाणान्यत्परस्यै निवेदनम् । एवं धर्मैर्मुप्याणामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते भक्तिः कोन्योर्थोऽसावशिष्यत' इति भक्तिमार्ग एव भक्तिजनकत्वेन निवेदनप्रकार उक्तः । तस्माद्भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमस्यैव सेव्यत्वात्स्वस्य सेवकत्वाद्भक्तिमार्गे सेवकस्य भगवदुपमुक्तभगवदुच्छिष्टेनैव स्वनिर्वाहसावश्यकत्वात्, अत एव श्रीमदुद्धवैरुक्तम् । 'त्वयोपमुक्तस्य गन्धवासोलंकारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासा' इत्युक्तत्वाद्दासानामुच्छिष्टभोजनमेव स्वधर्मः । भुक्तावशिष्टस्यैवोच्छिष्टत्वात्तरसमर्पितस्य भोजनं भक्तिमार्गे एव, न तु मार्गान्तरे । अत एव भगवताप्युक्तं 'पत्र पुष्प फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तदहं भक्त्युपहृतमश्रामि प्रयतात्मन' इति । 'भक्त्युपहृतमश्रामी'ति वचनाद्भक्तिमार्गे एव भोजनसावश्यकत्वम्, न तु तदतिरिक्तपूजामार्गेपि । अतो भक्तिमार्गातिरिक्तमार्गेषु नैवेद्यादेर्दानमेव निवेदनपदवाच्यम्, न तु भक्तिमार्गवत्समर्पितस्याङ्गीकारः । दानं नाम स्वसत्तापरित्यागपूर्वकं परसत्तापादनम् । यथा ब्राह्मणाय गौर्दायते, तत्र स्वसत्तापरित्यागपूर्वकं ब्राह्मणसत्तापादनं क्रियते । पुनः सा गौः स्वोपभोगाय न भवति । तथा च भक्तिमार्गातिरिक्तमार्गे नैवेद्यादिरपि । अतएव दत्तापहारवचनमिति दत्तापहारवचनं नैवेद्यविषयम् । तथा च सकल नैवेद्यातिरिक्त भगवद्दत्तवस्त्रादिकं तत्सर्वं हरेः सम्वन्धि न ग्राह्यमिति यदुक्तम्, तद्भिन्नमार्गपरम् । भक्तिमार्गातिरिक्तपूजामार्गादिपरम्, मतमिति सर्वप्रमाणसंमतमित्यर्थः । प्रमाणं तु 'त्वयोपमुक्ते'ति पूर्वमुक्तमेव ॥ ६ ॥

एव भक्तिमार्गातिरिक्तमार्गे पूज्यनैवेद्याद्यग्रहणं सोपपत्तिकमुपपाद्य भक्तिमार्गे भगवद्भक्तोच्छिष्टेनैव भगवदीयानां व्यवहारः कर्तव्यो, नान्यथेति ज्ञापनायाहुः सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रमिष्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

सेवकानां दासानां भगवदीयानां भगवदुच्छिष्टमेव ग्राह्यम्, नान्यदित्ययं व्यवहारः प्रकारः यथाप्रे निःशङ्कं लोके प्रसिद्धो भवति, तथा अनिप्रसिद्धतया निःशङ्कतया सेवकैः समर्प्यैव कार्यम् । मिद्धो प्रकपो निःशङ्कता । ततस्त्याक्प्रकारकव्यनहारकरणेनैव सर्वेषां भगवदीयानां ब्रह्मता भवति । ब्रह्मता नाम 'निर्दोष हि समं ब्रह्मे'ति वचनात्सर्वेषां निर्दुष्टत्वं भक्तिमार्गे निवेदनानन्तरं समत्वं च ज्ञापितं भवति । सर्वेषां सजातीयत्वं

भवति, भगवदीयत्वं भवतीत्यर्थः । यद्यपि ब्रह्मणि अनन्ता एवोपनिषद्विरूपिता धर्माः सन्ति, तथाप्यत्र सेवोपयोगिनिर्दुष्टत्वं भगवदीयत्वेन समत्वं च सर्वेषां भक्तिमार्गं भजनोपयोगित्वेन द्वयोरेव निर्देशः कृतः ॥ ७३ ॥

ननु भक्तिमार्गप्रवेशेपि सत्त्वादिगुणभेदेन प्रकृतिवैषम्याद्भगवदीयत्वेपि कथं सर्वेषां समत्वमित्याशङ्क्य गङ्गादृष्टान्तेन परिहरन्ति गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्ब्रह्मापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यथा सर्वजलदोषाणां तावदेव गुणदोषादिवर्णना भवति, यावद्ब्रह्माप्रवेशो न भवति । गङ्गाप्रवेशानन्तरं सर्वेषां जलानां गङ्गात्वेनेव सर्वधर्मोपयोगित्वं भवति । तद्वत् यावत्पर्यन्तं भक्तिमार्गोपाचार्यैः कृतं निवेदनं न भवति, तावदेव भगवद्भजने तदीयगुणदोषादिविचारणं संभवति । भगवदीयत्वे सम्पन्ने पूर्वाशङ्कितसत्त्वादिगुणभेदकृतदोषाणां भजनपापनं न सम्भवति । अतएव श्रुतावपि 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति वरणस्यैव भगवत्प्राप्तिहेतुत्व-सुकम्, ननु सत्त्वादिगुणप्रकृतिदोषाणां बाधकत्वम् । तथा सर्वेषां जलानां गङ्गात्वे सति गुणदोषादिवर्णना न निरूप्या स्यात्, तद्ब्रह्मापि भक्तिमार्गेषु भगवदीयत्वसम्पत्त्यनन्तरं सर्वदोषनिवृत्तिः । तद्वदित्यत्र चकारस्यानुक्तसमुच्चयो ज्ञेयः । यथा भगवन्निवेदनेन सेवा-प्रतिबन्धकदोषनिवृत्तिः, तथा स्वोपयोगिपदार्थदोषनिवृत्तिर्भवति भगवन्निवेदनेनेति ज्ञापनाय चकारः । स्वोपयोगिपदार्थदोषनिवृत्तौ उपायान्तराभावायैवकारः । भगवन्निवेदनेनैव सर्वदोष-निवृत्तिः, न तु प्रकारान्तरेणेत्यसार्थस्य युक्तत्वज्ञापनाय हिशब्दः । अत्रायमाशयः । भगव-न्नरणारविन्दैकदेशाद्गुणमिन्नप्रमाणकटाहविवरोद्गतजलस्य चरणाद्गुणसम्बन्धमाहात्म्येन यत्र लोके गङ्गासम्बद्भजलादेर्गङ्गायाः सर्वदोषनिवर्तकत्वम्, तत्र भक्तिमार्गं साक्षात्पुरुषोत्तमस्यैव सम्पन्नात्सर्वेषां चेतनाचेतनानां सर्वदोषनिवृत्तौ किं वाच्यमिति ज्ञापनाय हिशब्दः ॥८३॥

भक्तिसिद्धान्तवाक्यानां श्रुतानां भगवन्मुखात् ।

स्वाचार्यैः पद्यबन्धानां स्त्रीयानां बोधसिद्धये ॥ १ ॥

व्याख्यानं कृतमाचार्यपादपत्रामिधेन मे ।

स्वाचार्यैस्तेन ह्युप्यन्तु मयि निःश्रापने स्वतः ॥ २ ॥

इति श्रीमत्पितृचरणैकतानश्रीवल्लभविरचिता पुरुषोत्तमसिद्धान्तविवृतिः समाप्ता ।

१ 'व्याख्या कृता मयाचार्यपादपत्रामिधेन या । तथाचार्यैः प्रह्वयन्तु मयि निःश्रापने स्वतः' इति पाठः ।

२ कृता पद्यानि साक्षात् स्वयमनुभवप्रोक्तवाक्याश्रयाणां

स्त्रीयानां तत्तदर्थं एकदशरूपेण गान्ध्यागम्यं विहितम् ।

योत्रे श्रीकृष्णस्य पुनरपि किञ्चिच्छब्दं पद्यानि तानि

व्याख्यातार्यानि मन्ये स्वयमिदं कृतवान् धीमदाचार्ये एव ॥ १ ॥

श्रीयोगेश्वरकृत टीका भक्तिविद्वान्पिदिदिता । स्वपापनसम्बन्धाया पादपत्राश्रयित्वात् ॥२॥

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीरघुनाथकृतविद्युतिसमेतम् ।

दीनानुकम्पी यो भूत्वा श्रीमद्ब्रह्मनन्दनः ।

प्रणिनाय निजं मार्गं तं वन्दे नन्दनन्दनम् ॥ १ ॥

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अमले शुक्ले, महानिशि अर्धरात्रे, साक्षाद् अव्यवधानेन भगवता यत्प्रोक्तमु-
पदिष्ट तदेवाक्षरशोऽक्षरैः पद्यवाक्यादिरूपैः प्रदर्श्येत इत्यर्थः ॥ १ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

बृहत्त्वाद्ब्रह्म पुरुषोत्तम. तत्सम्बन्धस्तस्मिन्देहात्मनोर्निवेदनलक्षणस्तत्करणात्सर्वेषामा-
ब्रह्मसम्बन्धपर्यन्तानां सर्वेषां दोषाणां वक्ष्यमाणपञ्चविधाना दोषाणां निवृत्तिर्भवतीत्यर्थः ।
हिशब्दः प्रसिद्धिं द्योतयति, सर्वधर्मान्परित्यज्येत्यादिषु ॥ २ ॥

तत्र के ते दोषा इत्यपेक्षायामाहुः सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

देहेन सहैवोत्पन्ना. कुष्ठापस्मारादयः । जीवदोषाः कामक्रोधादयः । देशोत्था
मगधम्लेच्छादिदेशोत्था. । कालो रौद्रः कल्पादिरूपस्तदुत्था. । संयोगः पतितादिसर्गः ।
स्पर्शो निषिद्धेन्द्रियार्थसंयोग. । चकारात्कर्मजा अपि । ते सर्वेपि लोके वेदे च कथिता
इत्यर्थ. । तत्र केशमस्मत्तुपाङ्गारादिदूषितप्रदेशस्थितिः । सध्याया चतुष्पथादि सेवनम् ।
म्लेच्छादिस्पर्श. । मुखरति. । अद्वारेण प्रवेशनमित्यादयो लोकप्रसिद्धा. । तस्मादाहिताग्निः
श्रद्धादेवः स्वकृत इरिउं परमूनिनावसेत् । नामावास्यायां च पौर्णमास्यां च स्त्रियमुपेयात् ।
तस्मान्मलवद्वाससानु सवदेत, न सहासीत, नास्या अन्नमद्यात्, या मलवद्वाससानु सभवति ।
तस्माद्ब्राह्मणाय नापशुरेते इत्यादयो वेदप्रसिद्धा दोषाः । ते सर्वे दुरत्यया अपि दोषा न मन्त-
व्याः । कथंचन कथमपीत्यर्थ. । भगवत्सन्धे संपन्ने एते दोषा. किं करिष्यन्तीति भावः ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्ब्रह्मनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथा यदि भगवत्संबन्धो नं भवेत्तदा कथमपि कदाचिदपि सर्वदोषाणां निर्वृतिः
न भवेदित्यर्थः । यस्मात्संबन्धाकरणे दोषानिवृत्तिस्तस्मादसमर्पितानां भगवत्संबन्धितानां
वस्तूनामुपभोगादिव्यवहारे वर्जनं कुर्यादित्यर्थः । स्वयं कुर्यात्सर्वकैः कारयेदिति भावः ॥
ननु हृष्टादिस्यितवस्तूनामसमर्पितत्वादवश्योपादेयानां कथं व्यवहारो स्वीकार इत्याहाहुः ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कार्यमिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिभुक्तसमर्पणम् ।

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ॥ ५ ॥

अनन्यगत्या एवंविधस्थले हृष्टाश्रितवस्तुस्वीकारेपि निवेदनवद्भिः पुरुषैः समर्प्यैव
पश्चात् सर्वं कार्यम् । कुर्यादिति प्रमादपाठः । इति स्थितिः एतादृशी मार्गमर्यादैत्यर्थः ।
अन्यमार्गायि किंचिदुद्भाष्य तन्निपेपपूर्वकं स्वसिद्धान्तमाहुः न मतमिति । भुक्तमोजनम् ।
समर्पणं भगवति निवेदनम् । द्वन्द्वैकवद्भाषादेकवचनम् । सामीत्येतदर्थवाचकमव्ययम् ।
तेनायमर्थः संपन्नः । संपादितवस्तूनामर्थं कृत्वा एकांशेन स्वोपभोगेऽनिवेदितेन पुनरन्यांशेन
नैवेद्यादिरूपेण समर्पणम् । यदुपभुज्यते तदसमर्पितं तन्नोपभुज्यत इति यत्सामि
द्वैविध्येन व्यवहारो बहिर्मुखानां तद्देवदेवस्य विष्णोर्मतं संमतं न भवति । मतं सिद्धान्त-
मिति वा । यस्मात्सर्वंशेनासमर्पणं भगवदमतं तस्मात्सर्वस्मिन्नपि कर्तव्यत्वेन प्राप्ते कार्य-
मात्रे आदौ प्रथमत एव सर्ववस्तूनां समर्पणं कुर्यादिति शेषः ।

‘नन्वपि दीपावलोक्तं मे नोपभुज्या’दित्यादिवचनैर्दत्तापहारत्वादिदोषसंभवे कथं न
मतमित्यत आहुः दत्तापहारवचनमिति ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ।

न ग्राह्यमितिवाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ॥ ६ ॥

निवेदितस्वीकारे दत्तापहारलक्षणो दोषो भवतीत्येतदर्थकं यद्वचनं, तथा च तथै-
वान्यदपि यत्सकलमनिवेदितश्राद्धादिविषयकं तत्सर्वमपि हरेः हरिसंबन्धित्वेन न ग्राह्यं,
न ज्ञेयम्, इति अस्मिन्नर्थे वाक्यं वाक्यानि सन्तीत्यर्थः । जाल्यमिप्रायेणैकवचनम् । तानि
वाक्यानि प्रसिद्धानि सन्तीति हिशब्दार्थः । तथा चोक्तं भगवता ‘यत्करोषि यदश्नासि
यजुहोषि ददासि यत् । यत्तपसासि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पण’मिति । ब्रह्माण्डपुराणेपि
‘परं पुष्यं फलं तोयं पानमन्नाद्यमौषधम् । अनिवेद्य न भुञ्जीत यदाहाराय कल्पितम् ।
अनिवेद्य प्रमुञ्चानः प्रायश्चित्ती भवेन्नरः । तस्मात् सर्वं निवेद्यैव विष्णोर्भुञ्जीत सर्वदा ।
मुकुन्दाशनशेषं तु यो हि मुञ्चे दिने दिने । सिकथे सिकथे भवेत्पुण्यं चान्द्रायणशता-
धिकम् । भुक्त्वान्यदेव नैवेद्यं द्विजश्चान्द्रायणं चरेत् । भुक्त्वा केशव नैवेद्यं सर्वपापैः
प्रमुच्यते ; शम्भरीप नवं वस्त्रं फलमन्नाद्यमौषधम् । अनिवेद्य हरेर्भुञ्जन् सप्तजन्मानि नारकी’ ।
श्रीभागवतेपि ‘त्वयोपभुक्तस्रग्गन्धे’त्यादिनोक्तम् । ‘विष्णोर्निवेदितात्वेन यष्टव्यं देवता-

१ साहस्यवस्तुस्वीकारे इति पाठः ।
सि. २. २

न्तरम् । पितृम्यश्चापि तद्देयं तदानन्त्याय कल्पत' इत्याद्यपि ज्ञेयम् । तर्हि निवेदितस्वी-
कारे निषेधवाक्यस्य का गतिरिति तत्राहुः भिन्नमार्गेति । भिन्नः पृथक् कृतो मार्गो
भक्तिमार्गो येभ्यस्ते भिन्नमार्गास्तत्परं वदधिकारकमिदं भवतीत्येतन्मतं संमतम् । ये शास्त्रा-
र्थापरिज्ञानेनान्यथा कथयन्ति, ते आसुरा एव । अतः सर्वथोपेक्ष्या इति भावः ।

नन्वेकवारमादावेवात्मना सह सर्वं निवेदितमेवास्ति किं पुनः पुनर्निवेदनेत्यत
आहुः सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्थैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यने प्रकारेण सेवकानामपि निवेदनव्यवहारः प्रकृष्टः सिद्धो भवति तदर्थं स्वयं
समर्थैव सर्वं कार्यम् । एव कृते सर्वेषामपि ब्रह्मता निर्दोषत्वमित्यर्थः । ननु शरीरेण सहैव
निवर्त्यानां कथमेव निवृत्तिस्तत्राहुः तत इति । ततः ब्रह्मतानन्तरं स्थितानामपि दोषाणां
गङ्गात्वं गङ्गानुत्यत्वमित्यर्थः । यथा गङ्गातिरिक्तापवित्रजलानां गङ्गाप्रवाहान्त-पातित्वे
संपन्ने गङ्गात्वमेव, तेषां न ततः पृथग्भावः, गङ्गात्वे संपन्ने पूर्वकालीनगुणदोषादिकया यथा
जलानामनिरूप्या भवति, तद्वदेवात्रापि भगवत्सम्बन्धे जाते पञ्चविधदोषाणां स्थिताना-
मप्यदोषत्वमेवेत्यर्थः । एवशब्दोऽवधारणे । हिशब्दः प्रसिद्धौ ।

इति श्रीरघुनाथकृतं सिद्धान्तरहस्यविवरणम् ।

धीरूप्याय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीकल्याणरायकृतविष्टितिसमेतम् ।

फलात्मा फलसंप्राप्त्यै प्रादुर्भूय स्वसेविनाम् ।

साधनं स्वयमेवासीत् स कृष्णोस्तु मम प्रभुः ॥ १ ॥

श्रीकृष्णो नानेकजीवोद्धारार्थमाज्ञोहमेते जीवाः स्वभावतो दुष्टा धनापासक्ता
दुष्टपदार्थैर्व्याप्ताः कथमेतेषां दोषनिवृत्तिकद्धारश्च भविष्यतीति चिन्ताकुलान् श्रीवल्लभाचा-
र्यान् विदित्वा भगवान् एकान्तसमये चिन्तानिवर्तकमुपायमुक्तवान् । ततः श्रीवल्लभाचार्या
भगवान् यस्मिन् मासे पक्षे दिवसे समये यथा यदुक्तवान् तत्सर्वनिरूपणपूर्वकं भगवदु-
क्तमश्रीः पद्यन्धेन वक्तुं प्रतिजानते ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणे मासे शुक्लपक्षे एकादश्यामर्धरात्रे प्रत्यक्षेण भगवता यत्रोक्तम्, तदक्षरैः पद्यबन्धेन कथ्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

ब्रह्मसम्यन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

तदेवाहुः । ब्रह्मसम्यन्धो नाम स्वमार्गाचार्यद्वारा भगवति निवेदनतत्करणात् पुनः स्वयंजीवदेहादीनां भगवत्युपयोगकरणात् सर्वेषां देहजीवादीनां सर्वदोषनिवृत्तिर्भवतीत्यर्थः । जीवस्य स्मरणादिना भगवत्युपयोगः, देहस्य सेवादिना भगवत्युपयोगः, अन्नवस्त्रादीनां भगवद्भोगसम्पादकत्वाद्भगवत्युपयोगः । हिशब्दः प्रमाणप्रसिद्धियोक्तकः । तत्र कानिचित् प्रमाणान्युच्यन्ते । 'मत्कथाश्रवणे श्रद्धा मदनुष्ठान उद्भव' । 'सर्वलामोपहरणं दास्येनात्मनिवेदनम्' । 'मक्तिः पुनाति मन्निष्ठा श्रपाकानपि संभवात् ।' 'अपि चेत् सुदुराचारः' । 'न तथा ह्यघवान् राजन् पूयेत तपआदिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पुरुषनिपेयया ।' 'किरातहृणान्ध्रे'ति । 'विप्राद्विपद्गुणयुतात् ।' 'यः कश्चिद्वैष्णवो लोके मिष्याचारोप्यनाश्रमी । पुनाति सकलान् लोकान् सहस्रांशुरिवोदितः ।' 'न हि खलु क्लृपच्छविः कदाचित्तिमिरपरामवतामुपैति चन्द्रः । भगवति स ह्रावन्नन्यचेता भृशमलिनीपि विराजते मनुष्यः ।' 'धनं सर्वात्मना त्याज्य तच्चेत्यक्तुं न शक्यते । कृष्णार्थं तत्रयुष्मीत कृष्णोन्वर्थनिवारकः ।' 'गृहं सर्वात्मना त्याज्य तच्चेत् त्यक्तुं न शक्यते । कृष्णार्थं तत्रयुष्मीत कृष्णः ससारमोचकः ।' पद्मपुराणे 'अम्बरीष नवं वस्त्र फलमन्न रसादिकम् । कृत्वा कृष्णोपयोग्यं हि सदा सेव्यं हि वैष्णवैः' इत्यादि । के ते दोषा इत्याकाङ्क्षायानाहुः दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ॥ २ ॥

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

सहजाः शुद्धत्वकिरातादयः । देशोत्था दुष्टदेशतत्रयान्नाद्युपभोगजन्याः । कालोत्था दुष्टकालससर्गजन्याः । ते लोकवेदनिरूपिता बहव एव सन्ति । संयोगजा दुष्टसहासनादिजन्याः, 'ससारवेदशुष्ठानामिन्द्रियाणां हिताय वै । कृष्णस्य सर्ववस्तूनि भूय ईशस्य योजयेत्' । ते दोषत्वेन न मन्तव्याः, कथञ्चन लौकिकवैदिकप्रकाराभ्यामपि ।

प्रकारान्तरेण जीवादीनां सर्वदोषनिवृत्तिर्न भवतीत्याहुः ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

पदार्यानां विनियोगप्रकारमाहुः ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्दर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

निवेदिभिः निवेदयितृभिः सर्वं समर्प्य स्वयं भगवदुपयोगादिकं कुर्यादित्यर्थः ।
सर्वत्रोपयोगरूपसमर्पणे प्राप्ते कचिन्निषेधमाहुः ।

न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

देवा ब्रह्मादयस्तेषामपि देवस्याराध्यस्य पुरुषोत्तमस्यान्येनार्थमुक्तस्यावशिष्टस्य
स्वोपभोगार्थं समर्पणम् । अथ च सृष्ट्यादौ लोके च यन्ननिन्दितं मुक्तं भोज्यं तस्य
समर्पणं भगवतो भक्तानां च न सम्मतम्, अतो न कर्तव्यमित्यर्थः । यस्मादन्यमुक्ताव-
शिष्टस्य भगवति समर्पणं निषिद्धम्, तस्मात् सर्वेषु कार्येषु कर्तव्येषु आदौ स्वोपभोगात्
पूर्वमेव सर्ववस्तुनां समर्पणं कर्तव्यमित्यर्थः । अत एव पुराणेषु 'विष्णोर्निवेदिताग्नेन
यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तद्देयं तदानन्त्याय कल्पते । पितृशेषं तु यो दद्यात्
हरये परमात्मने । रेतोषाः पितरस्तस्य भवन्ति क्लृप्ताग्निः' इति ।

ननु भगवते निवेदितस्याद्यदिग्रहणे दत्तापहारो ग्रहणं स्यात्, 'अपि दीपावलोकं
म' इत्यादिवाक्यैर्निषेधाच्च कथं निवेदितस्य ग्रहणमित्यत आहुः ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ब्राह्ममिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

दत्तापहारवचनं तथाच हरेः सम्बन्धि सकलं निवेदितं न ब्राह्ममिति वाक्यं
हि भक्तिमार्गभिन्नपूजामार्गमर्यादामार्गपरम् । अत्रायमाशयः । निवेदनस्य नवविध-
भक्तावुक्तत्वेन भक्तिरूपत्वात् 'दारान् सुता' निति सार्धश्लोकेन भक्त्यर्थत्वाच्च पूजामार्गे
निवेदनाभावात् तत्र भगवते निवेदनं दानमेव । निवेदने स्वस्वत्वनिवृत्तेरभावाच्च निवेदितस्य
भगवदुपभोगस्योच्छिष्टस्य प्रसादत्वेन ग्रहणे चाधकाभावात् विहितत्वाच्च दानस्य स्वस्वत्व-
निवृत्तिपरस्वत्वापादनरूपत्वात् पूजामार्गे निवेदितग्रहणे दत्तापहार एव भवति । अत
एवोक्तं महडपुराणे 'पादोदकं पिबेन्नित्यं नैवेद्यं मक्षयेद्धरेः । शेषाश्च मस्तके धार्या इति
वेदानुशासनम् ॥' ब्रह्माण्डपुराणे 'मुकुन्दाशनशेषं तु यो हि भुङ्क्ते दिने दिने । सिक्ये
सिक्ये भवेत्सुष्यं चान्द्रायणशताधिकम् ॥' श्रीभागवते 'त्वयोपभुक्ते'त्यादि ।

अग्रे सर्वेषां दोषाभावाथमाहुः ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

स्वकीयानां भगवदीयानां लौकिकव्यवहारो यथा प्रकर्षेण सिध्यति प्रकृष्टो भवति,
तथा सेवकैः पदार्थानां भगवदुपयोगं कृत्वैव सर्वं कार्यम् । एव कृते स्वर्पणं स्थिती
ततस्तस्माद्भवद्दारादेव ब्रह्मता 'निर्दोषं हि समं ब्रह्मे'ति ब्रह्मसुत्पत्ता निर्दोषत्वं वैष्णवत्वेन
समत्वमपि भवतीत्यर्थः ।

ननु ब्रह्मसम्बन्धकरणेपि दोषाणामनुभूयमानत्वात् कथं निर्दोषत्वं समत्वं चेत्साशङ्कं
गङ्गादृष्टान्तेन परिहरन्ति ।

गङ्गात्वं सर्घदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्दत्रापि चैव हि ॥ ८ १/२ ॥

यया गङ्गासम्बन्धेन गङ्गारूपत्वे संपन्ने तेषां जलानां तद्दोषाणां च गङ्गात्वेनैव
व्यवहारः, तथा ब्रह्मसम्बन्धे सम्पन्ने तेषां धर्माणां भगवदीयत्वेन निर्दोषत्वेनैव व्यवहारो
भवतीत्यर्थः । हि युक्तोयमर्थः । यो यत्र सम्बद्धः, स तद्रूपो भवति ।

श्रीमत्कल्याणरायेण प्रणम्य स्वप्रभून् मुदा ।

श्रीमदाचार्यसिद्धान्तरहस्यविघृतिः कृता ॥ १ ॥

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीब्रजोत्सवकृतविघृतिसमेतम् ।

प्रणमामि हरिं कृष्णं कृपास्निग्धेक्षणं विश्वम् ।

यः स्वीयार्थे रहस्यं स्वं स्वाचार्येभ्यः समादिशत् ॥ १ ॥

तदेव पद्यबन्धेन कथितं तैः पुनः स्वतः ।

दुर्बोधं तच्च लक्ष्यं स्यात्कृपयैव तदीयया ॥ २ ॥

इति तेषामहं श्रीमदाचार्याणां निजाश्रयम् ।

नमामि चरणाम्मोजतलं कारुण्यरञ्जितम् ॥ ३ ॥

अथ साक्षाद्भगवान् देवोद्धारार्थं स्वाज्ञयैव प्रादुर्भूतान् श्रीमदाचार्यान्प्रे वक्ष्यमा-
णप्रथमदोषैः साक्षाद्भगवद्भजनानधिकारिणां जीवानां 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्या-
विशारदाः । भगवत्सेवने योग्या नान्य' इत्युक्तत्वात्तन्निवृत्तिपूर्वकं पुनर्ब्रह्मसम्पत्तिव्यतिरेकेण
तदर्थमङ्गीकारायोग्यतां मत्वा तद्दोषनिवृत्तिं प्रतीक्ष्यमाणान्दृष्ट्वा स्वयमेतन्मार्गव्यवस्थां
सकलमार्गेभ्यो भिन्नामेव ज्ञापयंस्तेषां फलदानविलम्बासहिष्णुः सन् श्रीमदाचार्याणां
मार्गाधिष्ठातृत्वात्स्वसिद्धान्तरहस्यं यदाज्ञापयत्, तदेव श्रीमदाचार्यचरणाः प्रत्यक्षार्य-
विचारेण निरूपयन्ति ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

यदात्मानं प्रति साक्षाद्भगवता प्रकटीभूय प्रकर्षेण स्वसिद्धान्तरहस्यत्वेनोक्तं तद-

क्षरशः, यानि भगवदुक्तान्येवाक्षराणि तदक्षररचितपद्यवन्धेन प्रत्यक्षरार्थविचारेण वा मयोच्यते । तत्र कदा कस्मिन्काले वैतदुक्तमित्याशङ्क्यामाहुः श्रावणस्येति । श्रावण-
 मासस्यामले पक्षे । श्रवणस्य विष्णुदैवतत्वात्तदुपलक्षितमासस्यापि तथात्वम् । अत एव
 लौकिककार्येषु शून्यत्वेन गणनायामपि वैष्णवमन्त्रोपदेशेषु प्रशस्तः । तदुक्तं 'श्रावणे सुख-
 सम्पत्तिरिति । तेन यथा श्रावणमासस्य दैवतं विष्णुः, तथा देवानाम्, तत्रापि पुष्टि-
 मार्गीयाणां दैवतं प्रभुः साक्षाद्भगवानिति तेषां भगवदधीनत्वमेव, न कालकर्माधीनत्व-
 मितरमार्गीयाणामिव । अतोऽहमेवैतेषां दोषान्नाशयामि, न दानव्रततपआदिसाधनानि ।
 ते नाङ्गीकर्तव्या इति ज्ञापितम् । ननु तथापि भगवता ते दोषा नाशिताश्चेत्, तदाङ्गी-
 कर्तव्या इति चेत्, तत्राहुः अमले पक्ष इति । स पक्षो यथा स्वरूपतो निर्मल एव,
 यथा यथा चन्द्रप्रकाशः, तथा रसानन्दपोषेणाह्लादकश्च, तथायं पुष्टिमार्गीयपक्षोपि
 षस्तुविचारे कृते स्वरूपतः शुद्ध एव जीवकृत्यसाध्यः ब्रह्मादीनामप्यगम्यः केवलङ्गी-
 कारवलेनैव तादृशानन्दपोषकश्चेति ज्ञापनाय स एव पक्ष उक्तः । एवं सति स्वरूपतः
 शुद्धत्वेपि पक्षस्य तद्जीवानां तु मध्येऽविद्यान्तरायजनितभगवदानन्दतिरोभावात् दुःख-
 सर्गात्ससारावेशेन दुष्टत्वाद्भगवदङ्गीकारानन्तरमेव मूढजननाधिकारे सम्पन्ने भजनेनैव ते दोषा
 यथा यथा नष्टा भविष्यन्ति, तथा तथा तादृशानन्दपोषणेन तेऽतिशुद्धा भविष्यन्तीति भावः ।
 ननु भोग विना कथं नष्टा भविष्यन्ति, तत्राहुः एकादश्यामिति । एकादशी हरिदिनमुच्यते ।
 एकादशेन्द्रियशोधिका च । हरिस्तु भक्तानां दुःखहर्ता । यदि मर्यादामार्गेऽपि दुःखं न सहते,
 तर्हि पुष्टिमार्गे सुतरां न सहते इति भक्तानां दोषमोग्लेश न कारयतीति भावः सूचितः ।
 किञ्च । भजनाधिकारे सम्पन्ने सर्वेषां भगवत्सेव विनियोगकरणे ते स्वत एव नष्ट्वन्तीति
 कुतस्तद्भोगसम्भावनेत्यपि सूचितम् । ननु तथाप्ययं कलिकालस्तु दोषनिधिः, तत्कर्यं
 सर्वथा दोषामावेन फलं सेत्स्यति, तत्राहुः महानिशीति । महानिशा आसुरी वेला
 महादोषरूपा, परन्तु पुष्टिमार्गीयाणामर्थं तस्मिन्नेव समये तान् दोषान् दूरीकृत्य प्रकट्य
 जातः, तथाप्राप्ययमेव कालः साधको भविष्यतीति तथोक्तम् । ननु कदाचित्तथा प्राकृत्य
 न भवेत्, तत्राहुः साक्षादिनि । एतावदलौकिककरणे सामर्थ्यं किमित्याशङ्क्यामुक्तं भग-
 यतेति । अलौकिकैश्वर्यादिना स सर्वकरणसमर्थ इति । एवं सत्येतावत्सर्वाभिप्रायज्ञाप-
 नायैव श्रावणस्येत्यादिपदैः समय उक्तो, नो चेत्प्रयोजनं विना किमर्थं वदेयुः । एतेनै-
 तदङ्गीकारे दोषनिवृत्तिप्रतीक्षा न कार्येऽप्युपक्रमेण तात्पर्यार्थः सूचितः ॥ १ ॥

अतः परं जीवाङ्गीकारे दोषनिवृत्तिप्रतीक्षा न कार्येऽप्युपकारार्थं यदुक्तं तन्निरूप्यते ।
 प्रथमसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।
 सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधा मताः ॥ २ ॥

ब्रह्मेति । भगवान् सर्वेश्वरः सर्वान्स्वदासत्वेनानुगृह्णातीति जीवानां सहजदासत्वं सदैव वर्तते । एतदेव स्पष्टीकृतं सिद्धान्तमुक्तावल्यां मक्तिहंसे च । 'तदविधयान्तरायमू-
तया स्वस्वरूपविस्मरणेनोन्मार्गगमने सति निवृत्तं प्रभुसेवास्वरूपधर्मानधिकारसम्पादकं
दुष्टत्वं च जातम् । तत्तु प्रभोरेवाङ्गीकारेण दूरीकर्तुं शक्यम्, न तु सहस्रजन्मपर्यन्तमपि
कृतैः साधनैरिति । ब्रह्मसम्बन्धकरणानन्तरं साक्षात्पुरुषोत्तमसेवाधिकारे सम्पन्ने तद्भज-
नेनैव दोषनिवृत्तिर्भविष्यतीति तन्निरूपयन्ति ब्रह्मेति । ब्रह्मसम्बन्धकरणं नाम साक्षा-
त्पुरुषोत्तमसम्बन्धकरणम् । तच्च श्रीमदाचार्यद्वारा शरणगमनपूर्वकम् । देहजीवयोः सर्वेषां
च कोऽर्थः ? तत्सम्बन्धिनां दारादीनां सर्वेन्द्रियप्राणान्तःकरणादीनां च प्रभोश्वरणे सम-
र्पणेन केवलतदीयत्वकरणम्, तत एव देहजीवयोः सर्वेषां च सर्वदोषनिवृत्तिर्भविष्यति ।
ब्रह्मसम्बन्धे जाते तद्भजनाधिकारे सम्पन्ने सर्वेषां तत्रैवोपयोगेन सर्वे दोषाः स्वयमेव
गच्छन्तीति भावः । देहजीवयोरित्यत्र जीवस्य स्वरूपतः शुद्धत्वाद्देहसम्बन्धेनैव तस्य
दुष्टत्वात्प्रयमं देहग्रहणम् । ते दोषाः के ? तत्राहुः दोषाः पञ्चविधा मता इति ।
एते दोषाः प्रथमस्कन्धीयसप्तमाध्यायोक्ताः । 'कृष्ण कृष्ण महाबाहो भक्तानामभयंकर ।
त्वमेको दृष्टमानानामपवर्गोसि संसृतेरिति श्लोकार्थविवरणे श्रीमदाचार्यचरणैः स्फुटीकृताः
'कर्मजाः कालजाः स्वभावजा मायोद्भवा देशोद्भवाश्चे'ति । तत्र ये स्वभावजास्तेऽत्र सहजाः
श्रोक्ताः । ये कालजास्ते कालोत्थाः । ये देशोद्भवास्ते देशोत्थाः । ये मायोद्भवा अविद्यासं-
योगजनिताः स्वधर्ममगवद्धर्माज्ञानादयस्ते सयोगजा उक्ताः । ये कर्मजास्ते स्पर्शजा ज्ञेयाः ।
तत्र यादृशं कर्म, तादृशमेव देहादिकं जीवानां जायत इति नियमस्तदधीनत्वात् । तेन
तत्स्पर्शजन्यत्वात् स्पर्शजत्वं तेषामुक्तमिति भावः ॥ २ ॥

तानेव गणयन्ति सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

देहस्य मौक्तिकत्वात्प्राकृतगुणविचारेष्वेव साहजिकी प्रवृत्तिर्नाप्राकृत इति सहजा
दोषाः स्वभावजा उक्ताः । किञ्च, देह इत्युपलक्षणम् । सर्वेन्द्रियाणामपि तथोक्ताः । तथैव
जीवाः स्वभावतो दुष्टा इति 'अन्यत्सर्वं कर्तव्यम्, भगवद्भजनं न कर्तव्यं'मित्यादयश्च
जीवानां सहजास्ते । तथैव देशाः सौराष्ट्रमगधादयस्तदुत्थाः । पूर्वं ते दुष्टा एव, पुनर्यत्र
गमनमात्रेण संस्कारमर्हन्ति, तत्र जन्मस्थित्यादिना विशेषतो दुष्टाः । धर्मवासनापि तेषां
नास्तीति । तथैव जीवस्यापि तद्देहाभिमानात्तथात्वम् । ननु पुण्यदेशोद्भवानां दुष्टत्वं न
भविष्यति, तत्राहुः कालोत्था इति । कलिकालस्य शबलदोषरूपत्वात्पुण्यदेशानामपि
तदोषकल्पितत्वादाधिदैविकतिरोधानेन सामर्थ्याभावात्ततोत्पन्नदेहानामपि तथात्वमेव ।
तदभिमानित्वात्जीवस्य तथात्व स्पष्टमेव । ननु केचन सन्तोपि भविष्यन्ति, तत्राहुः

संयोगजा इति । पूर्वोक्तानां सङ्गेन अविद्यासंयोगः सतामपि भवतीति । 'तत्संसर्गा च पञ्चम' इति वाक्यात्संयोगजनिता दोषास्तेष्वपि वर्तन्त इति तेषामपि तथात्वम् । ननु तादृशानां दुष्टसङ्गः कथं भवेत्, तत्राहुः स्पर्शजा इति । परम्परासम्बन्धेनापि तद्व्याज्जादिसंसर्गात्तदोपस्पर्शो भवत्येवेति तादृशकर्मस्पर्शजनितत्वात् स्पर्शजा उक्ताः । चकारादनुक्ता अपि ज्ञेयाः । परम्परासम्बन्धेनापि स्पर्शोऽस्मिन्मार्गे बाधक इति समर्पणानन्तरं तादृशानां परम्परासम्बन्धस्पर्शोपि न भवेत्तथा स्थेयमिति ज्ञाप्यते । यद्वा । संयोगजा इति । यद्यपि केचन समीचीना अपि भविष्यन्ति, तथापि स्वपाण्डित्याभिमानात्तत्तच्छास्त्रमतेष्वेव प्रवृत्त्या तत्संयोगजनितदोषेण भगवद्भजनधर्मेष्वेवासन्मतिस्तेषामिति संयोगजा उक्ताः । भगवद्भजने सन्मतित्वेपि तेषां सकलविधिद्वारैव तत्तन्मार्गे प्रवृत्तिस्ते मार्गास्त्वादृशा एवेति तथात्वमेव । स्वमार्गस्तु समस्तविधिभिरस्पृष्टः । स्वमार्गीयप्रभुरपि तदस्पृष्ट एवेति तेषु तत्स्पर्शजनितदोषास्तु वर्तन्त एवेति स्पर्शजा उक्ताः । एवमपि मायोद्भवत्वकर्मोद्भवत्वे निरूपिते । एतेन तत्स्पर्शमात्रगन्धेपि प्रभुभजनानधिकार एवेत्युक्तम् । अतः परमेते दोषा भजनानधिकारसम्पादका इत्यत्र प्रमाणमाहुः लोकेति । लोके स्मृतिपुराणादिषु तत्कृतत्वात्तेषां तथात्वमुक्तम् । अलौकिके वेदे च निरूपिताः । भगवद्भजनानधिकारसम्पादकत्वेन प्रसिद्धाः । तदुक्तम् 'नाहं वेदैः' 'न रोधयती'ति 'नायमात्मे'त्यादिना । यद्यप्येतादृशेषु सत्सु सर्वथा साक्षात्पुरुषोत्तमभर्जनानधिकारादयोग्यता, तथापि पुष्टिमार्गस्य लोकवेदातीतत्वेन केवलाङ्गीकारैकलभ्यत्वेन तत्राङ्गीकारकरणे ते दोषा न मन्तव्याः । तस्य भजनाधिकारसम्पादकत्वात् । अङ्गीकारानन्तरं भजनेनैव ते न ह्युच्यन्तीति तच्छ्रद्धापि न कर्तव्येति कदाचनेत्युक्तम् ॥ ३ ॥

ननु दोषनिवृत्त्यनन्तरमेवाङ्गीकारे का क्षतिः, तत्राहुः अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्भर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

मदुक्तप्रकारकाङ्गीकाराभावे त्वेतेषां दोषाणां निवृत्तिः कथञ्चन अपि न, सहस्रजन्मपर्यन्तमपि कृतैः साधनैर्न भविष्यतीत्यर्थः । साधनानामस्वधर्मत्वात् । दासानां तु सेवैव स्वधर्म इत्याङ्गीकारेणैव तदधिकारे सम्पन्ने सर्वेन्द्रियाणां तदर्थमेव विनियोगे सति तत्राशो भवेदिति भावः । एवमङ्गीकारेण दोषनिवृत्तिप्रकारं निरूप्य ब्रह्मसम्बन्धकरणानन्तरं सेवायां जाताधिकारस्य तस्य देहेन्द्रियादीनां सर्वेषां दुःसंसर्गदुष्टान्नसम्बन्धस्य प्रबलबाधकत्वात्, तत्यागकथनेनैतन्मार्गस्थितिप्रकाराभाव एव, तदभावे तु सर्वथा पूर्वोक्तदोषानिवृत्तिरिति । समर्पितात्मनो ह्यसमर्पितवस्तुसम्बन्धो बाधकः, तस्मादसमर्पितानां सम्बन्धिनां वस्तूनां असमर्पितानां च वस्तूनां वर्जनं त्यागं कुर्यात् । अत्रेदं भाति । स्वयं समर्पितात्मा प्रमुणा

साक्षादात्मसाकृतः । तस्य देहप्राणेन्द्रियान्तःकरणादयोपि तदङ्गीकृतास्तदधीनाः साक्षात्से-
वैक्यता भगवत्स्वरूपतत्सम्बन्धस्वरूपान्तर्गतस्वस्वविषयग्रहणैकधर्माः, अन्ये तु स्वव्यति-
रिक्ताः सर्वे बान्धवादय उदासीनाश्च भगवदनङ्गीकृताः पूर्वोक्तसेवानधिकाररूपप्रयत्नदो-
र्दुष्टाः असमर्पितात्मानः, तेषां संसर्गश्च बाधको विजातीयत्वादस्वधर्मत्वाच्चेति तत्सङ्गनिषेध
उक्तः । एवं सति स्वसमर्पितानां देहप्राणेन्द्रियादीनां तत्सम्बन्धिनां च प्रत्येकं केषामप्य-
समर्पितसंसर्गो न कार्यः । तत्तदिन्द्रियविषयत्वेन तद्ग्रहणं न कर्तव्यम् । अनेन सर्वथा
समर्पितेष्वेव सङ्गः कर्तव्यः । तेन च भगवत्येव सर्वेषां विनियोगो भविष्यतीति सूच्यते ।
तथा हि । सर्वथा समर्पितात्मानो ये ते साक्षाद्भगवत्सम्बन्धिव्यतिरिक्तं न किञ्चिद्गृह्णन्ति ।
तेषां नेत्राणि तत्स्वरूपमेव स्वविषयं गृह्णन्ति, न त्वन्यत्तद्ग्रतिरिक्तम् । रसनेन्द्रियं तु
तत्साक्षाद्गुक्तावशिष्टं स्वसमर्पिताङ्गीकारकरणेन परमसौभाग्यकारकं तद्वत्तमहाप्रसादरूपम-
लौकिकरसात्मकश्रीमदास्यासृतमेवास्वादयति । घ्राणस्तु तत्स्वरूपसौरमाघ्राणमेव करोति,
तदुपसुक्तपुष्पाघ्राणं वा । त्वगपि स्पर्शं तदङ्गस्यैव, तत्सम्बन्धिवस्तुनो वा । श्रवणमपि
तद्ग्रहणानि तद्गुणानेव वा शृणोति । एवमेव कर्मेन्द्रियाण्यपि तत्सम्बन्धिकार्यमेव कुर्वन्ति,
न तु प्राकृतविषयं किमपि गृह्णन्ति । तादृशानां भगवदीयानामैहिकमपि सर्वं भगवन्निगि-
त्तकमेवेति सर्वथा प्राकृतविषयग्रहणाभाव एवेति तत्सङ्गेनास्यापि सर्वेषां तत्रैव विनियोगः
सम्पत्स्यत इति तात्पर्यार्थः । अनेन समर्पणानन्तरं प्रसुप्तसम्बन्धिव्यतिरिक्तकार्यं किमपि सर्वथा
न कर्तव्यम् । तत्करणे त्वितरसम्बन्धेन तद्दोषसक्रान्त्या चाहिर्मुख्यं स्वधर्मज्ञानिश्च स्यादिति
भावो ज्ञापितः । एव सति श्रवणादिकमपि तादृशभगवदीयमुख्येनैव कार्यम्, नेतरेणेत्यपि
सूच्यते । तद्भ्रवणस्य साक्षात्पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वाभावात् । किञ्च, कदाचिद्ब्रह्मिःसंसर्गोपि
तद्भव्यान्नादिकं सर्वथा न ग्राह्यमिति वस्तुपदकथनेन द्योत्यते । एव सति लौकिकदेह-
निर्वाहादिकं वैदिकमपि यावत्तावत्सर्वं समर्पितेनैव कार्यम्, न त्वसमर्पितेनेत्यपि
ज्ञापितम् ॥ ४ ॥

ननु स्वस्य तु समर्पणं जातम्, परन्तु यावत्पर्यन्तं दारादीनां समर्पणं प्रत्येकं न
भवेत्, तावत्पर्यन्तं तत्सम्बन्धस्य बाधकत्वमाशङ्क्य तत्र तदभावप्रकारमाहुः निवेदिभिरिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

स्वसम्बन्धि सर्वं समर्प्यैव प्रसुप्तेषां कुर्यात्, न तु तन्मध्ये किञ्चिदप्यर्थं स्थापयित्वेति
समर्पणमर्यादा । सा पूर्वनापि निवेदिभिस्तथैव कृता, आधुनिकैरपि तथैव कर्तव्येति शेषः ।
एव सति स्वात्मना सह दारादीनामपि समर्पणं जायते । तेषामनुकूलत्वे सेवोपयोगित्वेन
संसर्गं न कोपि दोषप्रसङ्गः । प्रतिकूलत्वे त्याग एव कर्तव्य इत्येतत्सर्वं 'सर्वेषां प्रसुप्त-

म्यन्ध' इति श्लोके नवरत्ने प्रभुचरणैरेव स्फुटीकृतम् । सेवाधिकारस्तु विशेषतः पृथगङ्गी-
कारे भविष्यति । एतेन यत्र दारादीनामात्मदेहार्धमूतानामपि संसर्गस्य स्वात्मना सह
समर्पितत्वेन तत्रापि सेवोपयोगित्वेनैव न बाधकत्वम्, अन्यथा तथात्वमेव, तत्रान्येषामतादृ-
शानां तथात्वे किं वाच्यमिति कैमुतिकन्यायोपि सूचितः । अथवा, निवेदिभिस्तादृशैः
सर्वथा प्रपन्नैः सह सा पूर्वोक्ता मर्यादा कर्तव्या, किन्तु सर्वमेव स्वकीय समर्थ्य सर्वेषां
भगवत्सेव विनियोग कुर्यादिति दुष्टसङ्गो निवारितः । एतेनासमर्पितानां सङ्ग त्यक्त्वा
सर्वथा प्रपन्नैः सह सङ्गः कार्य इत्युक्तम् । ननु यदि दारादीनां सेवाधिकारो विशेषतः
पृथक् ब्रह्मसम्बन्धकरणेनैव भवति, तदा स्वात्मना सह समर्पणस्य किं प्रयोजनं तत्राहुः
न मतमिति । अयं भावः । जीवस्यात्मदेहसम्बन्धिदारादिघनपर्यन्तं यद्बस्तु तत्सर्वं स्वस्व-
रूपान्तं पाल्येवास्तीति सर्वेषां प्रत्यहमन्यत्र स्वार्थं वोपयोगस्य पूर्वं जायमानत्वात्तस्मिन्स-
त्येव तन्मध्ये केवलमात्मनः समर्पणं सामिभुक्तस्य तद्भवति, तदेवदेवस्य प्रमोर्षतं न । देव
एव स्वयं निर्दुष्टो निर्दुष्टवस्तुन एव भोक्ता भवति । तस्याप्ययं देवः सर्वोत्कृष्टः । यः
सर्वोत्कृष्टः स सर्वथा निर्दुष्टपदार्थस्यैवोपभोगं करोति । निर्दुष्टत्व तु सर्वशेनान्यसम्बन्ध-
त्यागेन केवलं तदीयत्वकरणेनैव भवतीति तेषामन्यत्रोपयोगे विद्यमान एव तन्मध्ये केवल-
त्समर्पणस्य सर्वशेनं स्वकीयत्वमावात् सामिभुक्तत्वेनोपभोगार्थं न सम्मतमित्यर्थः ।
यत्रैतत्प्रकारकसमर्पणस्यैव सामिभुक्तत्वम्, तत्र प्रमादतः स्त्रीवालादिभुक्तावशिष्टस्य निषे-
धस्तु प्रमाणसिद्ध इति तस्य सामिभुक्तत्वेनासम्मतत्वे किं वाच्यम् । किञ्च, दासस्याप्यस-
मर्पितवस्तुसम्बन्धस्य बाधकत्वात्स्वधर्महानिप्रसङ्गे स्वानुपयोगित्वेन तादृशं समर्पणं प्रमोर्षं
मतमित्यपि ज्ञेयम् ॥ ५ ॥

तस्मादादाौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ब्राह्ममिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्थैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

तस्मादादावेव सर्ववस्तुनां दारादिघनपर्यन्तानां देहप्राणेन्द्रियादीनां समर्पणं
कर्तव्यम्, अत्र प्रयोजनं सर्वकार्यं ऐहिकपारलौकिककार्यं । ऐहिकं भगवत्सेवामात्रोपयोगि-
त्वात्तद्विन्द्रियत्रिययत्वेन स्त्रीपुत्रादिग्रहणं तन्निर्वाहादिकं च । पारलौकिकं तु सर्वेषां पूर्वो-
क्तानां साक्षाद्भगवदुपयोगरूपकार्यम्, तदर्थं यथा भगवत्सेव सर्वेषां विनियोगो भवेत्,
नान्यत्र, तथान्यविनियोगादिकं त्याजयित्वा तद्विनियोगार्थमेव सर्वेषां वस्तुनां देहादिदारा-
न्तानां तत्तत्पदार्थानां समर्पणं कर्तव्यमित्यर्थः । एवं सति सेवोपयोगित्वेनात्मशोधकत्वेन

साक्षादलौकिकरसात्मकत्वेन प्रभूपयुक्तं तद्वत्तमहाप्रसादत्वेनैव तत्तत्पदार्थेन तावन्मात्रदेहा-
दिनिर्वाहादिकमपि कर्तव्यम्, न तु भोगत्वेन लौकिकाद्युत्साहेन च अधिकव्ययादिकमित्य-
पि ज्ञापितं गमतीति सर्वमनवद्यम् । ननु निवेदितस्य सर्ववस्तूनां समर्पणेन भगवदीयत्वे
जाते तद्ग्रहणनिषेधः शास्त्रेषु ध्रुयते, तत्राहुः दत्तेति । स्पष्ट एवार्थः । इदं भिन्नमार्गपर
वचनम्, न तु स्वमार्गीयम् । स्वमार्गप्रकारस्तूच्यते सेवकानामिति । सेवकानां दासानां
यथा व्यवहारः लोके लौकिके प्रसिद्धो वर्तते । तथा हि । सेवकस्य दासस्य सर्वं
प्रमोदेव, गृहादिकमपि प्रमोदेव, न तु स्वस्येत्यखिलं तदधीनमिति । तस्याय धर्मः । यत्स-
र्वेषां तत्रैवोपयोगकरणेनाहर्निशं तदेकपरतया यावद्भोगसामग्र्यादिकमपेक्षितम्, तत्तत्सा-
मयिकं तत्सर्वं सम्पाद्य तदुपयुक्तं करोति । तत्तत्तदुपयोगे जाते स्वदेहादीनां दारादीनां
च सार्थकत्वे सम्पन्ने तदुपयोगानवसरे कृपया तद्वत्प्रसादस्य पूर्वोक्तधर्मरूपत्वात्तेनैव
देहनिर्वाहादिकं तत्सम्बन्ध्यैहिकं च तन्मानोपयोगि करोति, तथा निवेदिनापि सर्वं
समर्थैव कार्यम् । यस्य यादृक्प्रकारेण हि उपयोगः सम्पन्नो भवति, तादृक्प्रकारेणैव
स्वप्रभावोपयुक्तं कृत्वा तदुपयोगानवसरे तद्वत्त्वात्पूर्वोक्तधर्मरूपेण तदुपयुक्तपदार्थेन
तावन्मानोपयोगि देहनिर्वाहादिकमन्यदैहिकं कार्यं कुर्यात्, न तु भोगादिभावेनेति
स्वमार्गप्रकार उक्तः । एव स्थितौ सर्वेषां निर्दुष्टत्व मवेदित्याहुः सर्वेषामिति । सर्वेषां
पूर्वोक्तानां देहप्राणेन्द्रियादीनां ततस्तदनन्तरं तादृक्प्रकारकस्थित्यनन्तरं ब्रह्मता भवति ।
सर्वेषु तदीयत्वस्फूर्त्या तदर्थमेवोपयोगकरणात्प्राकृताप्यासनिवृत्त्या सच्चिदानन्दरूपता
तिरोहितानन्दस्य प्रकटतत्रितयात्मकता भवतीत्यर्थः । एतदेवोक्तं 'तत् ससारदुःखस्यै'त्यत्र
'वस्तुस्वभावाद्भवत' इति । किञ्च, तद्वत्तमहाप्रसादस्यापि तथात्वेन ग्रहणाद्ब्रह्माभ्यन्तः
शुद्ध्या मायांशनिवृत्त्या निर्दुष्टता मवेदित्यर्थः । तदुक्तं 'मुच्छिष्टभोजिन' इति ।
एतेन ब्रह्मणः पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वादेहप्राणेन्द्रियादिषु तद्रूपत्वे सम्पन्ने पुनः सर्वदा तत्र
साक्षात्पुरुषोत्तमावेशस्तिष्ठेदित्युक्तं भवति । किञ्च, ब्रह्मणि यथा विरुद्धधर्मेष्वपि दृश्यमानेषु
निर्विकारत्वम्, तथा तादृशेषु लोकसमग्रार्थं लौकिकवैदिकधर्मादिष्वपि सत्सु निर्विकार-
त्वमेव, न तु किमपि सविकारत्वमित्यपि ज्ञापितम् । पुनस्ते धर्मा दोषरूपत्वेन गणनीया
न भवन्ति, कपटरूपत्वात् ॥ ७६ ॥

इममेवार्थं दृष्टान्तेन प्रकटीकुर्वन्त उपसंहरन्ति गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्ब्रह्मापि चैव हि ॥ ८६ ॥

यथा क्षुद्रनदीनां जलेषु बहवो दोषाः सन्ति, तेषां गङ्गासम्बन्धे सति तत्तन्नदी-
नाम्नामपि लुप्तत्वाद्ब्रह्मात्वमेव भवति, गङ्गात्वे सम्पन्ने तत्तद्गुणदोषादिवर्णनापि निरूपयितुं

योग्या न भवति, तज्जलानां गङ्गासम्बन्धात् स्वयमेव नष्टा इत्यभावादेवानिरूप्यत्वमुक्तम्, तद्वत्तयात्रापि ब्रह्मसम्बन्धानन्तरमेवंप्रकारकस्थितौ ब्रह्मतायां सम्पन्नायां ते दोषाः प्राकृतांशोद्भूताः स्वयमेव लुप्ता भवन्तीति तेषामप्यनिरूप्यत्वमुक्तम् । तादृशानां लोकसंग्रहार्थं दृश्यमानानामपि केषाम्चित्प्राकृतरीतिधर्माणां कपटरूपत्वाद्ब्रह्मपटन्यायेनानिरूप्यत्वमेवेति सर्वमनवद्यम् । एव जीवस्य तिरोहितानन्दस्य साधनसहितं पुनर्ब्रह्मसम्पत्तिपूर्वकं साक्षात्पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपफलयोग्यता निरूपिता ॥ ८३ ॥

ईश्वरवचननिरुक्तिः कर्तुं केनेह शक्यास्ति ।

यदियं तदर्थरीतिः स्फुरिता मे तत्कृपैव तस्यैषा ॥ १ ॥

मद्बाल्ये नो देया दृष्टिः किन्तु स्वकीयत्वे ।

मम तु तयैव भविष्यति मार्गस्थितिरन्यथा हि नो भविता ॥ २ ॥

इति निश्चयेपि शरणं प्रभो भवच्चरणपङ्कजान्येव ।

सततं मम तेनैव त्वत्करुणाशापि भाविनी फलिता ॥ ३ ॥

इति श्रीप्रजोत्सवकृतसिद्धान्तरहस्यविद्युतिः सम्पूर्णा ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीगोकुलोत्सवकृतविद्युतिसमेतम् ।

पिपत श्रीमदाचार्यचरणाम्बुजयोर्मधु ।

यद्भवानाद्धान्तमाधूय मेधा मेधार्थमादधे ॥

अथ साक्षाद्भगवान् 'स ऐक्षते'त्यादिश्रुत्या क्रीडार्थं नानास्वभावं जगदुत्पाद्य, तत्र साक्षात्स्वसेवोपयोगित्वेन प्रकटिताना वक्ष्यमाणप्रबलदोषविस्मृतस्वधर्माणां देवजीवानां तत्रापि पुष्टिमार्गायाणा उत्तरदलानुभवार्थमेव पृथक्कृतानां तत्र ससर्गवशादुपचीयमान वाहि-
र्मुख्य अवलोक्य तदुद्दिष्टीर्यया स्वसेवायामङ्गीकारार्थं स्वाज्ञयैव प्रादुर्गतानां श्रीमदाचा-
र्याणां 'शुद्धाश्च सुस्तिनश्चैव ब्रह्मविद्याविशारदाः । भगवत्सेवने योग्या नान्य'इति वाक्यात्तन्नि-
ष्ठदोषाभावस्य ब्रह्मविद्यासम्पत्तेश्च तत्राधिवारसम्पादकत्वात् । प्रतिपादकानां तत्तच्छास्त्रोक्तानां
मन्त्रादीनां 'कलौ दशसहस्राणी'त्यादिवाक्यात्तिरोहितदेवतावत्त्वादनधिष्ठितानां तदसाधक-
त्वात्कथमेतेषा दोषनिवृत्तिः, कथञ्च ब्रह्मविद्यानैपुण्यम्, कथञ्च भगवत्सेवोपदेशः कर्तव्य इति

विचारपरतां मत्या स्वयं पुष्टिमार्गव्यवस्थां सकलमार्गैभ्यो मित्रामेव ज्ञापयंस्तेषां फलदान-
विलम्बासहिष्णुः स्वसिद्धान्तरहस्यं यदाज्ञापयत्, तदेव कदा कस्मिन्काले केन प्रकारेणाज्ञेति
प्रकाशयन्तः श्रीमदाचार्यचरणाः स्वकीयशिक्षार्थं प्रत्यक्षरविचारेण निरूपयितुं प्रतिजानते ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिदिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणस्येति । श्रावणस्य विष्णुदैवतत्वात्तदुपलक्षितमासस्यापि तथात्वमेव । अत
एवासोपनयनादौ निषिद्धत्वेपि वैष्णवदीक्षायां प्राशस्त्यं श्रूयते । 'श्रावणे सुखसम्पत्तिरिति ।
तेन ययैतन्मासस्य दैवत विष्णुः, तथा देवानां तत्रापि पुष्टिमार्गीयाणां प्रभुः साक्षाद्भगवानेवेति
तेषां भगवदधीनत्वमेव, नतु कालाघधीनत्वमितरमार्गीयाणामिव । अतोहमेवैतेषां दोपनि-
वर्तको, न साधनान्तरापेक्षेति सूचितम् । नतु मास्तु साधनान्तरापेक्षा, भगवतैव दोपनिवृत्तौ
सत्यां अङ्गीकर्तव्या इति चेत्, तत्राहुः अमले पक्ष इति । यद्यप्यमलत्वं पूर्णिमायामेव
सर्वथा तमोनिवृत्तेः, तथापि अमोत्तर चन्द्रकलासम्बन्धमात्रेण पक्षस्यामलत्वं न प्रमाणवि-
रुद्धम्, क्रमशश्चन्द्रकलाविभागे तमोनिवृत्तिः प्रकाशाधिक्यमाहादश्च सिध्यति, तथैतेषामपि
सम्बन्धमात्रेण तथात्वम् । क्रमशश्च सेवया तदाविभागे जातेऽनिष्टनिवृत्तिर्ज्ञानवैशिष्ट्य
भजनानन्दानुभवश्च सेत्स्यतीति भावनीयम् । तत्क्रमसूचनार्थमाहुः एकादश्यामिति ।
सा षोकादशेन्द्रियशोभिका भगवदेकदैवत्या च । तथा सा यथा सर्वेन्द्रियदोपनिवृत्तिपूर्वक
तत्र तत्र भगवदावेश सम्पादयति, तथा वक्ष्यमाणब्रह्मसम्बन्धानन्तर सेवायां प्रवृत्तस्य तत्त-
दिन्द्रियैर्भगवदीय तत्तत्कार्यं कुर्वतो यत्र यत्र यथा यथा भगवदावेशः, तथा तथा तत्तदोप-
निवृत्तिरिति सूच्यते । अनन्तरश्च यथैकादश्यामेकादशेन्दुकलाविभागेन तमसि निवृत्त-
प्राये दिनत्रयानन्तर पूर्णिमायां पूर्णेन्दुसम्बन्धः, तथा सेवायां प्रवृत्तस्यापि पूर्वोक्तक्रमेणै-
कादशेन्द्रियेष्वपि सर्वदोपनिवृत्त्या भगवदाविभागे सिद्धेऽवशिष्टनिगुणात्मकदेहसम्बन्ध-
मात्रप्रतियन्धकदोपनिवृत्तौ पूर्णानन्दसम्बन्धः सूच्यते । तथा चोक्त श्रीभागवते 'यथा
यथात्मा परिमृज्यतेऽसौ मत्सुग्यगायाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा परयति तत्त्वसूक्ष्म चक्षु-
र्यथैवाज्ञानसप्रविष्टमिति । भाष्ये च 'आवृत्तिरसकृदुपदेश'दिति । श्रुतिश्च 'आत्मा वारे
द्रष्टव्य' इत्यादि । नतु तथापि कालस्यासुरत्वात्कथं तत्सम्बन्धमात्रेण दोपनिवृत्तिरिति
चेत्तत्राहुः महान्तिशीति । सा हि आसुरीवेला । असुराणामतिप्राचल्य एव हि भगवान्भ-
क्तक्षार्थमाविर्भवति । अङ्घ्रिकर्मत्वाद्भगवतः । पूर्वमपि तथैवाविर्भवात् । एव सति यथा
पूर्वमाविर्भूय क्रमेणासुरा हता, तथा क्रमेण दोपनिवृत्तिं विधास्यामीति भावः । तथापि
आविर्भाववैजात्यात् कथं पूर्ववत्कृतिसम्भवः, तत्राहुः साक्षादिति । नन्वस्तु साक्षादावि-
र्भावः, अशादिना तथात्वेपि कथं पूर्वसाजात्यम्, तत्राहुः भगवतेति । पशुण्णपूर्णेन साक्षा-
दाविर्भूय पूर्वोक्ततत्तदमिप्रायज्ञापनपूर्वकम्, अत एव यदुक्तं तत्प्रत्यक्षरविचारेण मयोच्यते ॥

एवं प्रतिज्ञाय तद्विषयं निरूपयन्ति ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः मताः ॥ २ ॥

दोषनिवृत्त्युपायालाभेन हि चिन्ता सा तु न कर्तव्या, कुतः, हि यस्माद्देहजीवयो-
रुभयोः सम्बन्धिनां सर्वेषां ब्रह्मणः श्रीपुरुषोत्तमस्य सम्बन्धिकरणात्सर्वस्वसमर्पणेन तदी-
यत्वसम्पादनात्सर्वदोषनिवृत्तिर्भविष्यतीति शेषः । तथा च प्रथमं शरणं प्रविश्य सर्व-
समर्पणं कारणीयम्, अनन्तरं सेवाङ्गीकर्तव्या इति सूचितम् । तथा सति सेवाभ्यासेन
समर्पणानुसन्धानेन च क्रमशः सर्वत्र स्वाध्यासनिवृत्त्या भगवत्सम्बन्धस्फुरणेन च सर्वदो-
षनिवृत्तिर्भविष्यतीति भावः । कथमध्यासनिवृत्तिः, किम्प्रकारकं च तत्र तत्र भगवत्सम्ब-
न्धभानम्, एतज्ज्ञापनाय दोषात् गणयन्ति दोषाः पञ्चविधा मता इति । मताः सर्वशा-
स्त्रेष्वित्यर्थः । अग्रे च पञ्चविधत्वे प्रमाणमेव लोकवेदनिरूपिता इति कथयन्ति ।
दोषा हि अविद्याजन्याः । सा च पञ्चपर्वात्मिका तत्संख्याका एवोक्ताः । यद्यपि ते बहवः,
परन्तु तेष्वेवान्तर्भूता इति । अत एवाग्रे प्रत्येकं बहुवचनमुच्यते ॥ २ ॥

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

तथा हि सहजा इति । नात्र क्रमो विवक्षितः । सहजा इति प्राणाध्यासजा उक्ताः ।
जातमात्रस्यैव प्राणपोषणप्रवृत्तेः प्राणाध्यासस्य सहजत्वम् । देशोत्था इति देहाध्यासजाः ।
तद्धतामेव तत्तद्देशगमने दोषसम्भवात् । कालोत्था इति स्वरूपविस्मृतिजन्याः । कालेनैव
तत्सम्भवात् । संयोगजा इत्यन्तःकरणाध्यासजन्याः, तत्रैवेतरसंयोगे भगवद्वाहिर्मुख्यस्वधर्म-
भगवद्धर्माज्ञानसंभवात् । स्पर्शजा इति मात्रास्पर्शजन्याः । तथा चेन्द्रियाध्यासजा उक्ताः ।
ते ब्रह्मसम्बन्धेन निर्वर्तिष्यन्त इत्यङ्गीकारे प्रतिबन्धकत्वेन न मन्तव्याः कथञ्चनपि ।
तत्रकारण्य एकादश्यादिपदसमभिव्याहारात्तात्पर्यनिरूपणेनोक्तः । अत एव ब्रह्मसम्बन्ध-
करणे पूर्वं स्वरूपस्मृतिस्त्वतो देहादीनां तद्धर्माणां तत्सम्बन्धिनां च भगवति तत्समर्पणेन
तदीयत्वेन स्थितिरिव सम्पाद्यते । निर्दुष्टपदार्थसम्बन्धे निर्दोषताभिप्रायेण । लोकवेद-
निरूपिता इति सर्वत्र प्रमाणकथनम् ॥ ३ ॥

यद्येवं प्रमेयघलमाश्रित्य दोषनिवृत्तेर्नाङ्गीकारः, तदा कालत्रयेपि न दोषनिवृत्ति-
रित्याहुः अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ॥

असमर्पितयस्तूनां तस्माद्भ्रजनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथेति प्रमाणघटेन । अन्यत्सपष्टम् । एवं भगवत्सम्बन्धे निर्दुष्टत्वम् ।
तिरिक्तानां तु सदोषत्वमेवेति निरूपयन्ति ।

संसर्गं कुञ्जरशौचमिव सर्वं भवतीति तदनन्तरं तन्निषेधमाहुः असमर्पितेति । यतो
 असमर्पितानां न दोषनिवृत्तिर्नक्षसम्बन्धाभावात्स्माद्धेतोस्तेषां तत्सम्बन्धिपदार्यानां
 वर्जनमाचरेत्, संसर्गं न कुर्यादित्यर्थः । नन्वन सर्वथा भगवदीयतत्सम्बन्धिपदार्यातिरिक्त-
 संसर्गो निवार्यते । आत्मना सहैव समर्पितानामपि दारादीनां आनुकूल्ये न संसर्गदोषः,
 श्रान्तिकूल्ये तु 'गृहं त्यजे'दित्यपि निरूपितं निबन्धे ।

तथा सति लौकिकेऽपत्यसम्बन्धादौ वैदिकेऽकरणप्रत्यवायजनकवर्णाश्रमविहितयाग-
 ऋत्विग्वरणदानप्रतिग्रहादिषु असमर्पितात्मनां प्रत्युत गृहाद्यासक्तानां शुष्ककर्मजडानां
 संसर्गो का गतिरिति चेत्तत्राहुः ।

निवेदिभिः समर्थैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिशुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

निवेदिभिरिति । निवेदिभिरिति सहायै नृतीया । समर्थैवेत्येवकारोऽन्ययोगव्यव-
 च्छेदकः । तथा सति समर्थैव करणात् सर्वस्वं समर्थैव समर्पणानन्तरमेव तदुत्तरक्षणसा-
 सुरत्वात्तत्प्रवेशव्यतिरेकेणैव तत्क्षणमारभ्यैव निवेदिभिः समर्पितसर्वस्वैर्भगवदीयैः सह सर्व-
 लौकिकमपत्यसम्बन्धादिक वैदिक यागादि कुर्यात्, न तु तादृशकर्मजडैरित्यर्थः । एतेन समर्प-
 णोत्तरक्षणसासुरत्वात्तत्प्रवेशात्प्रागारभ्यैव नित्यं भगवदीयं सङ्गमेव कुर्यात् । अन्यथा तदै-
 वासुरप्रवेशः स्यादिति सूचितम् । एतदेव नवरत्नविवरणे स्फुटीकृतं प्रभुचरणैः । 'निवेदनं तु
 स्मर्तव्य'मित्यत्र । अत एव श्रीमदाचार्यवंश्यानां नान्यमार्गीयप्रतिग्रहाङ्गीकारः । एतेन
 समर्पणक्षणमारभ्य भगवदीयैरेवापत्यसम्बन्धः, तादृशानामेव यागादौ वरणं दानप्रतिग्रहौ
 चेति भगवदीयधर्म इति निरूपितम् । किञ्च । भगवदिच्छां विना भक्तस्य न किञ्चित्कर्मकरण-
 केति नवरत्ने भक्तिहंसे च निरूपितमित्यनायासतादृशसामग्रीसम्पत्तिरेव भगवदिच्छासूचि-
 'साक्षिणो भवतापिला' इति नवरत्ने । इदमपि कर्माग्राहित्वानुरोधादुक्तम् । वस्तुतस्त्वस्मि-
 न्मार्गे इतरसंमेलननिषेधात्सा शङ्कैव नेत्यलम् । कुर्यादित्यत्र तु कर्तृपदं स्पष्टम् । एतद्ग्रन्थस्य
 शरणागतं प्रति शिक्षारूपत्वेन शिष्यस्य जागरूकत्वात् । इयं निवेदिनो मर्यादास्तीत्याहुः
 स्थितिरिति । ननु भगवदीयस्य सर्वथान्यसंसर्गनिषेधाद्दर्शनाश्रमविषयकार्यमानेषु च
 तादृशानामतिदुर्लभत्वात्तथाग्रहस्य च भगवति महामारप्रदत्वेनास्वधर्मत्वात्तत्कार्यमात्राणां
 चानव्यक्तत्वात्तत्तन्निर्वाहार्थमस्तु स्वमानसमर्पणम्, किं दारादीनां साहित्येनेति चेत्, तत्राहुः ।
 न मतमिति । सामिसमर्पणं शुक्तसमर्पणं च देवदेवस्य न मतम् । सामिसमर्पणतुल्यत्वज्ञापनाय
 समस्तं पदम् । एतेन सामिशुक्तदोषपरिहारार्थमेव स्वसमर्पणे दारादीनां साहित्यम् । तेषां
 साक्षात्सेवाधिकारस्तु पृथक्समर्पणेनैव अनिव्यतीति सूचितम् । एतदेवोक्तं नवरत्नविवरणे ।
 'कस्सचिद्विशेषोऽङ्गीकारश्चेत्, सा पुष्टि'रिति । पुष्टिर्नाम च साक्षात्सेवाधिकाररूपोऽनुग्रहः ।

एवं सति सर्वं समर्प्य कार्यमात्रे भगवदिच्छैव नियामिकेति निश्चित्य नान्यसंसर्गं कुर्यादिति वाक्यादेतद्धारस्य प्रभुणैवाङ्गीकृतत्वादेतदपेक्षया सामिभुक्तसमर्पणस्य जघन्यतरप्रतीतिश्च । ननु भुक्तसमर्पणनिषेधे पूर्वं दारादिभिरुपभुक्तस्य देहादेरपि समर्पणमनुपपन्नमिति चेत् । न । आक्रस्मिकनिजदोषस्फूर्त्या पश्चात्तापपर्याकुलस्यापराधप्रतीकारमपश्यतः शरणान्तरमलममानस्य समस्तसाधनपरित्यागपूर्वकं महापुरुषद्वारा भगवदेकशरण्यं प्रविष्टस्य भगवदिच्छया च महापुरुषेण करुणया तदेकशरण्यं प्रवेश्य कृतात्मनिवेदिनो दीनवत्सलेन भगवता स्वमक्तपक्षपातेन कृपयाङ्गीकृतस्य ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण वस्तुस्वभावाद्भिर्दग्धनिखिलकल्मषस्य वह्नि-सम्बन्धेन सुवर्णस्येव निर्दुष्टत्वात् । तथा चोक्तं गीतायां 'सर्वधर्मान्परित्यज्ये'ति । श्रीभागवतेपि 'स्वयं समुत्तीर्ये'ति । न चैव जडत्वसामान्यात्करुणास्पदत्वादिधर्मासम्भवाद्देहादेरपि कथमङ्गीकार इति वाच्यम् । चेतनाध्यस्तत्वात्तस्य । अत एव श्वशरीरस्य शरणागमनं न वा करुणास्पदत्वादि सम्भवति । किञ्च । जीवोद्धारार्थं हि कृपया श्रीमदाचार्येभ्य एतन्मार्गमादिष्टवान् भगवान् । तथा च जीवस्य यत्र यत्र स्वाध्यासेन संग्राह्यत्वबुद्धिः, तत्र तत्र प्रभुसमर्पणे कृते स्वसम्बन्धसम्पादनेन तदध्यासनिवृत्तिं विधाय तमुद्धरति । मुक्तशेषे तु जीवस्यैव हेयत्वबुद्धेः कुतस्तदा देवदेवसमर्पणावकाशः । निषेधवाक्यं तु प्रमादतस्तया-करणेऽवधानप्रतिपादकं सामिसमर्पणस्य च तनुल्यताप्रतिपादकमिति ध्येयम् । अपरञ्च । साधनदशायां हि दासधर्मस्वरूपनिरूपणमेतन् । वस्तुतस्तु केवलं पुष्टिमार्गं भावाधीनो भगवान्, यथा भावे तदप्यङ्गीकरोति । यथा वनमोजनलीलायां 'सर्वे मिथो दर्शयन्त' इति । यथा वा फलप्रकरणे 'स्त्रैरुत्तरीयैः कुचकुङ्कुमाङ्कितैरचीकृपत्रासनमात्मबन्धव' इत्यत्र 'तत्रोपविष्टो भगवान्' इत्यत्रः श्रीमदाचार्यैः प्रपञ्चितमिति सर्वमनवद्यम् । एतेन सामिसमर्पणस्य चलवहोपवत्त्वं निरूपितम् । अनन्यत्वमङ्गप्रसङ्गेन भगवदनङ्गीकारेण तथाभावप्रति-घन्धकत्वात् । अत एवाभ्यर्हितत्वेन पूर्वनिपातः । तथा चात्मना सह स्वसम्बन्धिसर्वमेव समर्पणीयम्, न त्वात्ममात्रम् । ततश्च भगवदीयैरेव सर्वव्यवहारकन्धम् न त्वन्यैरिति सिद्धम् । एवमेव ह्यग्रेपि यावज्जीवं भगवदप्राप्तेषु तत्त्वलौकिकवैदिकनिमित्तेष्वपि निर्मितानां पदार्थानां 'उच्छिष्टभोजिनो दासा' इति दासधर्मत्वाद्भगवते समर्पणं विधाय पश्चात्तदुपयोगं कुर्यादित्यर्थः ।

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारयचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमितिवाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मनम् ।

तस्मादिति । अयं भावः । सामिसमर्पणानङ्गीकारादात्मना सह सर्वस्वं भगवते सम-र्पितमनन्तरं च तत्कार्ये प्राप्ते तत्तद्द्रव्यादिना तत्त्वामात्री सम्पादादौ भगवत एव समर्पयेत् । तद्द्रव्यनिर्मितपदार्थानां तद्भोग्यत्वात् । ततश्च तत्र विनियोगे जाते तद्वत्तद्भोग्यत्वात्

तदुपमुक्तवासोलङ्कारादिभिर्मगवदिच्छाप्राप्तत्वात्तत्कार्यं विधेयम् । न तु स्वातन्त्र्येणानर्प-
यित्वेति हृदयम् । तथा साक्षादलौकिकरसात्मकत्वेन प्रभूपमुक्तत्वेन तद्वत्तमहाप्रसादत्वेनैव
तत्पदार्थैस्तावन्मात्रका सेवोपयोगित्वाद्देहादिवृत्तिरपि कर्तव्या । न तु भोगत्वेन । 'उच्छिष्ट-
भोजिनो दासा' इति दासधर्मत्वात् । अन्यथा मार्गस्थितेरुच्छेदादन्यमार्गप्रवेशात्तत्र च
भगवन्नैवेद्यग्रहणे दोषश्रवणादोपमाग्भवतीत्याहुः दत्तेति । इदं वचनं भिन्नमार्गपरं सम्मतम् ।
दत्तं पुनः स्वोपमोगाय न ग्राह्यम्, तथा हरेः सम्यन्धि किमपि न ग्राह्यमिति यद्वाक्यं तद्भ-
क्तिमार्गातिरिक्तमार्गपरमित्यर्थः । भगवति निवेदनाभावान्निवेदितपदार्यानां भगवदुपमोगे
जाते महाप्रसादस्वात्मशोधकत्वेनावश्यं ग्राह्यत्वप्रतिपादनाच्च ।

उपसंहरन्ति सेवकानामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ॥ ८ ॥

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्द्रव्यापि चैव हि ॥ ९ ॥

समर्प्यैव समर्पणोत्तरक्षणमारम्य सेवकानां दासानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिद्धो
वर्तते, तथैव व्यवहारो विधेयः । स च स्वकायदेहादिपर्यन्तपदार्थेषु स्वान्यधीनत्वभावनया
तस्मिन्नेव यथासम्भवं सर्वं विनियुज्य उच्छिष्टमात्रं भुञ्जतः सेवापरतया स्थितिः । एवं
सेवतो लोकेपि दासस्य देहावसाने उत्तमत्वं सिध्यति । नारदस्येव । तथा ब्रह्मसम्बन्ध-
करणमारम्य भगवति सर्वं विनियुज्य सेवतो देहादिषु भगवदीयत्वभावनया सर्वत्र भगव-
दावेशाद्ब्रह्मता सिध्यति । ततश्च गङ्गात्वमिति । यथा गङ्गायां निविष्टानां जलानां
गङ्गात्वमेव, न तु तद्गतकरतोयादिविलम्बनादिपूर्वदोषनिरूपणमपि । तद्द्रवसापि । यद्यपि
कामादयो दोषरूपाः, तथापि भगवदीयस्य भगवत्येव कामः, तत्रतिपक्षेषु क्रोधः, एवं
यथायथं भगवत्सम्बन्धे ब्रह्मैव सेत्सतीति व्यर्थैव दोषनिवृत्तिप्रतीक्षेति हृदयम् ।

श्रीमदाचार्यपादाब्जमधुमाध्वीवशादहम् ।

शालपं साधुभिर्माभ्यं विशोधयं साध्वसाधु वा ॥ १ ॥

इति श्रीसिद्धान्तरहस्यविष्टितः समाप्ता ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीहरिरायोदिता सिद्धान्तरहस्यविष्टितः ।

अथ श्रीबलमाचार्यचरणाविष्टचेतसा । कारिकाभिः स्वसिद्धान्तरहस्यार्थो विविच्यते ॥ १ ॥
स्वरूपेण समुद्धारस्तथा मत्स्यापि चैव हि । व्यवस्था तत्र मन्तव्यावतारानवतारतः ॥ २ ॥
अवतारे त्रिधा रूपमवतीर्णं तथा रसः । पूर्वस्तथा मूलरूपं तत्पारोक्ष्यं हि सर्वथा ॥ ३ ॥

वैकुण्ठगमनान्नित्यमवस्थानस्थितेरपि । लीलाविशिष्टरूपेण हृदयैकप्रवेशतः ॥ ४ ॥
 इदानीन्तनजीवानामुद्धृतिस्तु कथं भवेत् । विचार्य कृपया कृष्णो भक्त्याविष्करणोद्यतः ॥५॥
 पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदैः सां त्रिविधा मता । मध्या श्रुतिपुराणेषु सर्वत्र विनिरूपिता ॥ ६ ॥
 द्वयोर्निरूपणार्थं हि श्रीभागवतसम्भवः । व्यासावतारोपि हरेरेतदर्थक एव हि ॥ ७ ॥
 तत्र मार्यादिकी भक्तिः श्रीभागवतमार्गतः । तदुक्तसाधनैरेव सिद्धा भवति सर्वथा ॥ ८ ॥
 पुष्टिस्त्वनुग्रहात्मा हि साधनैर्न भवेदिति । ज्ञापयित्वा भागवते दानाय जगतीतले ॥ ९ ॥
 भक्तिभावात्मकं स्वासं स्वयमाविश्वकार हि । तत्सम्बन्धेन सर्वेषां भूर्तिमद्भक्तियोगतः ॥१०॥
 भविता भावसम्बन्धस्ततः पुष्टिः फलिष्यति । विना द्वारं हि जीवानां तत्सम्बन्धोपि दुर्लभः ॥११॥
 स्वरूपाज्ञानतः पूर्वं तदर्थं भगवान्ह्रिः । मार्गं प्रकाशयन्नाविर्भूतः कालेपि तादृशे ॥ १२ ॥
 फलमाचार्यसम्बन्धात्तत्सम्बन्धो हि मार्गतः । अदेयदानदक्षश्चेत्यतो नाम विराजते ॥ १३ ॥
 मार्गेन प्रथम पुष्टिः सम्बन्धवरणात्मिका । मध्ये वेदोक्तमर्यादायुतभक्तिस्थितौ स्थितिः ॥१४॥
 अपापण्डित्वसिद्ध्यर्थं भगवत्तोषणाय च । फलपुष्टेयोंग्यतायै फल कृष्णेन नान्यथा ॥ १५ ॥
 निःसाधनत्वमङ्गः साधदि स्यात्साधनैः फलम् । एतादृष्टमार्गबोधाय प्राकट्ये तादृशो मतः ॥१६॥
 कालो हरेः कृपापूर्णनिःसाधनफलात्मनः । श्रावणः पुष्टिमार्गीयश्चातुर्मास्यगतत्वतः ॥ १७ ॥
 विष्णुसम्बन्धिसम्बन्धात्सम्बन्धख्यापको मतः । बोध्यते तेन पुष्टिर्हि प्रथमं वरणात्मिका ॥१८॥
 मर्यादाबोधनार्थाय पक्षः प्रोक्तोऽमलस्तथा । भक्तिमार्गीयमर्यादाबोधिकैकादशी मता ॥१९॥
 प्राकट्यकालः पूर्णस्य हरेः प्रोक्ता महानिशा । निःसाधनजनोद्धृत्यै फलदानाय भूतले ॥२०॥
 फलसामयिकी पुष्टिस्तेनात्र विनिरूपिता । एवंविधे हरिः काले प्रादुर्भूय निजेच्छया ॥२१॥
 ब्रह्मसम्बन्धमारम्य सर्वं मार्गं स्वयं जगौ । न मत्कैर्नवतारेण न स्वप्नेरेकेण च ॥ २२ ॥
 न पूर्वसरूपेण मूलरूपेण वै हरिः । उक्तवानिति बोधाय साक्षात्पदमिहोदितम् ॥ २३ ॥
 सर्वलीलाविशिष्टत्वबोधाय भगवत्पदम् । साभिप्रायत्वबोधाय कथने प्रपदं मतम् ॥ २४ ॥
 यदुक्तं हरिणा तद्धि प्रत्यक्षरमिहोच्यते । ब्रह्मसम्बन्धकरणादित्यादि भगवद्ब्रह्मचः ॥ २५ ॥
 आदौ सम्बन्धकरणं कन्ययेव स्वयम्बरे । स्वस्य सर्वपदार्यानां मनसा तेन योजनम् ॥२६॥
 सम्बन्धवत्या दत्येव गुरुणा तत्कृतिर्भवेत् । सम्बन्धश्चापि निर्दोषस्तथा सर्वसमः स्मृतः ॥२७॥
 बद्धेखिवेति बोधाय प्रोक्तं ब्रह्मपदं पुनः । 'निर्दोषं हि समं ब्रह्मे'त्यत्रोक्तं तत्तयाविधम् ॥२८॥
 स्यात्प्रयुक्ते कृष्णपदे विषमैत्वं गुणाहितिः । सम्बन्धे तादृशापेक्षा नास्ति दोषनिवारणात् ॥२९॥
 दोषमात्रनिवृत्त्यर्थं ब्रह्मसम्बन्ध उच्यते । गुणाघायकसम्बन्धः फलसामयिको मतः ॥३०॥
 तस्मिन्वाच्ये कृष्णपदं वाच्यं कृष्णः फलान्भकः । तत्सम्बन्धे स्वतःसिद्धे फलसंसिद्धिसंभवात् ॥
 अपरा कृष्णसेवादिकृतिर्वैयर्थ्यमाभूयात् । अतः साधनसम्बन्धो विवाह इव लौकिके ॥३२॥
 तेन निदुष्टतासिद्धिर्विधिनेव रतौ पुनः । ईदृक्सम्बन्धबोधाय प्रोक्तं ब्रह्मपद पुरा ॥ ३३ ॥
 विषमश्च हरिः कृष्णो न यायात्समता यतः । हेतुसम्बन्धसम्बन्धात्कृष्णः साधनता गतः ॥३४॥

मक्षेति प्रोच्यते सर्वसमत्वाद्दोषनिर्हृतेः । व्यापकत्वं च सम्बन्धे तेनैव विनिरूपितम् ॥३५॥
 करणोक्त्या न मुख्योत्र भावित्वान्मानसी कृतिः । युक्तः प्रथमसम्बन्धो भावात्मा भावरूपिणा ॥
 अभिमोपि तयोमूतः सर्वथा नात्र संशयः । विशेषः परमेतावान् प्रथमो मानसो मतः ॥३७॥
 सर्वेन्द्रियैस्तया चान्तःकरणैरात्मनापि हि । साक्षात्स्वरूपसम्बन्धो द्वितीय इति निश्चयः ॥३८॥
 परं तत्रेन्द्रियादीनां कृत्वादीनां च सर्वथा । भावात्मकत्वं मन्तव्यं ताद्यूपानुमूतितः ॥३९॥
 अप्राकृतत्वं चैतद्धि घोष्यं सादिन्द्रियात्मनाम् । मानसे पूर्वसम्बन्धे वा कृतिस्तनुवित्तजा ॥४०॥
 सा हि साधनतां प्राप्ता प्राकृतेन्द्रियदेहजा । तयोक्तमसदाचार्यैस्त्वत्सिद्धौ तनुवित्तजा ॥४१॥
 एतादृशस्य योगस्य सकृत्करणमानतः । अयोग्यानां च योग्यानां सर्वेषामधिकारिणाम् ॥४२॥
 स्त्रीशूद्रद्विजवन्धूनां ब्राह्मणादेरपि स्वतः । ज्ञानाज्ञानविभेदेन हीनमध्याधिकारिणाम् ॥४३॥
 श्रीकृष्णसात्वतासूनामुत्तमाधिकृतावपि । भवति ब्रह्मसम्बन्धः समत्वात्सकलान्प्रति ॥४४॥
 पुरुषोत्तमरूपत्वात् चिन्ता तदनुग्रहे । न वा समागतां कन्यां त्यजेत्पुरुषकेसरी ॥४५॥
 न च सामर्थ्यसहितः कुर्यात्कांचिद्विचारणाम् । यत्नादङ्गीकृतिर्कृतिर्न गृह्णीयात्समर्पितम् ॥४६॥
 अतो न चिन्तलेशोपि त्रिषेयः स्त्रीकृतौ हरेः । एतदेवास्मदाचार्यैर्नवरत्ने निरूपितम् ॥४७॥
 तथा निवेदने चिन्ता त्याज्या श्रीपुरुषोत्तमे । अयमेवान् संस्कारो मन्तव्यः कृष्णसेवने ॥४८॥
 उपदेशस्तु सावित्र्या यथा वैदिककर्मणि । तापक्लेशगुणाधानं शुद्धिवच समर्पणात् ॥४९॥
 यथा हि संस्कृतः शुद्धः कर्ममार्गेभिधीयते । भक्तिमार्गे तथा तापक्लेशैः शुद्धो निरूप्यते ॥५०॥
 शुद्धो यत्कुरुते कर्म तत्सर्वं सफलं यथा । तयात्र तापक्लेशार्तकृता सेवापि मानसी ॥५१॥
 संस्कारत्वे तु सम्बन्धो देहमात्र विशोधयेत् । गापनीवन्न वै जीवमित्याशङ्क्यान चोदितम् ॥५२॥
 सर्वशोधकतासिद्धौ पदं यदेहजीवयोः । जीवशुद्धिरविद्यातः ससाराद्विस्मृतेर्हरेः ॥५३॥
 अशुद्धिस्तदभावात्मा ब्रह्मसम्बन्धतस्तु सा । भवति ब्रह्मसम्बन्धे ह्यहन्ताममतागतिः ॥५४॥
 तापक्लेशे च मगवत्स्मृतिः सार्वदिकी मता । अतः शुद्धो हि योग्यस्तु मगवद्भजने मतः ॥५५॥
 निवृत्तिरत्र दोषाणामेकदैव विवक्षिता । अतः सर्वपदं प्रोक्त दोषाणां विनिवर्तने ॥५६॥
 दोषत्वेनैव दोषाणां सग्रहस्तु निरूपितः । न प्रत्येकमपारत्वात्ते शक्यन्त उदीरितम् ॥५७॥
 शुद्धिसौकर्यसिद्ध्यर्थं तत्पञ्चविधतोदिता । दुष्यन्ति यैस्तु देहाद्या जीवाः कृष्णोपयोगतः ॥५८॥
 निवर्तन्ते सर्वत्रैव ते दोषाः परिकीर्तिताः । निवृत्तिस्तु द्विधा दूरीकृतेः शुद्धिकृतेरपि ॥५९॥
 आद्या तु वक्ष्यमालिन्यनिवृत्तिरिव शोधकैः । द्वितीया मृगमयस्यैव पाकेनेव च शुद्धता ॥६०॥
 सदोषाङ्गीकृतेस्तसास्वद्रतौ व्यर्थता भवेत् । अतोत्र विनिवृत्तिस्तु द्वितीयैव हि युज्यते ॥६१॥
 एतदेव हि गन्नात्वमित्यत्राप्रे निरूपितम् । द्विशब्दः सर्वदोषाणां निवृत्तौ मुक्तिबोधकः ॥६२॥
 क्रोडिसूर्याग्निरूपस्य सम्बन्धाद्दोषवारणे । निश्चयार्थोपि बोद्धव्यः सत्यसङ्कल्पवाक्यतः ॥६३॥
 अविद्यारूपतस्त्वेषां संख्या चोक्ता तथाविधा । स्मृता इति पदोक्तौ च प्रसिद्धिरपि बोधिता ॥६४॥
 सर्वश्रुतिपुराणेषु लोके वेदेपि चैव हि । तेषु पञ्चविधत्वोक्त्या तत्रैवान्यनिवेशनम् ॥६५॥
 देहेन सह जायन्ते जीवेनापि तथा पुनः । ते हि शूद्रत्वससारित्वादयः सहजा मताः ॥६६॥

नन्वासुरत्वं सहजं कथं न हि निवर्तते । ब्रह्मसम्बन्धतः सर्वदोषदाहकतोपि हि ॥ ६७ ॥
 इति चेत्सत्यमेवास्ति परं सम्बन्धसम्भवः । दुर्लभस्तेषु तदोषाद्भक्तिमार्गाप्रवेशतः ॥ ६८ ॥
 यथा कथञ्चित्सम्बन्धे तत्रिवृत्तिरपीष्यते । अत एवावतारे तु सम्बन्धात्कृतार्थता ॥ ६९ ॥
 परं रूपेण करणं न भक्त्येति विनिश्चयः । इदानीं भक्तिमात्रेण ह्युद्धारो भगवन्मतः ॥७०॥
 तदा क्रोधादिभावेषु नेदानीं तद्धि साधनम् । भक्तिसाधनसत्त्वेन तेषां भक्तिविरोधतः ॥७१॥
 सन्तो न कुर्युस्तत्सद्भूमिति सद्गोपि दुर्लभः । तस्मादनवतारे तु नासुराणां फलं भवेत् ॥७२॥
 अङ्गवद्भादिगमनजनिता दैशिका मताः । यथा परीक्षितः कालस्यानदानात्तथा पुनः ॥७३॥
 कालावेशेन ये जातास्ते दोषाः कालिकाः स्मृताः । यथा लोके राजसेवा योग्या नैव कुरुपिणः ॥
 चातुर्यरहिता मूर्खा दुःशीलाः स्तेयकारिणः । कुरूपित्वादयो दोषा अतस्ते लौकिकाः स्मृताः ॥
 वेदोक्तविषयकरणान्निषिद्धकरणादपि । वैदिकास्ते समाख्याता आज्ञामङ्गो यतो हरेः ॥७६॥
 सान्निष्यादेव दोषाणामेकोक्तिदेशकालयोः । निषिद्धकृतिजन्यानां तेषां लोकेपि सम्भवात् ॥७७॥
 अपकीर्त्या लौकिकेषु साह्यार्थोद्देवतिनाम् । अतस्तथैव ग्रन्थेऽस्मिन्नेकोक्तिर्लोकवेदयोः ॥७८॥
 अतो लोकेषु सख्याया नाधिक्यमिह शङ्कितम् । सम्यग् योगो हि संयोगः कामलोमादयश्चसः ॥
 नैरन्तर्येण संवासशयनासनमोजनैः । म्लेच्छशूद्रादिसंयोगस्तजाः संयोगजाः स्मृताः ॥८०॥
 स्पर्शजाः स्पर्शमात्रेण प्रायश्चित्तं विधीयते । यत्र चाण्डालपतितादीनां ते तादृशा मताः ॥८१॥
 एवं पञ्चविधा दोषा विज्ञेया भगवत्परैः । उक्ता अनुक्ता सर्वेपि चकारेण समुच्चिताः ॥८२॥
 स्वानुमूतेः परप्रोक्तात्प्रतीता अपि सर्वथा । सेवायां बाधकत्वेन न मन्तव्या विशेषतः ॥८३॥
 कथञ्चनेति पदतः सूचितोर्थो निरूपितः । तत्र्यप्रत्यययोगेनामननं सर्वद्योच्यते ॥ ८४ ॥
 अन्यथा स्यादविश्वासात्समस्त फलमन्यथा । ननु दोषनिवृत्त्यर्थं प्रायश्चित्तादिकं कथम् ॥८५॥
 अन्यत्र विहितं चात्र तदेव न किमुच्यते । किमर्थं ब्रह्मसम्बन्ध इति चेत्तत्र चोच्यते ॥८६॥
 विना तु ब्रह्मसम्बन्धं प्रायश्चित्तादिभिः पुनः । युगपत्सर्वदोषाणां न निवृत्तिर्भवेदिति ॥८७॥
 ब्रह्मसम्बन्धकरणं सर्वदोषनिवर्तकम् । तदभावे कथं सद्यः सेवायामधिकारिता ॥ ८८ ॥
 अत एवाग्निमे पथे प्रोक्तं सर्वपद पुनः । अन्यथा सर्वदोषाणामित्युक्तार्थसूचकम् ॥ ८९ ॥
 एव हि ब्रह्मसम्बन्धः सस्कारेण निरूपितः । तदुत्तरं तस्य सर्वसमर्पणमिहोच्यते ॥ ९० ॥
 यस्मात्कृतो हि सम्बन्धो विनियोगाय सर्वथा । स्वासम्बन्धि यतः कृष्णे न गृह्णातीति निश्चयः ॥
 एतदेवोक्तमाचार्यैर्वैशुमीतनिरूपणे । स्वमोगानन्तरं भोग्यो भगवान्भवतीति हि ॥ ९२ ॥
 तत्रापि ब्रह्मसम्बन्धो वेणुना शब्दरूपिणा । ब्रह्मणा येन ससिद्ध देहादिविनियोजनम् ॥९३॥
 तस्मात्सम्बन्धसहितो वर्जयेदसमर्पितम् । समर्पणं तु ससिध्येत्सम्बन्धादेव सर्वथा ॥ ९४ ॥
 स्वसम्बन्धि यतः सर्वं गृह्णात्येवेति निश्चयः । समर्थं भक्त्युपहृतमतस्तु हरिणोदितम् ॥९५॥
 गीतायां भक्तिमार्गाग्रप्रमुणातिदयालुना । वस्तूनामिति यत्प्रोक्तं बहुत्व तस्य चाशयः ॥९६॥
 सर्वांशिनैव तत्त्यागो नैकांशनेति बुध्यताम् । यथा गायत्र्योपदेशः सस्कारोत्तरमुच्यते ॥९७॥
 श्रुतिस्मृत्युदिताचारस्तदभावे फलं न हि । आचरेदित्यनेनान् ब्रह्मसम्बन्धतः परम् ॥ ९८ ॥

समर्पणं तथाचारो ह्यसमर्पितवर्जनम् । तदभावेऽह्वदीना तु सेवा नैव फलेदिह ॥ १९ ॥
 ननु सर्वं समर्थं चेद्वैदिकं लौकिकं तथा । न कुर्यात्कृष्णकार्याय सम्यन्धो विहितो यतः ॥
 न चान्यविनियोगोपि ह्युचितश्च निवेदिनाम् । इति चेदुच्यते सर्वं कुर्यादेव यथोदितम् ॥
 मर्यादामध्यपातेन पुष्टिमार्गनिरूपणात् । निवेदो वर्तते तेषां पदार्थानां पुराकृतः ॥ १०२ ॥
 तेनैव सकलं कुर्यात्समर्थैव हरौ परे । देहनिर्वाहवत्कृष्णप्रसादेनेति निश्चयः ॥ १०३ ॥
 स्वयं कुर्यान्न विश्वासं पुत्रादीनामपि क्वचित् । एवप्रकारिकैवैषा स्थितिः पुष्टिफलावधि ॥
 मर्यादापीयमेवेह स्थित्यर्थमवगम्यताम् । नन्वेतदुचितं नैव यत्समर्पितयोजनम् ॥ १०५ ॥
 लौकिके वैदिके नीचप्रेतपित्रादियोगिनि । अतोऽसमर्पितेनैव तत्कार्यमिति चेन्न हि ॥ १०६ ॥
 युज्यते श्रेयभावास्या निखिलं तद्भुगुप्सितम् । अर्धभुक्त देवदेवोपयोगाय भवेन्न तु ॥ १०७ ॥
 न चोचितं सेवकानां स्वामिन्येवविधापर्णम् । एव समर्पणासिद्धौ सम्यन्धो विफलो भवेत् ॥
 अतो निषिद्धं कृष्णस्य सामिसुक्तसमर्पणम् । ननु कृत्वाखिलं कर्म लौकिकं वैदिकं तथा ॥
 कृष्णापर्णैकबुद्ध्या वा पश्चात्कृष्णे समर्पयेत् । तदा न प्राप्यते दोषः कश्चित्तादृक्समर्पणे ॥
 इति चेद्देवदेवो हि यस्मात्कृष्णो न केवलः । अतः सेवकशेषो हि सामिसुक्तं हरेः स्मृतम् ॥
 कृष्णापर्णैकमत्या वा कृत्वा कृष्णसमर्पणम् । तत्रापि स्यादन्यशेषो मतिमात्रेण चार्पणात् ॥
 सर्वथा नार्पितं कृष्णे तन्न गृह्णाति केशवः । यतः सम्यन्धवैयर्थ्यमत आदौ समर्पणम् ॥
 तत्रापि सर्ववस्तूनां सर्वकार्यं तथैव च । लौकिके वैदिके वापि ह्युत्तमेऽनुत्तमेपि च ॥ ११४ ॥
 पश्चाद्विधेयं सर्वं हि तदा सार्थकता भवेत् । उच्छिष्टदाने सर्वेषां माहात्म्यं चापि सिध्यति ॥
 नन्वेव लौकिकार्थं हि वैदिकार्थं तथा पुनः । समर्पितपदार्थानां ग्रहणे दोषसम्भवः ॥ ११६ ॥
 दत्तापहाररूपो हि धर्ममार्गनिरूपितः । भगवन्नाश्रसिद्धोपि नैवेद्यग्रहणात्मकः ॥ ११७ ॥
 'अपि दीपावलोक म' इत्यादिप्रमुणोदितः । इति चेन्न यतो मार्गो भिन्नोय पुष्टिनामकः ॥
 मार्गभेदान्न दोषो न कर्मपूजादिरूपितः । यथाश्रमविभेदेन निषेधानां विधेरपि ॥ ११९ ॥
 भिन्नतान्न तथा मार्गभेदेनापि विबुध्यताम् । न वा निवेदनं दानं येन दोषो ग्रहे भवेत् ॥
 वाक्यं पूजाप्रकरणात्तदोपविनिरूपकम् । नन्वेव सर्ववस्तूनां समर्थं विनियोजनम् ॥ १२१ ॥
 प्राप्येत कामचारेण दोषाभावात्त रक्षणम् । तथा च प्रमुवस्तूनां वृथैव विनियोगतः ॥ १२२ ॥
 अन्यत्र तेन भविता सम्यन्धरुदताकृतिः । न स्वसम्यन्धिवस्तूनां नाशनं कुरुते वृथा ॥
 लोकेपि दृढसम्यन्धयुतः स्वाम्यर्थैरक्षकः । अतः प्रोक्तं यथा लोके सेवकानां प्रकर्षतः ॥
 लौकिको वैदिकश्चैव व्यवहारो हि सिध्यति । तथा सर्वं समर्थैव पुनः कार्यं निवेदिभिः ॥
 पदार्थैस्तेन सम्यन्धे सिद्धे भाववतां दृढे । ततः सम्यन्धतः सिध्येन्निर्दोषसमता पुनः ॥
 सेवायां सर्ववस्तूनां सर्वेषामधिकारिणाम् । अतस्त्रुपयोगेन फलं सिद्धं न संशयः ॥ १२७ ॥
 सर्वांगशुक्तसम्यन्धो यतः फलमिहोच्यते । ननु दोषनिवृत्तिः का मलसेव हि नाशनम् ॥
 अथवा परिपाकेन दोषतागमनं यथा । मृगमयेपि घटे पाकादामतैव निर्वतते ॥ १२९ ॥
 न मृगमयत्वमेव हि तन्नित्यवृत्तिरिहोच्यते । इति संशयतः प्राह प्रभुर्गद्गात्वमेव हि ॥ १३० ॥

दोषाणां तत्प्रनिष्ठानां जलानामिव सर्वथा । तत्प्रवेशे पुनस्तेषां गुणदोषादिवर्णना ॥१३१॥
 गङ्गात्वेनैव कर्तव्या न पानीयप्रयोगतः । शुद्धत्वादिकथात्रापि वैष्णवत्वेन बुध्यताम् ॥१३२॥
 उपदिश्य जनोद्धारं पुष्टिमार्गेण सर्वथा । निजासंस्काराचार्यैर्म्यो दयाद्रैर्म्यो दयानिधिः ॥
 कृपया प्रकटीभूय साक्षाच्छ्रीगोकुलेश्वरः । लीलाविशिष्टरूपस्त्वद्दुदयं प्राविशद्दरिः ॥१३४॥
 इति श्रीवल्लभाचार्यदासदासेन रूपितः । तद्वाक्यगूढवाक्यार्थस्तेन तुष्यन्तु ते मयि ॥१३५॥

इति श्रीहरिदासोदिताः सिद्धान्तरहस्यविष्टितकारिकाः समाप्ताः ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीविठलेश्वरविरचितविष्टितिसमेतम् ।

श्रीहरिः । श्रीमदाचार्याः स्वप्रकटितशुद्धपुष्टिमार्गानभिज्ञान् स्वमार्गीयसिद्धान्तजि-
 ज्ञासूत्रसंसेवकान् प्रति कृपया पुरुषोत्तमसिद्धान्तं निरूपयन्ति श्रावणस्यामले पक्ष इति
 श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिधिः ।
 साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अर्धरात्रे साक्षादव्यवधानेन भगवता श्रीमद्विरिधारिणा यत्प्रोक्तं तदक्षरश इति
 प्रत्यक्षरेण सप्तप्रकारेण निरूप्यते । सप्तप्रकारानाह । श्लोकार्थः, अर्थश्लोकार्थः, पदार्थः,
 प्रकरणार्थः, वाक्यार्थः, वेदार्थः, अक्षरार्थः । एतैः सप्तप्रकारैः साक्षादन्तरालरहितं मनो-
 वाक्यरीरैः सकलांशेन भगवता पूर्णपुरुषोत्तमेन प्रोक्तं प्रकर्षेण निश्चयं कृत्वोक्तम् ।
 उक्तं तत् कस्मिन्नवसरे? 'श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिधिः' इत्येतस्मिन्नवसरे
 प्रोक्तम् । श्रावणे यदुक्तं तत्कथं, तत्र हेतुमाहुः । श्रावणस्तु दक्षिणायनं चातुर्मासं च ।
 तस्मान्निषिद्धमासे यदुक्तं तस्यायमाशयः । पुरुषोत्तमविषये सर्वदा विधिरेव, न तु निषेधः ।
 उक्तं च 'सृष्टे सकलकल्याणमाजनं यत्र जायते । पुरुषं तमहं नित्यं ब्रजामि शरणं
 हरिम्' । तथा चोक्तं दशमस्कन्धे जन्मप्रकरणे 'अय सर्वगुणोपेतः कालः परमशोभन'
 इति । एतावता भगवत्प्रवृत्तिर्यदा भवति, तदा सर्वे उत्तमयोगा भवन्तीत्युक्तम् । शुक्ल-
 पक्षस्य हेतुमाह । शुक्लपक्षस्तु पूर्वजानां रात्रिः, तत्र कर्ममार्गानधिकार इति । उक्तं च एका-
 दशस्कन्धे 'न रोधयति मां योगो न सांख्यं धर्म उद्धव । न स्वाध्यायस्वपस्त्यागो नेष्टापूर्तं
 न दक्षिणा । व्रतानि यज्ञाच्छन्दांसि तीर्थानि नियमा यमा' इति । एकादश्या हेतुमाह ।
 एकादशी शिवतिथिः, शिवस्तु भक्तप्रधानः । उक्तं च चतुर्थस्कन्धे । 'अय भागवता

यूयं प्रियाः स्य भगवान् यथा, न मे भागवतानां च प्रेयानन्योऽस्ति कर्हिचित् ।' तस्मा-
च्छिवतिथिरुक्ता । महानिशीयस्वामाशयः । यत् शृङ्गाररसलीलामजनमुक्तम् । उक्तं च
चतुर्थस्कन्धे 'संसारसिन्धुमतिदुस्तरमुत्तितीर्णान्यः प्लवो भगवतः पुरुषोत्तमस्य । लीला-
कथारसनियेवणमन्तरेण पुंसो भवेद्विबिधदुःखदवादितस्ये'ति ॥ १ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधा मताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति । इदानीं श्रीमदाचार्यैः श्रीगिरिधरं प्रति प्रथमः कृतः ।
यत् हे सुन्दरीकान्त, भवता आज्ञा दत्ता, यज्ञीवानां मदीयमजनमार्गं निरूपय । तत्र ते
जीवाः सकलदोषनिधानम्, भगवान् सकलगुणनिधानम् । भगवान् पूर्णपुरुषोत्तमः ।
जीवस्त्वपूर्णः पुरुषाधमः । तर्हि भगवद्भजनं कर्तुं कथं योग्यो भवति । तथा च श्रुतिः
'देवो भूत्वा देवान् यजेते'ति । तदा श्रीमद्गिरिधरिणोक्तम्-यद्ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्व-
दोषनिवृत्तिः । भगवद्भजनं कर्तुमुद्युक्तो यो जीवः स तत्कालं शुद्धो भवति । तस्य शुद्ध-
जीवस्य मया सह सम्बन्धः कार्यः । अथवा । ब्रह्मणामया सह सम्बन्धः कार्यः । तत्सम्बन्ध-
प्रकारां दशमस्कन्धे उक्ताः 'कामं क्रोधं मयं खेह'मिति श्लोके । तेषु पदसु कामसम्बन्ध-
उत्तमः । कामसम्बन्धात् सकलदोषनिवृत्तिः । तत्र तत्सम्बन्धेन यथा कस्यचिद्राज्ञो दुःकुला
स्त्री कामसम्बन्धेन भजन्ती राजतुल्या स्यात्, तथा अनन्यत्वेन जीवो मां भजन् शुद्धः
स्यात् । कामसम्बन्ध इति किम् । साध्व्या आचारः । अथ च स्वैरिणीवत् नित्यनूतन-
भावेन भजनमिति । उक्तं च दशमस्कन्धे 'मयि निर्बद्धहृदयाः साधवः समदर्शिनः ।
वशे कुर्वन्ति मां भवत्या सत्स्त्रियः सत्पतिं यये'ति । एतेनानन्यत्वेन व्यभिचारिण्या भाव-
मादाय भजनं विधेयमिति कामसम्बन्धः । तथा चोक्तं सप्तमस्कन्धे 'नन्वद्धा मयि कुर्वन्ति
कुशलः स्वात्मदर्शनाः । अहैतुक्यव्यवहिता भक्तिमात्मप्रिये यया' । पुनराचार्यैः षष्ठम्,
यन् पतिभावमजने वर्णाश्रमाणां मध्ये कौञ्चिकारी । तदा श्रीमद्गिरिधरिणोक्तम्,
जीवमात्रस्य भगवद्भजनेऽधिकारः । उक्तं च सप्तमस्कन्धे 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो
गन्धर्व एव वे'ति । सर्वेषां देहजीवयोरिति । अस्यायमर्थः । यथा देहस्य जीवसम्बन्धात्
सर्वदोषनिवृत्तिस्तथा ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति । यथा जीवमन्तरेण देहः अपूर्णः, तत्स-
म्बन्धेन सकलगुणपूर्णः, तथा ब्रह्मसम्बन्धादिति । यथा जीवो देहदुःखेनातुरो भवति, तथाहं
भक्तदुःखेनातुरो भवामीत्यर्थः । अथवा । देहजीवयोरिति । भगवद्भजनेन तस्य हीनजा-
तिरोगादयो दोषाः, तथा हिंसादिपातकानि व्रजन्तीत्यर्थः । उक्तं च तृतीयस्कन्धे 'स्वपा-
दमूलं मज्जतः श्रियस्ये'ति । पुनः श्रीमदाचार्यैः षष्ठम्, दोषा गता इति कथं ज्ञायते । तदा
श्रीमद्गिरिधरिणोक्तम्, सर्वदोषनिवृत्तिर्हितिशब्देन । निश्चयो यदा उत्पद्यते, तदा सर्वे
दोषा गता इति ज्ञातव्यम् । उक्तं च भारते 'वासुदेवाश्रयो मर्त्यो वासुदेवपरायणः ।

सर्वपापविशुद्धात्मा पाति ऋद्ध सनातनम् ।' पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, दोषाः कति सन्ति । तदा श्रीमद्विदिषारिणोक्तं दोषाः पञ्चविधा मता इति । तत्रापि द्वात्रिंशद्भेदाः सन्ति ।

के ते दोषाः तान् प्रभुर्वदति सहजा देशकालोत्था इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

सहजा द्वादश । देशोत्थाः सप्त । त्रयः कालोत्थाः । संयोगजाः सप्त । स्पर्शजाः सप्त । एवं द्वात्रिंशद्भेदा वेदपुराणादिपूक्ताः । सहजा द्वादश । तत्र एकादश इन्द्रियाणां कुमार्गप्रवृत्तिरूपाः । एको देहस्य हीनजातिलक्षणः । देशस्य सप्त । उपरभूमिः, गर्दभ-क्षेत्रम्, दुर्जनवासः, हीनजलदेशः, जलान्तर्गतदेशः, स्वचक्रभीतिदेशः, परचक्रभीतिदेशः । त्रयः कालदोषाः प्रातरादयः । एते त्रयो दोषरूपाः । भगवद्भजने न गुणरूपाः । संयोगजाः सप्त, सहमोजनशयनासनगानमैथुनभापनिवासादयः । मानसवाचिककायिकाक्षयः स्पर्शजाः । एवं द्वात्रिंशत्प्रकारका दोषाः । एते प्रत्यहं भगवद्भजने क्रियमाणे सति नोत्पद्यन्ते । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे 'यत्कीर्तनं यत्स्मरणं यदीक्षणं यद्गन्धनं यच्छ्रवणं यदर्हणम् । लोकस्य सद्यो विधुनोति कल्मषं तस्मै सुभद्रश्रवसे नमो नमः ।' दशमस्कन्धे 'तावद्रागादयः स्तेनास्तावत्काराग्रहं गृहम् ।' न मन्तव्याः कथञ्चन । भगवत्सम्बन्धे संपन्ने एते दोषाः किं करिष्यन्तीत्यर्थः । प्रयत्ने क्रियमाणे चेदुत्पद्यन्ते, तर्हि हरिमेव शरणं गच्छेत् । शरणगमनाद्धरिः रक्षलेव । प्रत्यहं करोति चेत्, तदा पतितो भवेत् ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्भर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, अतन्यत्वेन पतिभावं विना प्रकारान्तरेण जीवस्य दोषाः कथञ्चिदपि न गच्छन्तीति, तत् किमन्ये मार्गाः सर्वे मिथ्याभूता इति । तदा श्रीमत्प्रभु-णोक्तम्—अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चनेति । अन्यथा करणे भगवत्संबन्धो न भवेत्, तदा कथमपि किञ्चिदपि सर्वदोषाणां निवृत्तिर्न स्यादित्यसमर्पितवस्तुवर्जनं कुर्यादित्यर्थः । प्रकारान्तरेण साधननिष्ठेन किञ्चिददोषनिवृत्तिः, न तु सकलदोषनिवृत्तिः । यथा राज्ञः स्त्री सकलदोषरहिता भवति, तत्संबन्धिनोपि भवन्ति, परन्तु तत्संबन्धिनां सकलदोषा (न) ? गच्छन्ति । तथा भक्त्या भवति..... गच्छन्ति ।त्वेन गच्छन्ति । उक्तं च गीतायां 'अपि चेत् सुदुराचार' इति श्लोके । एतेन पतिभावभजनेन सर्वदोषनिवृत्तिः, न तु भावान्तरभजनेनेति श्रुत्वा पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, अनन्यत्वोत्पत्तेः किं साधनम्, तदा श्रीमद्विदिषारिणोक्तम्, असमर्पितवस्तुवर्जनं कार्यम् । एतेनान्यदेवसमर्पितस्य असमर्पितस्य च वस्तुनो वर्जने क्रियमाणे भक्तिभाव उत्पद्यते । पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्, असमर्पितान्यदेवसमर्पितवस्तुवर्जनं करोतीत्यावेशः

कथमुत्पद्यते । यद्यसमर्पितमश्नाति, तर्हि असुरावेशो भवति । अथ च भगवदनिवेदित-
निवेदनात् सकलकर्ममिष्यात्वम् । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे 'तपस्विनो दानपरा यशस्विनो
मनस्विनो मन्त्रविदः सुमन्त्रलाः । क्षेमं न विन्दन्ति विना यदर्पणं तस्मै सुमद्रश्रवसे नमो
नम' इति । तस्मात् सर्वकार्याणि भगवति निवेद्य कार्याणीति । एवमावेशः कथमुत्पद्यते,
तस्य किं कथं कर्तव्यमिति पृष्टे, श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्—निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं
कार्यमिति स्थितिः । ये निवेदिनो धर्मिणो भक्तास्तेषां सङ्गतिः कार्या । तथा सर्वे शुद्धा
भवन्ति, मद्भक्तियोग्याश्च भवन्ति । एवं सत्सङ्ग एव प्राप्तेर्मूलम् । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे
'किरातहृणान्भ्रपुलिन्दपुल्कसा आभीरकङ्का यवनाः खसादयः, येऽन्ये च पापा यदुपाश्रया-
श्रयाः शुष्यन्ति तस्मै प्रमविष्णवे नमः' ।

पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्—यत्कर्ममार्गं एवमुच्यते, अर्घं समर्प्यते, समर्पितं तदन्वस्यै
दीयते, असमर्पितं च भुज्यते, तत्कथम् ? तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्—देवदेवस्य पुरुषो-
त्तमस्य मम साम्ब्यर्घ्यमुक्तं समर्पणं न मतम् । उक्तं च गीतायां 'परं पुष्पं फलं तोयं
यो मे मत्स्या प्रयच्छति । तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति' 'अम्यरीप नवं बद्धं
फलमन्नायमौषधम् । अनिवेद्य हरेर्भुञ्जन् सप्त जन्मानि नारकी । विष्णोर्निवेदितान्नेन यष्टव्यं
देवतान्तरम् । पितृभिश्चापि तदेयं तदानन्त्याय कल्पते । पितृशेषं तु यो दद्यात् हरये
परमात्मने । रेतोधाः पितरस्तस्य भवन्ति क्लेशभाजिनः । श्रीशं समर्प्य सर्वस्वं पुनर्ग्राह्यं
समर्प्य च । भोक्तव्यमेव सकलं दातो नैव च दोषभाक्' । श्रीभागवतेपि 'त्वयोपयुक्त-
स्वगन्धे'ति । एतैः श्लोकैरेवमुक्तम्, यद् अन्यस्मै दत्तं न ग्राह्यम्, परन्तु दास्य-
नितयोर्यद् दत्तं भवति, तद् गृह्यते, तथा दीयते, तत्र न दूषणम् ॥ ४ ॥ ५ ॥

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ।
दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

तदा पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्—यदा किञ्चित् कार्यं क्रियते, तदा त्वां कथं सम-
र्प्यते । तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम्—तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणमिति ।
यस्मात् सर्वांशेनासमर्पणं यस्मै भगवदमतम्, तस्मात् सर्वस्मिन्नपि कर्तव्यत्वेन प्राप्ते
कार्यमात्रे आदौ प्रथमत एव उत्सवं कृत्वा सर्ववस्तुनां पदार्थानां मनोवाङ्मभिः समर्पणं
कुर्यादित्येवंविधो भक्तिमार्गोऽस्ति । उक्तं च तृतीयस्कन्धे 'देवानां गुणलिङ्गानामानु-
श्राविककर्मणाम् । सत्त्वं एवैकमनसो वृत्ति स्वाभाविकी तु या । अनिमित्ता भागवती भक्ति-
स्विद्धेर्गरीयसी । जरयत्याशु या कोशं निर्गीर्णमनलो यथा' । एतेन हरये सर्वं कार्यं नित्यं
समर्पणीयं च । तेन सर्वं कर्मवागित्यादिक भक्तिर्भवतीत्यर्थः ।

पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम्—दत्तापहारवचनं यत्, तत् किञ्चिद्विषयम् । 'अपि दीपाव-
लोकं मे नोपयुञ्ज्यान्निवेदित'मिति । तदा श्रीमद्विरिधारिणोक्तम् । निवेदितस्त्रीकारे दत्तापहा-
रवचनं 'यत् हरे'रिति मत्परत्वेन न ग्राह्यम्, किन्तु भिन्नमार्गपरं ज्ञेयम् । भक्तिमार्गाद्भिन्ना ये

मार्गास्तत्परत्वेन ज्ञेयम् । अन्ये सर्वेपि प्रकाराः पुरुषोत्तमविषये न भवन्ति, किन्तु मायावादि-
सिद्धान्ते भवन्ति । उक्तं च सप्तमस्कन्धे 'नैषां मतिस्त्वावदुरुक्रमांश्चिं स्पृश्यत्यनर्थापगमो
यदर्धः । महीयसां पादरजोभिषेकं निष्किञ्चनानां न घृणीत यावत्' । पुनः श्रीमदाचार्यैः
पृष्टम् । मायावादः कस्मिन् विषये प्रवर्तते । तदा श्रीमद्भिरिधारिणोक्तम्—मलीलारसमन्तरेण
सर्वं मायावाद उच्यते । उक्तं च पुराणान्तरे । 'जानीत परमं तत्त्व यशोदोत्सङ्गलालितम् ।
तदन्यदिति ये प्राहुरासुरांस्तान्हो युधा' इति । मायावादस्वरूपमाह । वेदोक्तकर्माणि
मन्यन्ते, निराकारस्वरूप भजन्ते, द्वेषेण मोक्षं मन्यन्ते, सर्वदेवान् मां च समं मन्यन्ते,
सर्वमेकीकृत्य जानन्ति, प्रपञ्चमसत्य मन्यन्त इति मायावादः ।

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् । न ग्राह्यमिति निवेद्य न ग्राह्यमिति
यद्वचनं तत् मद्भजनाद्भिन्नमार्गपरं ज्ञेयम् । उक्तं च गीतायां 'अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं
तनुमाश्रितम् । परं भावमजानन्तो मामेवाक्षयमव्ययम्' ।

पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम् । सकलसिद्धान्तस्य फलमेकीकृत्य वक्तव्यम् । तदा
श्रीमद्भिरिधारिणोक्तम्—लोके यथा सेवकस्य व्यवहारः प्रसिद्धोऽस्ति, तथा भजनं विधे-
यम् । उक्तं च गीतायां 'भक्तमर्कण्डमत्परमो मद्भक्तः सङ्गवर्जितः । मन्मना भव मद्भक्तो
मयाजी मां नमस्कुरु । कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति' । एवं प्रथममन्यसे-
वकवद्भजनं विधेयम् । पश्चात् पतिव्रताधर्म आयाति । पुनः श्रीमदाचार्यैः पृष्टम् । सेव-
कस्य व्यवहारः कथमस्ति । तदा श्रीमत्प्रभुणोक्तम्—तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां
ब्रह्मता तत इति । यथा लोके सेवकव्यवहारः, तथा समर्प्य कार्याणि कर्तव्यानि । एव
क्रियमाणे मदाश्रयेण ब्रह्मस्वरूपो भवति । शुद्धो भवतीत्यर्थः । यथा राज्ञः प्रथम
कश्चिज्जातीयं सेवकं आगत्य तिष्ठति । राजसेवकान् मिलित्वा स्वसेवां ज्ञापयति, अहमद्य
प्रभृति भवदीयोऽस्मि, तथा भक्तौ नामग्रहणम् । पश्चाद्राजा आज्ञां ददाति, तदनन्तरं
पृष्ट्वा पृष्ट्वा राजकार्याणि करोति, पश्चाद्राजा पृच्छति, प्रसन्नो भवति, तदा तं स्वसदृशं
करोति, तथाहमपि भक्तं शुद्धं करोमि । उक्तं च प्रथमस्कन्धे 'अतो वै कवयो नित्यं
भगवत्यखिलात्मनि । कुर्वन्त्यहैतुकीं भक्तिं ययात्मा सुप्रसीदति । श्रुतोनुपठितो ध्यात आहृतो
वानुमोदितः । सद्यः पुनाति सद्भर्मस्तन्नामग्रहणादिभिः ।' एतेन मद्भजनेन मत्सदृशो
भवतीति सूचितम् ।

तत्र दृष्टान्तः । गङ्गात्वं सर्वदोषाणामिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यथा शुद्धमशुद्धं वा जलं गङ्गान्तं पतितं सत् गङ्गातुल्यं भवति । परन्तु गङ्गामध्ये

मिन्नं तिष्ठति । शौचादिकं कुर्वन्ति जनाः, तदा गङ्गा अशुद्धं जलं ददाति, मलनिवार-
णार्थं निर्मलं जलं ददाति, पापक्षयार्थं गङ्गोदकं ददाति; एवं मत्सेवका मां भजन्तो
मत्सदृशा भवन्ति । परन्तु सेवायां दासत्वेन स्थेयम् । यथा गङ्गायामपवित्रजलं किञ्चि-
द्भिन्नं भवति, तदा गङ्गोदकं न स्यात्, तथा अन्यदेवाश्रितो भवति, स शुद्धो न स्यात् ।
उक्तं च षष्ठस्कन्धे 'यावदन्याश्रयस्तावद्भगवानपि तं जनम् । आलोकयेन्न कृपया ह्यनन्य-
जनवत्सलः' । गीतायां च 'सर्वधर्मान् परित्यज्ये'ति । ननु सर्वधर्मेण सदैव निवर्त्यानां
दोषाणां कथमेवं निवृत्तिः, तत्राहुस्तत इति । ततो ब्रह्मणि परं स्थितानामपि दोषाणां
गङ्गात्वं गङ्गातुल्यत्वमित्यर्थः । यथा गङ्गातिरिक्तापवित्रजलानां गङ्गाप्रवाहान्त-पातित्वे
सम्पन्ने गङ्गात्वमेव, तेषां न भवः, पृथग्भाजः । गङ्गात्वे सम्पन्ने पूर्वकालीनगुणदोषादिवर्णना
यथा जलानां न निरूप्या भवति, तद्वदेवानापि भगवत्सम्बन्धे जाते ते पञ्चविधदोषाणां
स्थितानामप्यदोषत्वमित्यर्थः । एवमशब्दोऽवधारणे । हि शब्दोऽप्युक्तं युक्तमेवेति ।
इति श्रीश्रीमद्विद्वेश्वरविरचितं सिद्धान्तरहस्यविवरणं समाप्तम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीपुरुषोत्तमकृतविवरणसमेतम् ।

श्रीकृष्णदेवमुखपद्मरन्दपूर्णवाक्यानुवादविनिवारितजीमदोषम् ।
आचार्यवर्यचरणौ हृदये निधाय नत्वा वचस्तदुदितं विष्टुणोति दासः ॥१॥

अथ श्रीमदाचार्यचरणा भगवदाज्ञया तदभिप्रेतं भक्तिमार्गं प्रकटीकरिष्यन्तो 'यो
नै भूमा तत्सुखम्' 'कृपिर्नूवाचकः शब्द' इत्यादिश्रुतिभिर्निरवध्यानन्दरूपस्य भगवतः
कृष्णस्य 'स वा अयमात्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिश्रुत्या 'निर्दोषपूर्णगुणविग्रह' इति
पञ्चरानसृत्वा च निर्दोषत्वात्, 'मुक्तोपसृष्य' सूत्रे च निर्दोषैरेव सेव्य इत्यपि सिद्धत्वादि-
दानीन्तनानां युगदोषेण सुतरां दुष्टत्वात्कृतसेवारूपाया भक्तेर्भगवतानङ्गीकारे तत्फला-
मानादुपदिष्टेषु भक्तिमार्गैः कथं फलिष्यतीति चिन्तां यदा कृतवन्तः, तदा तच्चिन्ता-
निवृत्त्यर्थमाविर्भूतेन भगवता कृपया साक्षाद्यदुक्तं तदन कृपया स्वीयान् ज्ञापयितुं प्राकट्य-
फालोक्तिपूर्वकमुपनिबध्नन्तस्तद्वक्तुं प्रतिजानते श्रावणस्येत्यादि ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अथ मासपक्षतिसमयानामुल्लेखो विवक्षितसापनस्य साधरुगताधिभौतिकादि-

निविधदोपनिवृत्तिसामर्थ्यसूचनार्थः । श्रवणार्थं हि वैष्णवम्, तत्सम्बन्धेन प्रसिद्धो मासः
श्रावणो, 'यः कश्चिद्वैष्णवो लोक' इति न्यायेन साधकजनपावनः । पूर्व. पक्षोप्यमलत्वा-
त्प्रत्यहमधिकाधिकतमोहर इति मासपक्षौ षाड्मौतिकदोपनिवर्तकौ । एकादशी चोपवासेनै-
कादशेन्द्रियदोषहारिका गुणाधायिका चेत्याप्यात्मिकदोषहरा । महानिशा च भक्तरक्षार्थ-
माविर्भूतस्य भगवतः प्रादुर्भावकालत्वादाधिदैविकदोषहरेति । एतादृशे काले प्रादुर्भूय
यत्साधनमुपदिष्टं तत्साधकनिष्ठनिविधदोपनिवर्तकमिति बोधितम् ।

इदमत्रोच्यमानं सर्वं भगवद्वाक्यान्याकलय्य श्रीमदाचार्यैः पद्येषु तदर्थसङ्ग्रहरूप-
मुक्तमिति सर्वे प्रायः आहुः ।

अत्र मम त्वन्यदपि प्रतिभाति । तथाहि । एकादशस्कन्धे समर्पणं स्थलचतुष्टये
निरूपितम् । तत्र पूर्वं योगेश्वरवाक्येषु कविना 'ये वै भगवता प्रोक्ता उपाया
ह्यात्मलन्धये । अज्ञः पुंसामविदुषा विद्धि भागवतान् हि ता' निति लक्षयित्वा, 'यानास्याय नरो
राजन्न प्रमायेत कर्हिचित् । पावन्निमील्य वा नेत्रे न स्वलेन्न पतेदिहे'ति तन्माहात्म्यं चोक्त्वा,
'कायेन वाचा' इति श्लोके सर्वक्रियाणां भगवदर्थे समर्पणमुक्तम् । ततोऽन्यानपि भक्तिपूर्वकशुरू-
भगवद्भजनादीनप्युक्त्वा, 'भक्तिः परेशानुभवो विरक्ति'रिति द्वाभ्यां भक्तिप्रभृतीनि चत्वारि
फलान्युक्तानि । ततः प्रबुद्धेन तत्र 'भागवतान्धर्मान् शिक्षे'दित्युपक्रम्य, 'सर्वतो मनसो
सङ्ग'मित्यादिना तान् वदता 'इष्टं दत्तं तपो जसं वृत्तं यच्चाल्मनः प्रियम् । दारान् सुतान्
गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदन'मित्याद्युक्त्वा, ततो भक्त्वा मायातरणरूपं तच्छिक्षा-
फलमुक्तम् । एकादशाध्याये च 'भक्तिस्तत्त्वस्युपयुज्येत कीदृशी सद्भिरादत्ते'त्युद्धवप्रथे,
'भक्तिर्भक्तजनदर्शनस्पर्शनार्चन'मित्याद्यष्टभिर्भगवता सर्वलाभोपहरण दास्येनात्मनिवेदन-
मिति भक्तिमध्ये गणितम्; फलं तु तत्र नोक्तम् । तेन तत्र प्रश्नवाक्योक्तो भगवदुपयोग
एव फलम् । ऊनविशेषे तु महद्विमृग्यभक्तिप्रश्न उद्धवेन कृते 'भक्तियोगः पुरैवोक्त'
इत्युक्त्वा, तत्परमकारणं कथयिष्यामीति प्रतिज्ञाय, 'श्रद्धामृतकयाया म' इत्यादिभिश्चतु-
र्भिस्तद्भदता, 'एव धर्मैर्मुण्याणामुद्धवात्मनिवेदिना'मित्यनेनाधिकारतयात्मनिवेदनमुक्त्वा
'मयि सजायते भक्तिः कोऽन्योऽर्थोऽस्वावशिष्यत' इति फलमुक्तम् । अतोऽत्र निरूप्यमाण
ब्रह्मसम्बन्धात्मकं समर्पणं तत्फलं तत्प्राशस्त्यं तदावश्यकत्वं च यदस्ति, तत्तेषामेव
वाक्यानामनुवाद इति शङ्कानिरासार्थं कालविशेषे पृथगाविर्भूय भगवतोक्तमिति बोधनाय
तादृशतत्कालानुवाद इति च । तथा वाक्यानि तु श्लोकरूपाण्यपि भगवत एव ।
अक्षरश उच्यते इति कथनात् । तेन वाक्यकथनस्यैवेयं प्रतिज्ञेति च । (ननु यदि
तदानीन्तनवाक्यकथनस्यैवेयं प्रतिज्ञा, तदा समर्पणगद्यमपि कुतो नोक्तमिति चेत् ।
उच्यते । तद्धि पञ्चाक्षरमन्त्रविवरकत्वादतिगोप्यम्, अतो नोक्तम् । शास्त्रे ह्यतिगोप्या

मन्त्रादय उद्भियन्त एव, न तु प्रकाशतया कथ्यन्ते । यथा स्वर्शेषु यत् षोडशमेकविंशति-
 त्यादि । तन्मन्त्रविवरकत्वं चैतस्यैव ज्ञेयम् । तत्र हि मन्त्रस्योत्तमपुरुषान्तक्रियापदसूचि-
 तस्य कर्तुः स्वरूपम्, तस्य सपरिकरस्य भगवदीयत्वम्, तस्यैव भगवद्वियुक्तत्वादिवोध-
 नात् मन्त्रस्यपष्ठशुक्तभगवत्स्वामिकत्वसंबन्धशालित्वं च विवृतम्, भगवत्पदविशेषित-
 कृष्णपदेन च निरङ्कुशजगदीश्वरत्वादिवोधनादवतारं व्यावर्त्य मन्त्रस्यं कृष्णपदं विवृतम्,
 तादर्थ्यचतुर्थ्यां समर्पणफलं च बोधितमिति तथेति तदनुक्तिः । किञ्च, समर्पणं नव-
 विधमक्तावात्मनिवेदनत्वेन प्रसिद्धमिति न तत्र कोपि सन्देह इत्यतोपि तथा । तस्य
 दोषनिवर्तकत्वं तु पष्ठस्कन्धे 'यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पुरुषनिपेवये'त्यनेन भगवदीयसङ्गा-
 दुक्तम् । किञ्च, 'दुःसहप्रेष्ठविरहतीव्रतापशुताशुभा'इत्यत्र सर्वाशुभनिवारकत्वेन सिद्धस्य
 दुःसहभगवद्विरहतापस्य तदानीमभावात् सेवानीकारसम्पादिका दोषनिवृत्तिः कथं स्यादिति
 शङ्कानिवृत्त्यर्थं हि ब्रह्मसम्बन्धकरणपदेन तत्पूर्वोक्तं सर्वमनूद्य ततः सर्वदोषनिवृत्तिरत्रा-
 मिधित्सिता । एकादशोऽनविंशाध्याये भगवतात्मनिवेदनस्य भक्तिमार्गीयधर्माधिकारत्व-
 बोधनेन एतस्यैवार्थस्य सूचनात् । अतो यदुरुहं तदेव व्युत्पाद्यम्, न तु निःसंदिग्धं
 प्रतियज्ञैव साधीयसी, एतदुपपादनानपेक्षत्वादिति चेद्, गद्यं मन्त्रविवरणरूपम्, तस्यार्थस्य
 सुतरां गोप्यत्वम् । अतोर्थप्रतिज्ञायामपि सर्वेषां वाक्यानामर्थे क्रियमाणेऽपि वाक्यार्थप्रति-
 ज्ञातत्वात् गद्यार्थः कुतो नोक्त इति शङ्का उदियात्, तदा गद्यस्यापि अर्थोवश्यं कर्तव्य-
 त्वेनायाति, तदा वाक्यार्थयोः प्रतिज्ञायामविशेषः । तेनार्थप्रतिज्ञापेक्षया श्रीमुखवाक्यप्र-
 तिज्ञा गरीयसीति सैव कृता । गद्यार्थः कुतो नोक्त इति शङ्कायास्तदाप्युदयात् । उदितायां
 तस्यां तत्राप्युपपादनस्यावश्यकत्वमिति पक्षद्वयेपि विशेषाभावात् । यत् पुनः प्राचीनैरथ
 किमपि नोक्तम्, तन्नैतन्नोप्यत्वमेव बीजम् । मया तु यदिदमुक्तम्, तद्वहिर्मुखमुखम्बन्धसार्थमेवेति
 न तद्विरोधो दोषाय । यद्यपि मनुक्तौ मार्गैरहस्यप्रकाशनापराध आयाति, तथापि प्रकाश-
 नस्याप्यैव कृतत्वेन तदर्थसन्देहवारणस्यैव मत्कृतितया खोक्तर्पप्रकाशनार्थत्वाभावात्
 भगवान् श्रीमदाचार्यचरणाश्च मदपराधं क्षमन्त्विति विज्ञापयामीतिदिक् ।) न च प्रबुद्धोक्त-
 दासुतग्रहप्राणनिवेदनस्य कव्युक्तकायादिधर्मसमर्पणस्यैकादशाध्यायोक्तस्य दासेनात्मनिवे-
 दनस्य च गद्ये प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्समर्पणगद्यस्य तदनुवादत्वं शक्यम् । अर्थतः शब्दतो
 वा पुरोवादासादृश्यस्यानुवादत्वतन्मन्त्रस्यानुपलम्भात् । तदुक्तफलस्यात्राकथनाच्च । किन्तु
 सेवाकारणोपदेशात्पूर्वं ब्रह्मसंबन्धकरणेनोनिर्विशोक्तसेवाधिकारत्वस्यान स्फुटत्वादात्मनिवेदन-
 पूर्वकं क्रियमाणसेवाफलत्वेनोक्तया गद्विस्मयभक्तेरत्र सहस्रपरीत्यादिनाधिकारिनिशे-
 पणेन फलतया सूचनात्प्रबुद्धाद्युक्तार्थसंग्रहेऽप्यन्तःकरणासेहपराणामधिकानां निवेशने-
 नोनिर्विशोक्ताधिकारिविशेषणसूचितसंस्कारस्वरूपनिश्चायकेऽस्मिन् गद्ये योगेश्वराद्युक्तातिरि-
 क्तमेवेदं समर्पणं बोध्यते । न चान्तःकरणाद्यन्तकथनसाधिन्यात् समर्थत्वांशे अप्रामाण्यं

शङ्कम् । अम्बरीपमभिप्रेत्य 'ये दारागारपुत्रासप्राणान् वित्तमिमं परम्, हित्वा मां शरणं याताः कथं तांस्त्यक्तुमुत्सह' इति नवमस्कन्धे दुर्वाससं प्रति भगवद्वाक्ये तेषामपि बोधनात् । न चास्मिन् वाक्ये हित्वेति पदादारादित्याग एव बोध्यते, नतु समर्पणमिति तदशेषे कथमस्य प्रामाण्यमिति शङ्कम् । अम्बरीपस्य तदानीं राज्यदशासद्भावेन परमहंस-वद्विहिस्यागम्याभावादान्तर एव स वाच्यः । राजा च 'करो हरेर्मन्दिरमार्जनादिवि'त्यादि-वाक्यान्महाराजोपचारेण स्वयं सेवां करोतीति भगवद्धर्मं जानन् रक्षकत्वेन भगवन्तमनु-सन्दधानस्तानि कथं न समर्पयेदित्यर्थत एव प्राप्तत्वात् । वस्तुतस्तु राजा मर्यादापुष्टावङ्गी-कृतो, न केवलपुष्टी, न वा पुष्टिमर्यादायाम्, अतस्तस्य भद्रद्विसृग्यभक्त्यर्थित्वाभावात्तत्र तदकथनेप्यदोषः । तस्य तदर्थित्वाभावे च 'केवलेन हि भावेने'ति सन्दर्भे तदनुल्लेख एव गमकः । श्रीकृष्णावतारात् प्राक् तस्य मार्गसाप्राकट्यादिति । तेन यदस्मिन् गद्ये उच्यते, तत्र कस्याप्यनुवादः, किन्तु कर्मणः कल्पसूत्रवदिदमारभनिवेदनप्रकारनिश्चायकम्, अतो नानुवादशङ्कालेश इति दिक् । न च भवत्वेवम्, तथाप्यत्र पूर्वोक्तवाक्यार्थ-सद्भाहकत्व तु स्फुटम् । तथा सति तत्र पुरुषाणां जिज्ञासूनामेवाविकारदर्शनादन पुमांस एवाधिकुर्तुं, नतु स्त्रियोपीति शङ्कम् । 'को नु राजन्निन्द्रियवान् मुकुन्दचरणाम्बुजम् । न भजे-त्सर्वतो मृत्युरुपास्यममरोत्तमैः । सर्वेधिकारिणो ह्यत्र विष्णुभक्तौ यथा नृप । देवोसुरो मनुष्यो वे'त्यादिवाक्यैरिन्द्रियवत्त्वेनैव सर्वेषां नवविधायामपि भक्तौ सामान्येनाधिकारसिद्धौ भक्ति-विशेषभूत आत्मनिवेदने स्त्रीणां नाधिकार इति वक्तुमशक्यत्वात्, निषेधाभावात्, प्रत्युत सप्त-मस्कन्धे 'तत्तु कालस्य दीर्घत्वात्स्त्रीत्वान्मातुस्तिरोदध' इति दैत्यबालकान् प्रति प्रह्लादवाक्ये कयाधूमुद्दिश्य नारदेन नवविधभक्त्युपदेशस्य बोधनेन तस्यां तस्यापि प्राप्तेश्च । भगवताप्येका-दशे सम्बादं समापयता 'साधये शुचये नृयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषिता'मिति शूद्रयोषिद्भ्यो भक्तिसद्भावे पूर्वोक्तार्वकथनस्याज्ञप्तत्वात् । कथनस्य च यथाधिकार करणैकप्रयोजनत्वात् । 'विद्याधरा मनुष्येषु वैश्याः शूद्राः स्त्रियोन्त्यजाः । रजस्तमः प्रकृतयस्तस्मिन्स्त्रिस्मिन् सुगेऽनघ । बहवो मत्पदं प्राप्ता' इति तासामपि सत्सङ्गफलस्यापि बोधनाच्च । न च भवतु स्त्रीणामप्यात्म-निवेदनेधिकारः, तथापि स्त्रीव्यन्तितरीतरागिषालानां निवेदने कार्यमाणे तेषां दाराद्यभावात्तत्र तत्पदाकथनं पत्यापूहश्च प्राप्नोति, अन्यथा तेषामसमर्पितत्वे तत्सङ्गादोषः स्यात्, अतः स तत्र कुतो न क्रियत इति शङ्कम् । सृष्टिन्यायाद्भूमनिबन्धनया गौण्या दारपदात्पत्युः सुतपदात् पित्रोश्चोपलक्षणं तेषां समर्पितत्वसिद्धेः पूर्वोक्तदोषाससर्गे तत्प्रयोजनाभावात् । सृष्टिन्यायस्तु पूर्वतन्त्रे प्रथमाध्यायस्योपान्त्ये । तत्र हि 'सृष्टिरूपं दधाती'तिवाक्यं सृष्टिसञ्ज्ञकानामिष्टकाना-मुपधानं विधत्ते । तत्र का- सृष्टय इत्याकाङ्क्षायां 'तद्दानासामुपधानो मन्त्र' इति पाणिनि-सूत्राद्युपधाने सृष्टिवान् मन्त्रस्ताः सृष्टय इति सिध्यति । मन्त्रास्तु 'प्रज्ञासृज्यत, मृतान्य-सृज्यन्त' इत्यादयः पश्चात्पठ्यन्ते । प्रथममन्त्रे रजतिर्न प्रयुक्तः, किन्तु दधाति प्रयुक्तः,

एकया स्तुवत प्रजा अधीयन्तेति तत्पाठात् । तथापि द्वितीयतृतीयादिषु बहुषु मन्त्रेषु सृजति धातुप्रयोगाद्भस्वरूपं सादृश्यमस्तीति सृष्टिशब्दः । स सृष्टिसद्वं बोधयतीति । ननु भवत्ववेम्, तथापि देहाद्यात्मानान् समर्पयामीत्यनुकत्वा, यदत्रैवमुक्तम्, तत्र किं धीजमिति चेत् । उच्यते । विधेयांशनिष्कर्षोन्नयैष्वध्यासाभावाय तत्स्वरूपस्फुटीकरणं चेति जानीहि । अत्र ह्यात्मनिवेदने सर्वसाहित्यं विधेयमिति देहादीननूद्यात्मसाहित्यमवयुत्या निरूप्यते । देहादयोऽहमित्यध्यासविषयास्तद्धर्मा अहं ममेत्युभयाध्यासविषया दारादयः केवलममता-विषया इति । आत्मना सहेति सहपदप्रयोगस्तु पितरि निमग्निते पुत्रः पित्रा सहागत इत्यत्रैव प्राधान्यं न विहन्ति । तस्माद्भवे बोध्यमानं समर्पणमूनर्विशोक्ताधिकारस्वरूपसैव बोधकम्, ननु कस्याप्यनुवादः, वाक्यार्थस्यापूर्वत्वादिति । प्रकृतमनुसरामः ॥ १ ॥

एवं प्रतिज्ञाय वाक्यान्याहुर्ब्रह्मसम्बन्धेत्यादि ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धो नाम सर्वस्मिन् भगवत्स्वामिकत्वरूपः सम्बन्धः, तस्य करणं नाम भगवता आचार्यान् प्रति गद्येनोक्तो य आत्मसमर्पणप्रकारः, तद्रीत्या भगवति स्वात्मसहितस्वीयसर्वपदार्थानां भगवति तथात्वविज्ञापनम् । 'स वै नैव रेम' इति श्रुतेः, 'श्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत्कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुषियो पर ईशं कुरु' इत्यादिवाक्याच्च, वस्तुतः सर्वस्य भगवदीयत्वेपि 'स वै नैवे'त्यादिश्रुत्या रमणार्थं द्वितीयनिर्माणादिश्रावणात्तेनापादिता या तत्त्वदार्थं जीवस्य स्वत्वस्वीयत्वाभिमतिः तत्परित्यागेन तेषु भगवदीयत्वस्य विज्ञापनमिति यावत् । तस्मात्सर्वेषां समर्पितात्मनां देहजीवयोः स्थूललिङ्गशरीरयोः । सर्वदोषनिवृत्तिः । हि निश्चयेन । (यतो भगवत्तैव गीतायां 'यत् करोपि यदश्नासी'त्यादिना सर्वकर्मापणं कर्तव्यत्वेनोपदिश्य, 'शुभाशुभफलैरेवं मोक्षसे कर्मबन्धनै'रिति तत्फलमुक्तम् । एकादशे च 'यानास्याय नरो राज'न्नित्यनेन प्रमादाद्यभावरूपं भगवद्धर्मास्थितिकलमुक्तम् ।) युक्तं चैतत् । वस्तुतः सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वात्तत्र भगवदीयत्वेऽनुसंहिते तदुपदेहमूतप्राकृतगुणजन्यदोषस्य निवृत्तिर्भवतीति । तथा च जीवादिदोषवशात्तत्कृतसेवाङ्गीकारविषयिणी चिन्ता न कार्येत्यर्थः । अत्र सर्वेषामित्यनेन 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यश्चो गन्धर्व एव वा । भजनमुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय'मिति सप्तमस्कन्धीयप्रह्लादवाक्योक्ताः सर्वेषां भजनाधिकारिणः सङ्गृहीताः । जीवपदेन च शरीरपिशिष्टश्वेतनः, ननु केवलः, तस्मिन् स्वतो दोषाभावस्याराह्णश्रुत्या शरीरप्राज्ञेण सिद्धत्वात् । देहपदस्य पृथगुक्तिस्तु स्थूलशरीरदोषाणामभीक्ष्णमनुस्यूमानतया दोषाकरत्वबोधनार्था । यद्वा । जीवपदेनाविद्यासम्बन्धवांश्वेतनः । देहपदेन देहद्वयमिति बोध्यम् । ननु ब्रह्मसम्बन्धकरणमात्राद्येत्सर्वेषां देहजीवगतसर्वदोषः

निवृत्तिः, तदा निर्दुष्टत्वात् प्रतिबन्धकामावेन तदानीमेव सेवया मुख्यफलप्राप्तिः, गद्ये तादर्थ्येनैव समर्पणसोक्तत्वात्, तस्य दानहेतुकत्वाद्भगवदिच्छाधीनत्वात्, तदभावेपि सायुज्यप्राप्तिस्तु स्यादेव । तत्र प्रतिबन्धकस्याभावात् सेवायाश्च पूर्वं कृतत्वात्, प्रमाण-सिद्धायास्तस्या नैर्फल्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । तथा सति विवक्षितस्य पुष्टिमर्यादामक्तिमार्ग-सैवोच्छेदः, उपदेशकस्याभावात् । किञ्च, उक्तरीत्या ब्रह्मसम्बन्धकरणोत्तरमपि दोषाणां प्रत्यक्षतोऽनुभूयमानत्वात्तद्विरोधोपीति कथं तन्निवृत्त्यवगतिरित्याकाङ्क्षायां दोषानिवृत्तिस्वरूपं वक्तुं पूर्वं दोषान् गणयंस्त्रिवृत्तिस्वरूपं सपादश्लोकेन भगवानाहेत्याहुदोषा इत्यादि । अत्र जीवस्य सहजा दोषा अविद्यासम्बन्धतत्कृतामिमतिप्राणधारणप्रयत्नाः । लिङ्गदेहस्य सहजाः कामक्रोधादयः क्षुधादयश्च । स्थूलदेहस्य सहजास्तु मातापितृमलानुपह्लासत्वं रोगादयश्च । देशकालोत्पादयस्तु देहयोरेव, न जीवस्य । ते तद्द्वारा जीव उपचर्यन्ते । तत्र देशोत्था मगधमरुसिन्धुप्रभृतिदेशेष्वत्युत्था तत्र गमनादिना च जाताः । कालोत्थाः कलिप्रभवा दुर्मुहूर्तप्रभवा अवस्थादिकृताश्च । उत्थशब्दो द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणः प्रत्येकमिमि-सम्बन्ध्यते । तेनात्र दोषद्वयम् । एतान् भक्तिमार्गाण्येभ्यो दोषेभ्यो ध्यावर्तयितुं विशिष्यन्ति लोकवेदनिरूपिता इति । इदं च विशेषण देहलीदीपवत् पूर्वापरयोः सम्बन्ध्यत इति पञ्चस्वपि तदन्वयः । उचितं चैतत् । 'गुणदोषभिदा दृष्टिर्निर्गमात्ते न हि स्वत' इत्येकादशस्क-न्ध उद्भववाक्ये गुणदोषयोः श्रुतिमूलकत्वस्य कथनात् लोकस्यापि दूरतस्तदुपजीवकत्वा-दिति । संयोगजाः । बुद्धिपूर्वकं कामेन च सम्यग्ज्ञानयोगजन्याः । स्पर्शजा अबुद्धिपूर्वकम-कामतश्च जाताः । ते कथञ्चन केनापि श्रौतेन वा स्मार्तेन वा लौकिकेन वा प्रकारेण न भन्तव्याः सेवाप्रतिबन्धकतया न विचारणीयाः । ब्रह्मसम्बन्धकरणोत्तरं देहेन्द्रियप्राणा-न्तःकरणजीवेषु तदर्थेषु च भगवदीयत्वेऽनुसहिते तत्त्वामित्वेन तत्प्रेरकत्वेन च भगवत् एवानुसन्धानात्तेषां स्वसम्बन्धित्वनिवृत्तिरिति तेषां स्वरूपतः सत्त्वेपि पारक्यवत् तं प्रत्यक्षचित्-त्करत्वात्तेषां सेवाप्रतिबन्धकत्वनिवृत्तिरेव निवृत्तित्वेनाभिप्रेता, नतु स्वरूपतो निवृत्तिरत्रा-भिप्रेता । तथा च स्वरूपतः सत्त्वात् तदानीमेव सायुज्यादिप्राप्तिः, न वा प्रत्यक्षविरोधः । प्रतिबन्धसामर्थ्यस्य निवृत्तत्वाच्च सेवाङ्गीकार इति न काचिदनुपपत्तिरित्यर्थः । नन्वेवंविधाया दोषनिवृत्तेः प्रायश्चित्तादिनापि संभवाद्ब्रह्मसम्बन्धतः को विशेष इत्यत आहुरन्यथेत्यादि । अन्यथा एतदतिहाय सर्वदोषाणां निवृत्तिः कथञ्चन केनापि कर्मज्ञानभक्तिरूपेण साधनेन न, दोषहेतूनां कर्मदेशकालानां विद्यमानत्वात्तैः संयोगस्पर्शाभ्यां तदुत्पत्तिर्नैयत्यात् । कृते तु ब्रह्मसम्बन्धे दृष्टेषु जीवदेहादियु भगवदीयत्वानुसन्धानात्तेषु स्वसम्बन्धनिवृत्ते-दोषाणामकिञ्चित्करत्वमितीदमेव स्वतंत्रं दोषनिवृत्तिसाधनम्, नान्यदित्यर्थः ।

अत्रेदं बोध्यम् । एकादशस्कन्धे 'योगाह्वयो मया श्रोक्ता नृपां श्रेयो विधित्तया । ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चे'तिवाक्ये भगवता त्रीणि जीवानां श्रेयःसाधनान्युक्तानि । श्रेयश्च

दुःखाभावः सुखं चेति । चतुर्थस्कन्धे 'श्रेयस्त्व कतमद्राजन्कर्मणात्मन ईहसे । दुःखहानिः सुखावाप्तिः श्रेयस्तत्रेह चेप्यत' इति नारदेनोक्तम् । तत्र पूर्वं दुःखाभावो मृग्यः । बुद्धेस्तत्रैव प्रथमप्रवृत्तेः । दुःखं च पूर्वोक्तम्य एव दोषेभ्यः । दोषाणां च निवृत्तिर्न प्रायश्चित्तकर्मणा आत्यन्तिकी । तदुत्तरमपि पुनः पापे मनःप्रवृत्तिदर्शनात् । 'कर्मणा कर्मनिर्हारो न ह्यात्यन्तिक इष्यते । अविद्वदधिकारित्वात्प्रायश्चित्तं विमर्शनमिति पष्ठे शुकग्राय्याच्च । न च तर्हि ज्ञानात्तन्निवृत्तिरस्तु । 'यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽलुङ्गनं । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथे'ति गीतायां भगवद्वाक्याच्चेति शङ्क्यम् । 'नाश्रुतः पथ्यमेवाह व्याधयोमिभवन्त्युत । एवं नियमकृद्राजन् शनैः क्षेमाय कल्पते । तपसा ब्रह्मचर्येण शमेन च दमेन च । त्यागेन सत्यशौचाभ्यां यमेन नियमेन च । देहवाग्नुद्विजं धीरा धर्मज्ञाः श्रद्धयान्विताः । क्षिपन्त्यथ महदपि वेणुगुल्ममिवानल' इति त्रिषु प्रथमे पथ्याशनदृष्टान्तेन शनैर्नानासाधनतः क्षेमशब्दोदितज्ञानोत्पत्तिमुक्त्वा, द्वितीये तत्सहकारीणि नवसाधनान्युक्त्वा, तृतीये पापनाशकथनात् । श्रीधरीये तप एकाग्र्यम् । 'मनसश्चेन्द्रियाणां च एकाग्र्यं परम तप' इति स्मृतेः । ब्रह्मचर्यं च 'स्मरण कीर्तनं केळिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् । सङ्कल्पोऽध्ववसायश्च क्रियानिर्वृतिरेव चे'त्यष्टाङ्गमैथुनाद्विपरीतम् । शमो मनोनिग्रहः । दमो बाह्येन्द्रियनिग्रहः । त्यागो दानम् । सत्यं सत्यभाषणम् । शौचं देहाशुद्धिनिवारक आचारः । यमोऽर्हिसादिः । नियमो जपादिरिति तेषां विवरणात् । एव बहुकालतो दोषनिवृत्तिरिति सहकार्यभाव इदानीं ज्ञानस्योत्पत्तेरेव दुर्घटत्वात्कथञ्चित् मवनेपि सहकारिसंपत्तेर्दुर्लभत्वाच्च ।

अतः परं भक्तितो दोषनिवृत्तिरवशिष्यते । 'केचित्केवलया भक्त्या वामुदेव-परायणाः । अघं धुन्वन्ति कात्स्वयेन नीहारमिव भास्करः । न तथा ह्यधवान् राजन् पूषेत तपआदिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पुरुषनिषेवया । सध्रीचीनो ह्यय लोके पन्याः क्षेमोऽकुतोमयः । सुशीलाः साधवो यत्र नारायणपरायणाः । प्रायश्चित्तानि चीर्णानि नारायणपराङ्मुखम् । न नि.पुनन्ति राजेन्द्र सुराभाण्डमिवापगाः । सकृन्मनः कृष्णपदारविन्दयोर्निवेशितं तद्गुणरागि यैरिह । न ते यम पाशमृतश्च तद्गटान् स्वमेवि पश्यन्ति हि चीर्णनिष्कृता' इति वाक्यैस्तस्या अपि पापनिवारकत्वेनोक्तत्वात् । सा तु ब्रह्मसम्बन्धकरणादेव सिध्यति, न तु तदतिहाय । तथा हि । अत्र प्रथमे 'केचि-दितिपदेन तादृशाधिकारिणां दुर्लभत्व सूचितम् । 'केवलये'तिपदेन सहकारिनिरेपेक्षत्व-बोधनाद्भवत्तेर्ज्ञानापेक्षया प्रावत्य च बोधितम् । 'कात्स्वये'पदेन नीहारभास्करदृष्टान्तेन च निरन्वयपापध्वंसजनकत्वम् । श्रौढे भास्करे नीहारस्य तथा नाशात् । द्वितीये 'कृष्णा-र्पितप्राण' इत्यधिकारिविशेषणेन तस्य कृतब्रह्मसम्बन्धत्वस्य बोधनात् । उचितं चैतत् । अपहतपाप्मनः स्वस्वामित्वेऽनुसंहिते दोषनिवृत्तेर्युक्तत्वादिति । परमं विशेषः । तथा हि । तत्र तृतीयान्तेन 'तत्पुरुषनिषेवये'तिपदेन सर्वदा भगवद्भक्तसङ्घित्वं च सूचितम् । तृतीये मार्गोत्कर्षबोधनार्थं भगवद्भक्तस्वरूपबोधनेन दाम्भिकादिससर्गत्यागः सूचितः ।

चतुर्थे षड्भिर्मुक्कृतप्रायश्चित्तस्य 'सुरामाण्डमिवापगा' दृष्टान्तेन वैफल्यमुक्त्वा, पश्चमे सकृद्भग-
वचरणनिवेशितमनस्तद्गुणरागि येषां जातम्, तेषां यमतद्भट्टदर्शनामात्रबोधनेन पापानां
निःशेषनाशो निगमितः, ततोऽजामिळोपाख्याने प्रपथितश्च । अतो भगवद्भक्तसङ्घो
दाम्भिकतत्सङ्गत्यागः साधनान्तरश्रद्धाराहित्यं भगवद्गुणरागिचित्तत्वं च यदा भवति,
तदा तथेति । यतस्तस्यापि निर्णयः श्रीमदाचार्यस्तत्रत्यनिषन्धे 'भगवत्सेवका ये तु
कथञ्चिद्भिन्नतां गताः । सर्वात्मना पापनाशस्तेषामेव भवेत् ध्रुव'मिति कारिकया निरूपितः ।
एवं सति ये पूर्वं भगवत्सेवकाः कुतश्चन हेतोरिहागताः, तेषामेवार्थेऽयं मार्ग इति त एव
ब्रह्मसम्बन्धकरणे तेन निवृत्तमर्षदोषा भवन्ति । त एव च तत्राधिकुर्वन्ति । अत एव
निवन्धारम्भे 'सात्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः । मनान्तसम्भवा देवात्तेषामर्थं
निरूप्यत' इत्युक्तम् । एवं च यद्यपि 'सर्वेऽधिकारिणो ह्यत्र विष्णुमक्तौ यया नृपे'ति
मापस्नानविषयकवान्योक्तदृष्टान्तात् 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा ।
मजन् मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय'मिति सप्तमस्कन्धीयप्रहादवान्याच्च
स्वरूपयोनयतारूपः सर्वेषामधिकारः, तथापि फलमुख उक्तविधानामेव । अतो ब्रह्मसम्बन्ध-
स्तादृशमेव कारणीयः । तादृशत्वं चोत्कटभजनादरजनिकया गुरुशुश्रूषया तदनुकूलप्रश्र-
मार्गैरुचिवेशमापाचारैश्चावधारणीयम् । यः पुनः पूर्वं पापाचारः पश्चाद्भगवन्मार्गं उक्तपठते,
सोऽप्युपदेशव्यः, 'अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यमाक् । साधुरेव स मन्तव्यः सम्य-
ग्व्यवसितो हि स' इतिवाक्ये तादृशस्यापि साधुतया भन्तव्यत्वक्यनात् । 'क्षिप्रं भवति
धर्मात्मा शशञ्छान्तिं निगच्छति । कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति' इत्यने-
नाग्रे तदभिज्ञापकस्यास्यापि कथनाच्च । यस्तु स्वयमनुत्कण्ठः सत्सङ्गात्कुलपारंपर्याद्विपसी-
देत्, सोऽप्युपदेशमर्हति । परं तत्र भगवत्कृपायाः सन्दिग्धत्वात्फलमुखता न निश्चेतुं शक्या ।
तथापि तदुपदेष्टरि न दोषमावहति । सत्सङ्गादिना तथा सम्भावनया कृतत्वात् । स परं
परीक्षणीयः । यदि पश्चाच्छ्रद्धते भगवद्भर्मे, तदा तु 'यथा यथा हरिः कृष्णो मनस्याविशते
निजे । तथा तथा साधनेषु परिनिष्ठा निवर्धत'इत्याचार्यचरणोन्तात् ज्ञापकान्मार्गरीत्या
बोधनीयः । यद्युदास्ते, तदा न बोधनीयः । यदा तु चाहिर्मुल्यं प्रकटयति, तदा तूपेक्षणीयः ।
'ईश्वरे तदधीने च चालिशेषु द्विपस्तु च । प्रेममैत्रीरूपोपेक्षा यः करोति स मध्यम'
इत्येकादशस्कन्धे योगेश्वरवाक्ये भागवतलक्षणे तथोक्तत्वात् । 'निवेदितात्मभिन्नेषु सदौ-
दासीन्यमाचरेत् । प्रावाहिकास्तेषु चेतुःस्युरुपेक्षैवोचिता सदे'ति विज्ञतौ प्रभुचरणैरपि
तथोक्तत्वात् । 'विजातीयजनान्क्रान्ते निजधर्मस्य गोपनम् । देशे विधाय सततं ख्येय-
मित्येव भासते । हरेरेव तथेच्छान्ति सर्वोद्धृतिरिरोधिनी । अन्यथाचार्यविमुखाः कथमेत-
त्सधि स्थिता' इति पत्रेपि तथा लिखितत्वाच्च । तदेतदौच्छृङ्खल्यनिवारणाय मार्गरीति-
बोधनाय तत्रान्यथाशुद्ध्यपहाराय च प्रसङ्गादुक्तम् ।

सहजा देशकालोत्था लोकचेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

प्रादिभस्त्वत्र पञ्चविधदोषस्वरूपमात्रं स्वस्वविचारितरीत्योच्यते, न तु प्रासङ्गिकं विचार्यते, न वा प्रत्यक्षविरोधः परिह्रियते । तथा सति तन्मतेनाधुनिकानां जयन्याधिकारिणां तद्रीत्या दोषनिवृत्त्यादिः क्लेशेन साधयितव्य इति तन्मतं विहाय श्रीरघुनाथानां विवरणमनुसृत्यैवं विवृतम् । श्रीमोकुलनाथैस्त्वत्र पूजामार्गोक्तदोषाणामेव निवृत्तिर्ब्रह्मसम्बन्धेनाभिप्रेयते । तत्र देहस्य भौतिकत्वाद्भूतशुद्धिनिवार्याः सहजाः । 'अपसर्पन्तु ते भूताः' 'पवित्रं कुरु चासन'मित्यादिना आसनादिशुद्धिविधानात्पूजादेशेषु दोषाः सन्तीति देशोत्थाः । 'प्रातर्होमं च कृत्वैव कृत्वा वा ब्रह्मयजकम् । यद्वा माध्याह्निकं कृत्वा पूजयेत्पुरुषोत्तम'मिति कालविधानादन्यकाले पूजने कालोत्थाः । एतयोरेकपदोपात्तत्वादिक्यम् । लोकनिरूपितस्तु 'आ ब्रह्मभुवनालोकाः पुनरावर्तिन' इति वाक्यात्पुनरावृत्तिरूपः । चेदनिरूपितस्तु 'यस्य स्मृत्या चे'ति वाक्योक्तो न्यूनत्वादिः । एतयोरेक्यैक्यम् । संयोगजस्त्वभिमन्त्रितजलादावनभिमन्त्रिततत्संयोगजः । आसादितानां गन्धपुष्पादीनां स्त्रीशूद्रस्पर्शजः । चकारादन्ये नैवेद्यादौ दृष्ट्यादिजाः । ते न भक्तिमार्गं, न मन्तव्याः, न गण्या इत्येवं व्याख्यानात् । तत्र हेतुस्तु ब्रह्मसम्बन्धकरणमेव । तथा च तदपराधानां भगवतैव निवारणात्तथेति तदाशयः ॥ २ ॥

प्रकृतमनुसरामः । ननु भवत्वैवं पूर्वदोषनिवृत्तिः, तथापि कर्मदेशकालानां दोषहेतूनां विद्यमानत्वात्तैः संयोगाद्युत्पादने ताभ्यां जायमाना दोषाः कथं निवारणीया इत्यत आहुः असमर्पितेत्यादि ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्ब्रह्मजनमाचरेत् ॥ ४ ॥

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

यस्माद्ब्रह्मसम्बन्धमन्तरेण न सर्वदोषनिवृत्तिस्तस्माद्देतोः असमर्पितवस्तूनां आत्मसमर्पणोत्तरं लब्धानां 'सर्वलाभोपहरण'मित्युक्तीत्या भगवत्यनिवेदितानां पदार्थानां वर्जनमाचरेत् । वृजी वर्जने । वर्जनं संसर्गरहित्यम्, तच्छुर्वात् । तानि भगवतेऽनुपहृत्य न स्वयं विनियुञ्जीत । प्रारब्धादयो हि न दृष्टसामग्रीसंपादनरूपव्यापारं विना संयोगस्पर्शाद्युत्पादयन्ति । तत्संपादिता च सामर्थ्यसमर्पितैव दोषावहा, नतु समर्पिता, भगवदीयत्वात् । अतोऽसमर्पिताया असंसर्गे संयोगस्पर्शाभ्यां भाविनां दोषाणामसंश्लेषादेव धारणमित्यर्थः । ननु भवत्वैवं कालादिकृतदोषधारणम्, तथापि प्रारब्धवशाद्विधमानस्य देहादेर्निर्वाहस्तु भगवदीयेनैवात्रादिना कार्यः । तथा सति स्वस्य स्वामिवस्तुभोगजनितो दोषः सेवा प्रतिपन्नीयात्, अतस्तस्य कथं निवृत्तिरित्यत आहुः निवेदिभिरित्यादि । निवेदिभिरिति करणे तृतीया । निवेदो निवेदनं भगवति समर्पणम्, तथेपामस्ति, मनु-

घर्षे णिनिः । तानि निवेदनानि तैर्निर्वाहकरणमूलेः समर्प्यैव सर्वं कुर्यात् । स्वात्मसमर्पणावसरे भगवते निवेदितैर्दारादिभिश्चेतनैर्गृहवित्तादिभिरचेतनैश्च यन् कुर्यात्, तत्सर्वं भगवते तेषां यथोचितप्रिनियोगरूपं समर्पणं विधायैव कुर्यात् । 'शास्त्रे निवेदनं दानं हर्षणं त्रिविधं स्मृतम् । निवेदनं समुद्दिश्य द्रव्यस्य ज्ञापनं मतम् । दानं स्वकीयतात्यागः परस्वापादनं विधेः । अर्पणं स्वामिभोग्यस्य स्वामिने ज्ञापनं मतम् । सूदृष्टान्तदृष्टेन तदेवं त्रिविधं प्रमे'ति क्वचिद्वैष्णवनिबन्धे दर्शनात् । अत एवात्र 'निवेद्ये'त्यनुक्त्वा 'समर्प्ये'ति शब्दान्तरमुक्तम् । समुपसर्गश्च भागपूर्वकृत्यायोक्तः । तथा च चेतनान् भगवत्सेवायां विनियुञ्जन्चेतनान् गृहवित्तादीन्नुपयोजयन्नारादीन्नेवेद्यरूपेण बध्नालङ्कारादींश्चोचितविनियोगे नियोजयन् 'त्वयोपभुक्तस्रगन्धवासोलङ्कारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव मायां जयेमही'त्युक्तीत्या तद्वत्प्रसादत्वेन तत्तदुपयुञ्जीत । इति स्थितिः । एषा निर्दुष्टा भक्तिमार्गमर्यादा । अत्र सर्वपदेन लौकिकं वैदिकं च यद्विधित्सितं कार्यं तदुच्यते, निवेदिभिरिति वस्तुविशेषणेन समर्पणक्रियया च सर्वत्र शेषित्वेन भगवतः स्मरणं बोध्यते । तथा चैवं तत्प्रसादेन स्वस्वीयसर्वनिर्वाहे क्रियमाणे स्वामिनैव तन्निर्वाहार्थं स्वीयवस्तुनां प्रसादत्वेन दत्तत्वस्यानुसंधानात् न तद्भोगेन दोष इत्यर्थः । न चोक्तवाक्यस्यावतारकालिकविषयत्वादिदानीं प्रसाददानानुसंधानसाहाय्यत्वात्तेन कथं दोषनिवृत्तिरिति शङ्क्यम् । एतादृशानुसंधानस्यापि फलसाधकत्वात् । 'इति शेषां मया दत्तां शिरस्याधाय सादरम् । उद्धासयेद्येदुद्धास्यं ज्योतिर्व्योतिपि तत्पुन'रिति भगवद्वाक्येन तथा निश्चयात् । एतदेव पुराणान्तरेषुक्तम् । 'अम्नरीष नव वस्त्र फलमन्न रसादिकम् । कृत्वा विष्णुभोग्यं तु सदा सेव्यं हि वैष्णवै'रिति । 'विष्णोर्निवेदितात्वेन यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तदेव तदानन्त्याय कल्पत' इति च । न चैवं प्रक्षालनपङ्क्यायापत्या गार्हवस्तुनां समर्पणात्पूर्वं भगवदीयत्वमेव नाङ्गीकार्यम् । आत्मसमर्पणावसरे वित्तोल्लेखस्य भाविनि परलोक इव मूले वित्तेष्यभिमानमात्रनिवृत्त्यर्थत्वेन तदानीं भगवदीयत्वानापादकत्वादिति वान्यम् । समर्पणात्पूर्वमपि वस्तुतः सर्वस्य भगवदीयत्वेन त्यक्ते स्वामिमाने सुतरां तथात्वेनोक्तीति विना पूर्वोक्तदोषानपायात् । न च 'यावद्विद्येत जठरं तावत्स्वत्वं हि देहिनाम् । अधिकं योभिमन्येत स स्तेनो दण्डमर्हति' इति सप्तमस्कन्धवाक्यात् निर्वाहमात्रार्थग्रहणे दोषस्य न सम्भव इति याच्यम् । तस्य सामान्यत्वात् । आत्मनिवेदनमुपक्रम्य तदपाठात् । तावताभिमानजनितदोषाभावेप्यभिमानस्य विद्यमानत्वेनैतदपेक्षया पूर्वोक्तस्यैवोक्तत्वादिति । एवमत्र सर्ववस्तुसमर्पणोपदेशेन स्वामिवस्तुग्रहणदोषो निवारितः ।

अतः परं समर्पणं यथा न दुष्यति, तं प्रकारं वक्तुं पूर्वं दूषितसमर्पणनिषेधमाहुः न मतमित्यादि ।

न मतं देवदेवस्य सामिभुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

देवदेवस्य पूज्यानामपि पूज्यस्य भगवतः । सामिभुक्तस्यार्थभुक्तस्य समर्पणं

न मतम् । सुखदुःखान्यतरसाक्षात्कारो हि भोगः, तद्विषयं भुक्तम् । तथा च यत् उद्धृत्य ग्रहणाद्यनन्तरं शिष्टे भुक्तशेषव्यवहारः, तस्मात्सामिभुक्तम् । वस्तुनः सदसत्त्वादिपरीक्षार्थं तत् उद्धृत्य मुरादादौ क्षेपे आप्रणये हस्तलापने वा शिष्टस्य न सामिभुक्तत्वम् । तन्निष्ठे भुक्तशेषव्यवहाराभावात् । तत्रापि वीज स्वस्य तद्दर्शनाद्युत्तरं तद्भुक्तभावात् बुभुक्षोत्तरं तदुपादानयन्नाभावो वा । यदि पुनः कस्यचिद्भुक्षोत्ततिः, तदा तस्य चेतनस्यैवापराधित्वम् । मानसिकयभिचारादिव । नत्वचेतनस्य वस्तुनः सामिभुक्तत्वम् । यदा तु बुभुक्षोत्तरमिन्द्रियव्यापारः, तदा तु वस्तुन्यपि दोष इति तादृशस्य समर्पणं क्रियादूपकत्वात् न समतमित्यर्थः । एवञ्च यच्छ्रीगोकुलनार्थैर्भगवदर्थं सम्पादितेषु पदार्थेषु कदाचित्कैनचित्तन्मध्यात्किञ्चित्स्वार्थमन्यार्थं वा गृहीत्वा विनियुक्तं चेत्, तदा तस्य पदार्थस्य यत्सामिभुक्तत्वमुक्तम्, तदत्र कैमुतिकदेव सिद्धं ज्ञेयम् । यत्पुनस्त एव स्वोपभोगार्थमानीतं ब्रह्मादिकं किञ्चित्सोपभुक्तमात्रं भगवते समर्प्य तस्योपयोगं कृत्वा तदवशिष्टं चेत्समर्पयितुमिच्छति, तदपि सामिभुक्तं जातमिति न समर्पणीयमित्याहुः । तत्र स्वोपभोगार्थत्वाभिसंधानमेव दूषकतावीजम् । तादृशस्य सर्गितस्य ग्रहणे भगवद्वत्प्रसादत्वबुद्धेः कर्तृमशक्यत्वात् गौणत्वाद्देति मम प्रतिभाति । तथा भगवद्भस्तुभुक्षोपराधे तु, मयायमपराधो निवर्तताम्, पुनश्च मामृदिति दीनभावनपूर्वकं भगवानेव प्रार्थनीयो, वज्रचिह्नयुक्ततचरणारविन्दध्यानं च कार्यम्, दैन्यस्य भगवत्तोषणहेतुत्वात् । 'यच्छौचनिःसृतसरिखवरोदकेन तीर्थेन मूर्ध्निचिकृतेन शिवः शिवोभूत् । ध्यातुर्मनःशमलशैलनिःसृष्टवज्र ध्यायेच्चिरसाधितत्वेन तद्भ्रानात्मकस्मरणेपि तथात्वस्यौचित्यात् । किञ्च । भगवच्चरणचिह्नभूताङ्गशध्यानमपि कार्यम् । 'अङ्गुशो नागशिखायै यावद्भवति पुरक । तादृशं तद्भवेच्चिह्न'मिति पाप्मे चरणचिह्नाध्याये तादृगाकारस्य शिक्षार्थत्वाभिधानात् । पद्माध्याय्या 'लक्ष्यन्ते हि ध्वजाम्भोजचक्राङ्गुशयवादिभि'रित्यत्र सुबोधिन्या मनोनिग्रहार्थमङ्गुशस्यापनमिति तत्तात्पर्यकथनाच्चेति मम प्रतिभात् प्रसङ्गादुक्तम् ।

एव दूषितसंसर्गनिषेधमुक्त्वा समर्पणादूपणप्रकारमाहुः तस्मादित्यादि ।

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ब्राह्ममितिवाक्यं हि भिन्नमार्गीपरं मतम् ।

यस्मादसमर्पितसंसर्गं सामिभुक्तसमर्पणं चायुक्तम्, तस्मात्सर्वस्मिन्नैदिके स्मार्ते लौकिके च कार्ये आदौ तत् प्रागेव सर्वेषां तत्रतत्रापेक्षितानां वस्तुनां समर्पणं मतं समतमित्यर्थः । तत्रकारस्त्वेव प्रतिभाति । गारुडे । 'जगद्धातुर्गर्हेशस्य दिव्याज्ञाचरणा वयम् । इह नित्यक्रिया कुर्मः स्निग्धास्तो वैष्णवाश्च ते' इति वैष्णवलक्षणवाक्यात्, एकादशस्कन्धे च 'सन्धोपास्त्रादिकर्माणि विविना नोदितानि मे । पूजान्तैः कल्पयेत्सम्यक् सरूपः कर्मपावन'

इति वाक्याच्च स्वस्य भगवदाज्ञाकारित्वं श्रौतस्मार्तिकर्मणां भगवदाज्ञाप्राप्तत्वं चानुसन्धाय, विष्णुधर्मोत्तरे शंकरगीतासु 'अपृष्ट्वा यस्तु यां काश्चित्कियां नारभते हरिम् । असभिन्नार्थमर्यादस्तस्य तुष्यति केशव' इति वाक्यात्स्वधर्मत्वाच्च तत्करणार्थं भगवद्विज्ञप्तिं कृत्वा तत्संभारान् संभृत्य कर्मकरणार्थं पुनर्गज्ञां प्रार्थ्य महापाकादेः समर्पयितुमशक्यत्वान्मनसा वाचा च समर्पणं कुर्यात् । श्राद्धार्थे स्वल्पे पाके तु प्रत्यक्षवस्तूनां सिद्धानामेव समर्पणं कुर्यात् । एव लौकिकेपि पूर्वं कृत्वा पश्चात्तत्तत्कार्यं कुर्यादिति । न च विज्ञापने समर्पणव्यवहाराभावान्नैवमिति शङ्कम् । विज्ञापनं निशेषेण ज्ञापनमर्थस्य सम्यग्बोधनमिति यावत् । तत्र तु प्रयोगो दृश्यते । समर्पकमिदं वाक्यम्, असमर्पकोयं शब्द इति विदुषां व्यवहारात् । एतस्य च सम्यग्बोधन एव पर्यवसानात् । एव निवेदनपदेपि बोध्यम् । 'निवेदितोजोद्धिरसे'त्यादौ तथा दर्शनादिति । ननु भवत्वेवमुक्तरीत्या सर्वसमर्पणे दोषाभावः, तथापि 'भक्तिस्त्वव्युपयुज्येत कीदृशी सद्भिराद्येते'त्युद्धवप्रश्ने, भगवता यदा 'मल्लिङ्गमद्भक्तजनदर्शनस्पर्शनाचन'मित्यादिना भक्तिमार्गं उपदिष्टः, तत्र 'अपि दीपावलोक मे नोपयुङ्ग्यान्ननिवेदित'मित्याज्ञप्तम्, तदकरणादाज्ञामद्भक्तदोष' कथं निरसनीय इत्यतस्तदनूद्य तद्विषयव्यवस्थामाहुः दत्तापहारित्यादि । दत्तस्य भगवते समर्पितस्य अपहारः, पुनर्जीवोपयोगाय ग्रहण उच्यते, निषिद्धतया कथ्यते यस्मिन्, तद्दत्तापहारवचनम्, 'अपि दीपावलोकम्' इत्यादिजातीयक वाक्य भक्तिमार्गोपदेशे वर्तते इति शेषः । तथा च हरेः सम्बन्धिसकल सर्वं समर्प्यापि न ब्राह्मणित्वेवमर्थकं भिन्नमार्गपरं विवाक्षितभक्तिमार्गादन्यमार्गविषयं मतं विचारितम् ।

अयमर्थः । इदं हि वाक्यमेकादशाध्याये भगवति निश्चलमनोधारणाशक्तौ 'यद्यनीशो धारयितुं मनो ब्रह्मणि निश्चल'मित्यादिना तदनुकल्पकथने या भक्तिरुपासनशेषत्वेनोक्ता, तत्प्रकार उद्धवेन पृष्टे, 'मल्लिङ्गमद्भक्तजने'त्याद्यष्टभिस्तन्मार्गं उपदिष्टेषु वर्तते । तत्र च यथा स्वलिङ्गदर्शनादयो धर्माः पृथगुक्ताः, तथा वैदिकी तादृशो दीक्षापि पृथगुक्ता, सा नास्मिन्मार्गे, भक्तिमार्गोपदेशस्यात्र विवक्षितत्वात् । तथा द्वास्तेनात्मनिवेदनमपि तथोक्तम्, तदपि नात्र पृथग्धर्मत्वेन । अधिकाररूपतया तस्यात्र पूर्वं विवक्षितत्वात् । तथाग्रे 'सूर्योर्भिर्बाह्याणां गाव'इत्यादिना पूजास्थानान्येकादश निर्दिष्टानि । समाप्तौ च 'इष्टापूर्तेन मामेव यो यजेत समाहित । उभते मयि सद्भक्तिं मत्स्मृतिः साधुसेवये'ति तथा कृतौ भक्तिलाभः, तथा स्वस्मृति फलत्वेनोक्ता । विवक्षितो मार्गस्तु 'अथैतत्परमं शुद्धं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सुहृत्सखे'ति सुगोप्यकथन प्रतिज्ञाय, ततो द्वादशाध्याये ता भक्तिमुक्त्वा, ततोऽग्रे पठष्याम्या अन्यदपि तत्प्रश्नानुसारेणोक्त्वा, पश्चाद्नविशे 'आख्याहि विश्वेश्वर विश्वमूर्ते', 'त्वद्भक्तियोगं च महद्भिष्टुभ्य'मिति महदभिलषितभक्तिप्रश्ने पुनस्तेन कृते, भगवता 'भक्तियोगं पुरैवोक्तं । प्रीयमाणाय तेऽनघ । पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः कारणं पर'मिति द्वादशाध्यायोक्ता भक्तिं परामृश्य, तत्परमकारणत्वेन कथितार्थपुनरावृत्तिं प्रतिज्ञाय, 'श्रद्धामृतकथायां मे' इत्यादिभिश्चतुर्भिरुक्त्वा, 'एव धर्मैर्मुन्येषामुद्धवात्म-

निवेदिनाम् । मयि सजायते भक्ति कोऽन्योऽयोंसावशिष्यत' इति प्रथमे पूर्वोक्तमक्तिप्राप्त्या पुरुषार्थसमाप्तिमुक्त्वा, समाप्यते । अतोधिकारमेदात्साधनमेदात्फलमेदाच्च भक्तिमार्गयोर्भेदे सिद्धे दत्तापहारबोधक वान्य यत्रोक्तम्, तत्तज्जातीयपरमेव, नैतन्मार्गपरम्, अतो नात्र समर्पितस्य पुन समर्प्यग्रहणे आज्ञामद्भदोपो वान्यविरोधो वेति बोध्यम् ।

ननु भन्त्वेव वान्यविरोधपरिहारादिकम्, तथापि सर्वकार्यादौ सर्ववस्तुसमर्पण-मसमपितरस्तूना वर्जनाचरण च यदुक्तम्, तदशक्योपदेशरूपम् । न हि गर्वाणि कार्याणि पूर्वं ज्ञातुं शक्यन्ते । ज्वरादिपथ्यत्वेन वैद्यैस्तदानीं देयत्वेनोक्तस्य पूर्वं ज्ञातुमशक्यत्वात् । तथा केनचिदात्तेन सम्बन्धिना वा शिष्येण वा इभ्येन वा सविनय षलादिना वा स्वर्ग्ये मोक्षने ब्रह्मालङ्कारादेर्वा दाने तत्र तत्कर्तुमशक्यत्वेन असमर्पितवर्जनस्य कर्तुमशक्यत्वात् । तथा सति कथं तत्र स्वधर्मनिर्वाह इत्यत आहु सेवकानामित्यादि ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता तत् ।

सेवन्ते ये ते सेवका सेवाकर्तार इति यावत् । यथा लोके तेपा व्यवहार' प्रसिद्धोस्ति, तथा समर्प्यैव कार्यम् । निष्कण्टसेवका स्वगुरु वा स्वप्रभु वा कार्यात् पूर्वं पश्चाद्वा कचि-त्कालद्वयेपि वा विज्ञापयन्तीति तथा समर्प्य व्यवहारीयम् । विज्ञापनेपि समर्पणपदप्रयोगस्य साधितत्वात् । किञ्च । गुणसन्निपातरूपो मनोमात्रेन्द्रियासुव्यापारो हि व्यवहार । स यथा सेवकानां प्रसिध्यति सपद्यते, तथा समर्प्यैव कार्यम् । 'उद्यतस्य हि कामस्य प्रतिवादो न शक्यते । अपि निर्मुक्तसङ्गस्य कामरक्तस्य किं पुन'रिति वाक्यात्काम प्रतिवादितुमशक्य । तथा च स्वस्य किञ्चिद्वस्तुषुमुक्षोत्पत्तौ प्रभवे विज्ञाप्य, तत्कृत्वा समर्प्य, पश्चाद्भोक्तव्यम् । 'यद्यदि-ष्टतम लोके यद्यापि प्रियमात्मन । तत्तन्निवेदयेन् मद्वा तदानन्याय कल्पत'इत्येकादशस्कन्धे सदादत्तभक्तिकथने भगवद्वाक्यात् । एव स्वाशक्त्या सर्वपाककारणाशक्तौ स्वार्थं जातिकुल-मर्यादानिर्वाहाय तावन्नात्रपाक कृत्वा समर्पणेपि न दोष । लोकाव्यवहारस्य तथैव सिद्धे । एतावान्पर विशेषो यदूनर्बिशिष्याये भक्तिपरमकारणत्वेनात्मनिवेदिना ये धर्मा उक्ता 'श्रद्धामृतकयाया म'इत्यादिना सार्थशतुर्भिः, तत्र सर्वकामनिवर्जनस्य भगवदर्थे तद्विरोधि-नामर्षभोगसुगाना परित्यागस्य च कथनात्तद्विरुद्धमिदं मुत्पसाधनकक्षा नारोहति, तस्मान्नेव कर्ता 'लुपमाणश्च तान्कामा'निति न्यायेन ग्लानिं स्थाप्या, 'अशक्ये वा सुशक्ये वा सर्वथा शरण हरि'रिति च भावनीयम् । अङ्गुशवज्रयुक्त चरणं च ध्यातव्यम् । येनाय मनोदोष स शीघ्र निवर्तत इति प्रसङ्गादुक्तम् । न च समानकर्तृकयो क्रिययो पूर्वकाले कत्वानुशासनादन समर्प्येति प्रयोगेण कार्यात्पूर्वकालिकत्व समर्पणस्य लभ्यत इति कथं पश्चाद्वैत्युच्यत इति शङ्काम् । अत्र सेवकीयलोकव्यवहारवद्भगवत्सेवकव्यवहार-मिद्व्यर्थं तथाकरणस्य विधेयत्वेन समर्प्यैव कार्यविशेषणतामात्रे तात्पर्येण अनूदिन-तया कालबोधने तात्पर्याभावात् । अन्यथा सर्वोदो समर्पणवाक्येनैव सर्वकार्य-

पूर्वकाले समर्पणस्य प्राप्तत्वेन तदनुनादवैयर्थ्यप्रसङ्गादिति । अतो न कश्चिदोपः । एवं सर्वदोपनिवृत्तिस्वरूपं पुनस्तदनुत्पत्त्युपायं पाश्चात्यसमर्पणक्रियादोपराहित्यप्रकारं विरुद्धवाक्यव्यवस्थाया आज्ञानिर्वाहप्रकारं व्यवहारानुरोधेपि दोषासम्भवप्रकारं चोपदिश्य तत्फलमाहुः सर्वेषां ब्रह्मता तत इति । तच्छब्दः पूर्वोक्तं साधनसमूहं परामृशति । तथा च तत उक्तरीत्या ब्रह्मसम्बन्धभारम्य साधनकरणात्सर्वेषामात्मनिवेदिनां ब्रह्मता दोपराहित्य सर्वत्र साम्यं च भवति । 'निर्दोषं हि समं ब्रह्मे'ति ब्रह्मणस्तात्पर्यत्वात् तदाज्ञायामप्रमादात्तथा भवतीति कलिप्रभृतिदोषाणां तेष्वभावात्कृतसेवायाः प्रमुणाङ्गीकारे सुखेन फलवत्त्वमित्यर्थः ॥ ७३ ॥

एवं सर्वदोपनिवृत्त्युपायमुपदिश्य, दोषाणां स्वरूपतो विद्यमानत्वे तेषां सेवायाम-प्रतिबन्धकत्वं न सम्यगवगन्तुं शक्यम्, तथा सत्यविश्वासे संशये वा जघन्याधिकारिणां पुनः सर्वनाशपत्तिरिति तन्निरारणार्थं सिद्धावलोकनेन पूर्वं परामृशन्तो दृष्टान्तमुखेन तदोपनिवृत्त्यवगमोपायमाहुः गङ्गात्वमित्यादि ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्दत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

अत्राप्रे दार्ष्टान्तिकवाच्ये तद्वदिति पदात्पूर्वस्मिन् वाच्ये यद्वदिति यथेति वाच्या-हारः । तथा च गङ्गामिलितानां सर्वदोषाणां रथ्योदकादीनां यथा गङ्गात्वम्, गङ्गाया म्यस्त्वात् । यथा च गङ्गात्वे तदितरगुणदोषयोर्मृद्विशेषस्य च वर्णना न निरूप्या, सर्वेषु हि गङ्गाजलं पीतम्, गङ्गायां स्नातम्, तेन ममायं ज्वरादिर्निवृत्त इत्येव वदन्ति, ज्वराद्यभावं चानुभवन्ति, न तु रथ्योदकादिपानस्नानगुणदोषान् । हि निश्चयेन । अत्रापि ब्रह्मसम्बन्धकरणेषु उक्तरीत्या भगवदीयत्वस्य, चकाराद्भगवदनुसंधानादेश्च बाहुल्यात् तद्भदेव गङ्गासंपृक्तसर्वदोषवद्भदेव पूर्वोक्तपञ्चविधदोषवर्णना न निरूप्या स्यात् । तथा चैव तेषां स्वरूपतो विद्यमानत्वे ज्ञायमानत्वे अज्ञायमानत्वे वा गङ्गायां तेषामिवैतेषामपि दोषाणां स्वरूपनाश एवेति जघन्याधिकारिभिरप्येवमवगत्य स्वात्मा संरक्षणीयः । श्रुतौ सूत्रेषु च तत्कतुन्यायस्य सिद्धत्वात् सर्वदा सर्वत्र भगवदीयत्वानुसन्धानेन भगवदीयत्व-स्यैव सिद्धेरित्यर्थः । इदमत्र आचामनुसारेण व्याख्यातम् ।

मम त्वन्यदपि किञ्चिदत्र प्रतिभाति । यदि ह्येतावन्मात्रमेवात्राभिप्रेतं स्यात्, तदा 'न मन्तव्याः कथञ्चने'त्येतदुक्त्वा 'गङ्गात्व'मित्यादि वदेयुः । तत्रानुक्त्वा 'सर्वेषां ब्रह्मता तत' इति फलकथनोत्तरं यदुक्तम्, तेन फलनोधकताप्यभिप्रेतेति । तथा चात्र पूर्वं ब्रह्मसम्बन्धेन दोपनिवृत्तिमुक्त्वा, अत्रे भाविदोषाससर्गार्थं यत्कर्मण्य भगवद्भक्तानुरोधे लौकिकव्यवहारानुरोधेन द्विविधमुक्तम्, तत्राद्यकरणे, द्वित्

अवन्यफलोपयोगि सेत्रोपकारकत्वं क्रमेण सिध्यतीति । तेन मार्गान्तरे या दोषनिवृत्तिः साधनान्तरभषेक्षते, सात्र सेनाधिकारसम्पादकसंस्कारस्वानुपद्विक फलमित्यतोऽस्य सिद्धान्तरहस्यत्वमिति च ।

एव प्रसुप्रेरणया विनातं यन्मे तदुक्तं नहि तत्स्वतुद्ध्या ।

अतः स्वदासे करुणां नितन्वन् स एव मत्त्वान्तमलङ्करोतु ॥ १ ॥

यदन सदसद्वापि जीवतुद्धोदित कश्चित् । क्षमन्त्वाचार्यचरणास्त मे मन्तुं कृपालाः ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणकतानपीताम्भरात्मजपुरुषोत्तमविरचितं

सिद्धान्तरहस्यविवरणं संपूर्णम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीगिरिधरकृतविद्युतिसमेतम् ।

स्वीयजीवानुदिधीर्षुः स्वयमाज्ञापयद्धरिः ।

साक्षाद्यं तमहं वन्दे श्रीवल्लभपिञ्जं सदा ॥ १ ॥

तदाज्ञानन्तरं श्रीमदाचार्यैर्भिरूपितम् ।

तद्वचोविद्युतिं कर्तुमारमे तत्प्रसादतः ॥ २ ॥

अथ श्रीमद्ब्रह्मन्दानचन्द्रः स्वस्य रासादि-त्रैतीडारूपमल्लौकिकमनुभाव प्रकटयितु-
मिच्छन् स्वमुखारविन्दाधिष्ठात्रलौकिकाग्निं स्वलीलारान्तसर्वश्रीवल्लभाचार्यरूपेण प्रकटी-
कृत्य स्वामिलयितशुद्धपुष्टिमार्गं प्रकटयितुनाज्ञामदात्, ततस्तदाज्ञाया एवार्थं निरूपयन्तः
श्रीवल्लभाचार्यचरणाः पद्यबन्धेन तमर्थं सपूर्वपीठिक निरूपयितु प्रतिजानते आवणस्यामले
पक्ष इति ।

आवणस्यामले पक्ष एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता श्रोतं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

अवणर्क्षस्य विष्णुदैवत्वेन तदुपलक्षितमासस्यापि तथात्वमेवास्तीति स्वयमपि सर्वो-
त्तम वैष्णवमार्गमेव प्रकटयितुमुद्यत इति च विचिन्त्य तदेवताक एव मासे भगवानाचा-
र्यानाज्ञापयदिति तस्यैव ग्रहणम् । तस्यामले मलरहिते सर्वदोषनिवर्जिते पक्षे शुक्लपक्ष
इति यावत्, तस्मिन् । एकादश्यां त्रिष्णुदैवत्वामेव त्रिषु । महानिशि अर्धरात्रे पुष्टि-
मार्गोद्देशान्मर्यादाविरुद्धे स्वमर्कैः सह नि शक्यतया यो निरवध्यानन्दानुभवस्तदाधारभूते
पुष्टिरूपे समये । तदा तादृग्भूतेनैव भगवता साक्षादव्यवधानेन । अथवा । साक्षाद्भ-
गवान्निरावरणपूर्णपुरुषोत्तमस्तेन । प्रकर्षेण परमकृपापूर्वकं यदुक्तं तदक्षरशः प्रत्यक्षरार्थं

पूर्वकमुच्यत इत्यर्थः । किञ्च । अत्र श्रावणमासोक्त्या ऋतुरपि वर्षाख्य उक्तो भवति । तस्यायमाशयः । वर्षतोः सर्वरसोत्पादकत्वान्निदायतसस्थिरचरतापापहारकत्वादिधर्मवत्त्वादत्रोपदिष्टमार्गस्यापि भगवत्सम्बन्धिसर्वरसोत्पादकत्वं सर्वतापापहारकत्वादिकत्वं च सूचितं भवतीति ॥ १ ॥

एवं पूर्वपीठिकामुक्त्वा भगवदुक्तपदार्थमाहुः ब्रह्मेति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

अस्मिन्मार्गे यशोदोत्सङ्गलालितश्रीकृष्णस्यैवोपासत्वात् तस्य चाञ्जलिके अवतारमानभ्रमत्वादत्र तद्व्यावृत्त्यर्थं ब्रह्मपदोपादानम् । अथवा । भगवद्ब्रह्मार्थकथनाद्वेदे इवात्रापि ब्रह्मपदम् । तथा च तेन ब्रह्मणा सह देहजीवयोर्यः सम्बन्धः स्वमार्गार्थनिवेदनेन तदीयत्वसम्पादनलक्षणस्तत्करणात्सर्वेषां देहजीवमात्राणां सर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । सर्वपदेन देहजीवयोस्तद्धर्माणां तत्र तत्सम्बन्धिनां च सर्वेषां सम्बन्धिनां यावन्तो दोषास्तेषां सर्वेषां निवृत्तिर्भवति । लापनिका तु, देहजीवयोर्ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां तद्धर्माणां तत्सम्बन्धिनां च सर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । यद्वा । सर्वेषामैहिकामुष्मिकपदार्थमात्राणां देहजीवयोश्च तत्सम्बन्धे सत्येतत्सर्वगतसर्वदोषनिवृत्तिर्भवति । शेषमुभयत्रापि पूर्ववत् । हीति युक्तोयमर्थः । यद्भगवत्सम्बन्ध एव सति सर्वेषां सर्वदोषनिवृत्तिर्भवति, नान्यथापीति । ननु अत्र निवेदनशब्दाव्या किंरूपा भक्तिरुच्यते, दानापरपर्याया वा, काचिदन्यैव वा । तत्र नाद्या, 'विष्णोर्निवेदितात्नेन यष्टव्य देवतान्तर'मित्यादिवचनविरोधात् । नद्येकस्मै देवाय दत्त वस्तु पुनः तदेवान्यस्मै दातुं शक्यमुचितं वा, तत्र स्वीयत्वाभावात् । स्वीयवस्तुन एव हि दानार्हत्वात् । न द्वितीयः । मानमात्रात् । नहि पूर्वोक्तानिवेदनरूपाद्भिन्नं रूपं कुत्रापि प्रमाणसिद्धमस्ति । अतो विचार्यमाणे तदीयत्वसम्पादनरूपैव सेति पर्यवसति । किञ्च । त्वयापि 'यश्चात्मानं निवेदये'दित्यादि-स्थलेष्वयमेवाथोसि शब्दस्य वक्तव्यः, अर्थान्तरकल्पनाया अनिर्वाहात् । एव च सति निवेदनाख्यभक्त्या स्वारमादिसकलपदार्थमानस्य भगवदीयत्वसम्पत्तिर्भवतीति निःप्रत्यूहमवेहि । अथ निवेदनस्यावश्यकत्वव्यताकत्वमुक्तमेकादशे । 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदनम् । एवं धर्मैर्भृत्यप्याणामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि संजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽस्मावच्छिन्नेत' इति । इयं तु भक्तिः प्रेमलक्षणा फलरूपेति बोध्यम् । अन्यत्र तत्रैव । 'मत्तो यदा त्यक्तसमस्तधर्मा निवेदितात्मा विचिकित्सितो मे । तदा मृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्मभूयाय च कल्पते वै' इत्यादिभिः । किञ्च । भगवद्भक्तैर्बहुविधस्वेपि श्रवणादिनवविधाया एव मुख्यत्वेन प्रेमलक्षणासाधनत्वेन सर्वत्र प्रसिद्धेनिवेदनाकरणे तस्या नवविधत्वामावादपूर्णसाधनरूपायास्तस्या न पूर्णफलजनकत्वं भवतीति तत्करणस्यावश्यकत्वम् । अत एव श्रीमत्प्रभुचरणैर्युक्तं नवरत्नप्रकाशे 'आत्मनिवेदिनो हि भगवद्भजनार्हाः, नेतर' इति । ननु देहादीनां समर्पणं तेन च शुद्धिरित्यस्तु नाम, सूक्ति-

महत्वात् । किन्तु जीवात्मादिसमर्पणं, तत्रापि स्वस्यैव समर्पकत्वं, तेन च शुद्धिरिति कथ-
मुपपत्तिप्रमाणाम्यामुपपद्यत इति चेत्, तत्र वदामः । इत्यम् । यथा वेदोक्तमर्यादागार्गेपि
कर्मकाण्डे विरजाहोमे 'जीवात्मा मे विशुद्ध्यन्ताम् । परमात्मा मे शुद्ध्यन्ता'मित्यादिभिर्जी-
वात्मादीनां शोधनम्, तत्रापि स्वस्यैव कर्तृत्वम्, तेन च शुद्धिरपि भवतीत्यादि विधी-
यते । ज्ञानकाण्डे तु पुनर्महावाक्येन जीवस्य ब्रह्मैक्यबोधनं तेन च तस्य तदुपपत्तिरित्यपि
तैरुच्यते । तथैवास्मिन्नपि मार्गे । तथाहि 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः ।
न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'त्यादिवाक्यैर्भगवदीयानामितरशोधनप्रकार-
निषेधाद्यथा यथात्मा परिमृज्यतेऽसौ मत्सुण्यगायाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति
वस्तु सूक्ष्मं चक्षुर्धैवाञ्जनसम्प्रयुक्त'मित्यादिभिर्भक्तेर्नवत्रिधायाः शोधकत्वेनोक्तत्वाचायमे-
वात्र शोधनप्रकार इति तथैवात्र निरूपितमिति सर्वमवदातम् । एवं च सति देहजीवयो-
रित्यत्र जीवपदेनात्मत्वाविशेषात्परमात्मादयोपि संगृह्यन्ते । अतस्तेषामपि समर्पणं भवत्ये-
वेति युक्तमेव । यतः पुरुषोत्तमस्तु लोकवेदातीतः सर्वेश्वरः सर्वोपास्यः सर्वपरश्च । जीवा-
स्तदनतीता अनीश्वरा उपासका अनराश्चेति तस्मिन्नेतेषां समर्पणं युक्तमेवेति सारम् । अथ
तत्र दोषाः क्रियत्प्रकारास्सन्ति इत्याकाङ्क्षायामाहुः दोषाः पञ्चविधा इति । पञ्चप्रकारका
दोषाः स्मृताः श्रुतिस्मृत्यादिषु कथिता इत्यर्थः । पाठान्तरे मताः सम्मताः ।

तानेव पञ्चविधान् गणयन्ति सहजा इति ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

तत्र देहस्य सहजदोषाः कुण्डगोलकत्वादयः । म्लेच्छत्वचाण्डालत्वादयश्च । जीवस्य
तु 'जीवाः स्वभावतो दुष्टा' इति वचनात्तदीयः सहजः स्वभावः स्वतःसिद्धभगवद्वियोगजनि-
ताल्लादिभगवदानन्दतिरोभावत्वरूपः । यतः श्रुतिस्मृत्यादिषु सर्वोपास्यत्वादिधर्मवत्त्वेन श्रुत-
स्यापि भगवतो भजनदर्शनादावार्त्वाद्यभावः सहजो दोष एव भवति । अथवा । आसुरावेशित्वा-
दिकं च जीवस्य सहजो दोषः इत्यादिमाः । द्वितीयानाहुः देशकालोत्था इति । देशो
मगधम्लेच्छादिः, तदुत्थाः, कालः कल्पादिरूपस्तदुत्थाः । देशकालयोः प्रायो बहुस्यले
सहभावो दृश्यत इत्यनयोरेकरूपता । द्वितीयप्रकारादारभ्य सर्वे दोषाः देहग्रहणानन्तरमेवो-
त्पद्यन्त इति ते देहजीवयोः समा एवेति न पृथगुच्यन्ते । तृतीयानाहुः लोकवेदनिरू-
पिता इति । लोके परजातीयसिद्धान्नभक्षणादिदोषवत्त्वेनोच्यते, न परमार्थतः । एवंविधा
लोकनिरूपिताः । अथवा । स्मृत्याद्युक्ताः लोकनिरूपिताः । वेदनिरूपिताः असंस्कृतत्वादयः,
आश्रमप्रदत्तादयश्च । अत एवानयोरेकप्रकारता । मृत्यादीनामपि वेदमूलकत्वात् ।
तृतीयानाहुः संयोगजा इति । संयोगः पतितादिसंसर्गः, नीचसेवकादिकं च । तजाः ।
पञ्चमानाहुः स्पर्शजाश्चेति । स्पर्शजा वातव्याधित्वादयः । अगम्यास्पर्शादयश्च । चका-

रात् कर्मजा अपि कुष्ठापस्मारादयः । कामक्रोधादयो वा । अथवा । लोकवेदनिरूपिता इत्युक्तपञ्चविधानामपि विशेषणम् । पदार्थमात्रस्य लोकवेदनिरूपितत्वात्तदयोगात् । तदा पञ्चमप्रकारकाश्चकारोक्तकर्मजादयः, शेषं प्राग्वत् । एते पञ्चविधा अपि दोषाः पूर्वं तेषु तेषु विद्यमाना अपि निवेदनसमये तदनन्तरं च दैवात् कदाचित्तिष्ठेयुरपि चेत्यापि कथंचन केनापि प्रकारेण न मन्तव्या न विचारणीया इत्यर्थः । ननु निवेदनकरणमात्रेण सहसैव सर्वदोषनिवृत्तिः कथं भवति ? अथ दृश्यते च न तन्निवृत्तिरिति चेत्, मैवम् । मूल एव न मन्तव्या इत्युक्तत्वात् । स्थिता अपि दोषा दोषत्वेन न गणनीया इत्यभिप्रायेण । एतत्त्वमेव स्वयमेव विशदयिष्यन्ति गङ्गादृष्टान्तेन । अत्रेदमेव शुद्धिस्वरूपमिति सर्वं सुखम् । अत एव 'अपि चेत् सुदुराचारः' 'वाप्यमानोपि मद्भक्तः', 'मां हि पार्थ व्यपाश्रित्ये'त्यादि भगवतोक्तम् । 'किरातहृणान्ध्रे'त्यादि शुक्रेन । अन्यैरप्यन्यत्र बहुशः । ननु प्रायश्चित्तादिना पूर्वं तान्निवृत्त्यै पश्चान्नगवत्सम्बन्धः कुतो न कार्यं इति चेत्, तत्राहुः । अन्यथेत्यादि । अन्यथा भगवत्सम्बन्धव्यतिरेकेण सर्वप्रकारकाणां दोषाणां कथञ्चन प्रायश्चित्तादिनापि निवृत्तिर्नैव भवति । एतदेवोक्तं पष्ठे । 'न तथा ह्यपवान् राजन् पूयते तपआदिभिः । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पूरुषनिपेवये'त्यादिभिः ।

ननु स्वस्य निवेदनकरणानन्तरं स्वात्मना सह ये कलत्रपुत्रादयो निवेदिताः, तेषां पुनः पृथक् पृथक् निवेदनं करणीयं न वेत्याशङ्कायां समाधानं निवेदनानन्तरं तस्य स्थिति-प्रकारं, प्रसङ्गात् प्राप्त स्वरूपसेवादिकरणं चेति त्रयमप्याहुः असमर्पितवस्तूनामिति ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्दर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न समर्पितं वस्तु यैस्ते असमर्पितवस्तवः तेषां वर्जनमाचरेत् । अत्रायमाशयः । यस्मात्स्वात्मना सह कलत्रादीनां निवेदने जातेपि 'सर्वेषां प्रभुसम्बन्धो न प्रत्येक'मिति वाक्यात्तेषामपि भगवत्सम्बन्धे पूर्वसिद्धेपि त एव निवेदिता जाताः, परं न तेषां सम्बन्धवस्त्वादिकम्, तत्त्वनिवेदितस्थितमिति तेऽसमर्पितवस्तवो जाताः । अतस्ते वर्जनीयाः । तादृशास्ते न स्थापनीयाः । किन्तु पृथक्पृथक् तेषां निवेदनं करणीयम्, यथा तेषि समर्पितवस्तवो भवन्तीत्यर्थः । यद्वा । यस्मान्नगवत्सम्बन्ध एव सति सर्वेषां सर्वदोषनिवृत्तिरतोऽसमर्पितवस्तूनामनिवेदितात्मनामत्र एव सदोषाणां तेषां वर्जनं तत्सद्भादिवर्जनमाचरेत् । तादृशां सद्भादिकं न कुर्यात् । एतदेवोक्तं नररत्ने । 'निवेदनं तु स्मृत्यैव सर्वथा तादृशैर्जनैरिति । द्वितीयमर्थमाहुः असमर्पितेति । यस्मादुपायान्तरैर्न तन्निवृत्तिः, प्रत्युत स्वधर्म-दानिथ, तस्मात् सर्वदोषनिवृत्त्यर्थं स्वधर्मसिद्ध्यर्थं मर्कैः परमकाष्ठापन्नदशाप्राप्त्यर्थं च भगवदसमर्पितवस्तुमात्रस्य स्वस्मिन् ठौकिकवैदिकस्वकार्यमात्रे च विनियोगो न कार्यः, किन्तु समर्पितस्यैव वस्तुन इत्यर्थः । एतेन निवेदनानन्तरं तस्य भगवत्स्वरूपसेवादि कर्तव्यत्वेन सर्वथा प्राप्ता । अन्यथा प्रतिक्षणं तत्तद्भस्तुसमर्पणा सम्भवति । तृतीयः ।

जनकेन पृष्ट आविर्होत्र उवाच । 'कर्माकर्मविकर्मे'त्यारम्याग्रे 'य आशु हृदयग्रन्थि निर्विहीर्षु परात्मन । विधिनोपचरेदेव तन्नोक्तेन च केशव'मित्यादिप्रश्नोत्तरै । अतस्तानि वाचयानि तादृग्भक्तिपराणि इत्यत्रानवकाशपराहतानि इति सर्वथा नोपक्षेपणीयानीत्यर्थ । अन्यथा 'त्वयो-पमुक्तस्त्रगन्ध', 'अम्बरीष नव वधम्', 'विष्णोर्निवेदिताग्नेन', 'मुकुन्दाशनशेष तु' इत्यादिवाच्यसहस्राण्यगतिकानि भवेयु । चिरात् प्रदृश्यमाणप्रागाचार्यचरणपरम्परा अप्यप्रामाणिक्य एव च तिष्ठेत् । नतु पूर्वोक्तमार्गेषु सङ्ल्पपूर्वक वैधप्रकारेण निवेद्यत इति भक्तिमार्गे तन्निषेधो युक्त एव ।

अथेतन्मार्गीयै केन प्रकारेण भगवद्वस्तुसमर्पण कार्यमित्याकाङ्क्षायामाहु सेवका नामिति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

लोके स्वस्मिन् सेवकाना व्यवहार यथा प्ररूपेण सिध्यति, तथा तेन प्रकारेण सर्वं समर्प्य सर्वं कार्यमात्र कार्यं कर्तव्यमित्यर्थ । स व्यवहारो यथा सेवकैस्तु स्वप्रभोरग्रे सेवकभावेनैव सर्वं वस्तुसमर्पणं क्रियते, तथैव स्वीयते च, एव व्यवहारो लोके प्रसिद्धो भवति । अयं भगवदग्रे सेवकभावेन सर्वं वस्तु समर्प्य तथैव च तिष्ठतीति भगवानप्येन सेवकत्वेनैव भजतेऽनुगृह्णाति च । एवप्रकारक ज्ञान यथा सर्वलोकाना भवति, तथा सर्व-समर्पणं कार्यं तथैव श्रेयं च । अजाप्ययमाशय । यथा सेवको गृहदासस्तेन स्वीय वस्तु-मात्र पूर्वमेव स्वप्रभवे सर्वथा निवेद्यते, पश्चात् प्रमुणा स्वप्रसादत्वेन यदीयते तेनैव स्वोप-भोग सर्वोपि क्रियत इति सर्वथा सर्वत्र दृश्यते श्रूयते च, तथैवानेनापि भगवदग्रे व्यवह-र्त-यमिति दिक् । समर्पणग्रहणे प्रमाणवाक्यानि तु 'त्वयोपमुक्ते'त्यादीनि पूर्वमेवोक्तानि । ननु भगवान् पुरुषोत्तमत्वादलौकिक इति तस्मिन् सेवादिकरणमप्यलौकिकप्रकारेणैवोचित मिति स्मृतिपुराणाद्युपदिष्ट सेवाप्रकारमनुकृत्वा लोकरीत्या सेवाकरणोपदेशे को हेतुरिति चेत् । न । अत्रोच्यते । स्मृत्याद्युक्तप्रकारास्तु विधिनोधिता इति तदधीनत्वात् तदधीनस्वरूपपर्य-वसायिन एव । अस्मिन् मार्गे तु पुरुषोत्तम एव भजनीय इति । तस्य च 'न रोधयति मा योगो,' 'नाह वेदै'रित्यादिभिर्विध्यनधीनत्वादन वैधप्रकाराणामकिञ्चित्करत्वेन लोक सिद्ध एव स प्रदर्शित इत्यवधेयम् । तर्ह्यस्यापि मार्गस्य लौकिकत्व भवतीति चेत् । न । 'लौक्यहीलकैरत्य'मित्युक्तेलोकवद्द्रव्यमानापि सा भगवदीयवृत्तसेवा वस्तुसमर्पणादिरूपा भगवद्वृत्ततत्स्वीकारतद्भक्ताङ्गीकारादिरूपा चालौकिक्येव । यद्यपि 'न रोधयति मा मित्यादिभिर्भगवतो विध्यनधीनत्वमात्र तूत्तमेव, तथापि तादृशसेवाप्रकारो नोक्त इति स प्रकारेण प्रदर्शित । तर्ह्यस्य प्रकारस्यैव स्मृत्याप्युक्त वादमूलक मिति चेत् । न । 'यद्द्रव्या तुष्यते हरि'रिति शूद्रवृत्तेषु भगवतोपहेतुत्वमुक्तम् । यत सा तु न वैधा, मध्याधनीना वा, तेषा तत्र नाधिकारात् । अत एतत्सर्वं विचार्यैवाचार्यैर्लोककृतधेनादृष्टान्त उक्त इति सवमनदानम् ।

ननु एवं कृतेऽपि तस्य किं फलं भवतीत्याकाङ्क्षायामाहुः सर्वेषामिति । ततस्तदनन्तरं पूर्वस्मिन् स्थितानां गुणानां दोषाणां च ब्रह्मता । भगवदीयत्वेन भगवद्रूपतैव भवति । भगवदीयानां भगवद्रूपता तु भगवतैवोक्ता 'ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्,' 'नोद्धवोऽपि मद्भूत' इत्यादि । तथात्वे जाते न तेषु पुनर्दोषत्वं, कदाचिदपि न तिष्ठतीति भावः । यथा कामादयो भगवति निवेदिताश्चेत्तदीया भूत्वा न पुनर्दोषत्वाय कल्पन्ते, किन्तु प्रत्युत सर्वलौकिकफलसाधकत्वायैवेति दिशुः । तदुक्तम् । 'न मय्यावेशितधियां कामः कामाय कल्पते' 'कामं क्रोध भयं स्नेहमैन्य सौहृदमेव वेत्यादिभिः ।

ननु तथापि दोषाणां ब्रह्मरूपता प्रत्यक्षतया कुत्रापि दृष्टा नेति प्रत्यक्षवादिनां पक्षि-
सुप्तानां शङ्कां परिहरन्तो गङ्गादृष्टान्तेन तमेवार्थं प्रत्यक्षं दर्शयन्त आहुः गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८३ ॥

यथा प्रणालादिकुत्सितस्थानेभ्यो गङ्गायां समागतानां जलानां तद्रतदोषाणां च गङ्गा-
त्वमेव सम्पद्यते, तदनन्तरं या तत्र गुणदोषादिवर्णना, कथनरूपा, सा संयोगानन्तरं
तत्र गङ्गात्वे जाते निरूप्या कथनीया न स्यात् । अथवा । सा वर्णना यथा तदनन्तरं
गङ्गात्वेनैव निरूप्या, कथनीया स्यात्, न कापि दोषत्वेन, तद्वदेवात्रापि भगवति सर्वस्व-
निवेदनानन्तरं स्थितानामपि दोषाणां भगवदीयत्वमेवेति ज्ञात्वा तथैव कथनीय करणीयं
च, नान्यथा कथमपीति निर्वर्तः ।

इति श्रीविठ्ठलनाथचरणैकतानगिरिधरकृतौ सिद्धान्तरहस्यविवृतिः समाप्ता ।

श्रीरूपणाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

दीक्षितश्रीलालभट्टकृतटीकासमेतम् ।

श्रीमद्गोपनितम्बिनीमणिनिजप्राणश्रियानिर्मित-
क्रीडाम्बोनिधिरासमण्डलसद्राकावधूनायकम् ।
कोटीन्दुद्युतिवन्दितं सरमनोहारित्विपानन्दितम्
वन्दे भेदशिरःसमीडितगुणं गोवर्धनेशं प्रभुम् ॥ १ ॥
जयन्ति वल्लभाचार्यविठ्ठलेशाङ्घ्रिरेणवः ।
कुशलाः स्वीकृतस्वान्तमोहध्रान्तनिवारणे ॥ २ ॥

अथ श्रीमदाचार्यचरणा. पुष्टिमागैर्द्वीकार चिनीर्षवः साक्षात्
पुष्टिपुरुषोत्तममुत्तरसीरुहोद्गतानि वाक्यानि स्वमात्रविषयीभूतानि भगवत्कृपापापाणां
निजोपदेशविषयकश्रद्धाधिक्यसम्पादनार्थं ग्रन्थरूपेण सङ्गतिपूर्वकं निरूपयन्ति श्राव-

णस्यामले पक्ष इत्यादिना । श्रावणशुक्लैकादश्यामर्धरात्रसमये श्रीमदाचार्यान् प्रति पुष्टि-
जीवोद्धारार्थं परमकाष्ठापन्नेन परब्रह्मणा श्रीकृष्णेन स्वयमाविर्भूयोपदेशः कृतः । स एवा-
स्मिन् ग्रन्थे सर्वोपि विराजते । स एष अत्यह विमृश्यमानो मार्गपद्धतिं प्रदर्शयत्यतो
मयाचार्यवर्यकृपालब्धबोधेन तदर्थो निरूप्यते श्रावणस्येत्यादि ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।

साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

श्रावणस्य वैष्णवत्वात् स गृहीतः । उपदिश्यमानमार्गस्य निर्मलताबोधनाय
शुक्लपक्षः । अत एवामले पक्षे इत्यत्रामलपदमुक्तम् । एकादश्या वैष्णवतिथित्वात् सा
गृहीता । अर्धरात्रसमयस्य पूर्णपुरुषोत्तमप्राकट्याधिकरणत्वात् तत्समये प्राकट्यम् । 'अथ
सर्वगुणोपेत' इत्याद्यष्टभिः सार्धैः श्लोकैः समानसङ्ख्याकाः सार्धा अष्टौ श्लोकाः पूर्णपुरुषो-
त्तमप्रादुर्भावसूचकाः । साक्षाद्भगवतेति । भगवान् परमकाष्ठापन्नः स्वयमेवाविर्भूयो-
क्तवान्, न त्वशेन कलया विभूतिरूपेणावेशरूपेण वेति ज्ञापक साक्षात्पदम् । अथवा ।
साक्षात् पदस्य प्रोक्तमित्यनेनान्वयः । तथा च भगवता साक्षादेवोक्तम्, न तु दूतादि-
द्वारा । न वा स्वप्नादिद्वारेति चोच्यते स्म । अक्षरश इति । भगवदुक्तसैकस्याप्यक्षर-
स्यार्थो न त्यक्त इत्यर्थः । अथवा । श्लोकरूपेणैव भगवतोक्तमिति त एव श्लोका ब्रह्मस-
म्बन्धकरणादित्यारम्य तद्ब्रह्मनापि चैव हीत्यन्ता अत्र ग्रन्थे घृताः । सङ्गत्यर्थं प्रथम-
श्लोकः श्रीमदाचार्यैर्विचित इति ज्ञातव्यम् । इदमत्राकृतम् । तृतीयस्कन्धनिबन्ध-
विधृतौ भगवता प्रोक्तं यद्भगवदीया वदन्ति, तद्भागवतमिति निरूपितम् । अतः साक्षाद्भ-
गवता प्रोक्तमिदमिति भवत्यस्य भागवतत्वम् । तथा च यथा साक्षाद्भगवता चतु श्लोकी
रूपं भागवत ब्रह्मणे प्रोक्तम्, यथा वा मैत्रेयाय प्रोक्तम्, तस्य भागवतत्वम्, एव
श्रीमदाचार्यान् प्रति साक्षाद्भगवता प्रोक्तमिदमपि भागवतमेवेति ग्रन्थान्तरापेक्षया अस्य
वैशिष्ट्यमनुसन्धेयम् । अत एव सिद्धान्तरहस्यमिति नामधेयमेतस्य ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

ब्रह्मसम्बन्धकरणादिति । ब्रह्मणा सह सम्बन्धः स्वस्वामिभावलक्षणो देहेन्द्रि-
यप्राणान्त करणदारुणारणुनादीना आत्मनश्च तदीयत्वमिति यावत् । तस्य करणाद्ब्रह्म-
सहितपञ्चाक्षरनिवेदनमब्रह्मोपदेशेन स्फुटीकरणादित्यर्थः । यद्यपि जीवाना सहजहरि-
दासत्वेन स्वस्वामिभावसम्बन्धः सिद्धोऽस्ति, तथापि ससारदशाया बाहिर्गुरूपेण विस्तृत-
स एतेनोपदेशेन ह्याविर्भाव्यते । 'श्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत्कृतं ते स्वाम्यं तु तत्र कुधियो
पर ईशं कुर्यु'रित्यष्टमस्कन्धे विन्ध्यावलिवाक्यात् प्रथमस्य सर्वेषां भगवत्प्रीडार्थं निर्भि-
तत्वेन भगवदीयत्वात् प्रथमान्तर्गतदेहादीनामपि भगवदीयत्ववर्तन एव, तथापि 'स्वाम्यं
तु तत्र कुधियो पर ईशं कुर्यु'रित्युक्त्या कुधीत्वप्रयुक्तो देहादावाह्यमाभिमान, स एतेन

सगद्यमधेन नाशयते, ततश्च तदीयत्वं स्फुटीभवति । सेयमात्मनिवेदनरूपा भक्तिः सर्वथा
संपादनीया । 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदनम् । एवं धर्मैर्मुण्ड्याणा-
मुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि संजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽसावशिष्यत' इति भगवद्वाक्यात् ।
सर्वेषां देहजीवयोः सर्वदोपनिवृत्तिर्हि इति । सर्वेषामिति नात्र वर्णाश्रमादिनियमः,
किन्तु प्राणिमात्रसेदं कर्तव्यमित्यर्थः । 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा,
भजन्मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्याद्यथा वय'मिति सप्तमस्कन्धे ग्रहादवाक्यात् । 'मां हि
पार्य व्यपाश्रित्य येपि स्युः पापयोनयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेपि यान्ति परां गति'-
मिति भगवद्गीतासूक्तत्वात् । 'सर्वेधिकारिणो ह्यत्र विष्णुभक्तौ यया नृप' इति पुराणा-
न्तरवाक्याच्च । देहजीवयोः सर्वदोपनिवृत्तिरिति । देहदोषा जीवदोषाश्च निवर्तन्ते,
देहजीवयोः समर्पितत्वेन भगवदीयत्वादित्यर्थः । देहपदमिन्द्रियप्राणान्तःकरणोपलक्षकम् ।
तथा च देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवानां सर्वदोपनिवृत्तिः, समर्पितत्वेन भगवदङ्गीकारात् ।
एतत्तु भगवत्संज्ञन्धे युक्तमेवेति हिशब्दः सूचयति । दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ।
स्मृता इति प्रमाणमुक्तम् ॥ २ ॥

तान् गणयन्ति सहजा देशकालोत्था इत्यादिना ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

संयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

इह सहजदोषदेशोत्थदोषकालोत्थदोषसंयोगजन्यदोषस्पर्शजदोषश्चेति पञ्च दोषाः ।
लोकवेदनिरूपिता इति तु विशेषणम् । लोकशब्देन स्मृतिपुराणादि ग्राह्यम् ।
तत्र केचन देहस्य, अपरे तु जीवस्येति विवेचनीयम् । तत्रापि देहदोषाणां जीवेषु
सम्बन्धो देहाध्यासात् । ते सर्वेपि दोषा आत्मसमर्पणरूपया भक्त्या निवर्तन्ते । 'तथा
मद्विषया भक्तिरुद्धवैनांसि कृत्स्नश' इति भगवद्वाक्येन भक्तिमात्रस्य सर्वदोपनिवारकत्वात् ।
पञ्चविधदोषास्तु प्रथमस्कन्धसप्तमाध्याये 'भक्तानामभयंकरात्वमेको दह्यमानानामप-
वर्गोऽसि संसृते' इत्यस्य मुञ्चोर्धिन्यां कर्मजाः कालजाः स्वभावजा मायोद्भवा देशो-
द्भवाश्चेति पञ्चोक्तास्त एवात्राप्युक्ता इति ज्ञेयम् । तत्र स्वभावजा दोषा इह
सहजपदेनोक्ताः । कालजा देशोद्भवाश्च देशकालोत्था इत्यनेन । मायोद्भवास्ते संयोगज-
पदेन निरूपिताः । अविद्यासंयोगजन्यत्वात् । कर्मजाः स्पर्शजपदेनाभिहिताः । एवं
पञ्चविधा दोषाः । तत्र सहजाः स्त्रीत्वशूद्रत्वादयः । तेषु निवेदननाश्याः । 'मां हि
पार्य व्यपाश्रित्य येपि स्युः पापयोनयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेपि यान्ति परां गति'मिति
वाक्यात् । देशदोषा मरुमगधसौराष्ट्रदुष्टदेशस्थित्यादयः । कालदोषाः कलिकालप्रभवाः
शरीराशुक्लादयः । एते त्रयो देहदोषाः । अविद्यासंयोगजन्याः संयोगजास्तु भगवद्भजन-
सद्धर्मवाहिर्मुख्यरूपाः । जीवदोषा एते । स्पर्शजा दुष्टकर्मस्पर्शेनोत्पन्नाः पातित्यादयः ।

तेषां पञ्चविधानां समर्पणजन्येन स्वस्वामिभावसम्बन्धेन निवृत्तिर्जायते । तत्र शूद्रत्वादयः सहजदोषाः । मरुमगधादिदुष्टदेशस्थित्यादयो दोषा न सर्वेषाम् । ब्राह्मणाद्युत्तमकुलोत्पन्नेषु सहजदोषाभावात् । मथुरादिशुभदेशवासिषु देशदोषाभावात् । अथवा । देशदोषा अपि सर्वेषां भवन्ति । मथुराद्युत्तमदेशस्थितावपि दुष्टस्वामिकस्थलस्थित्यादिजन्यापाविष्यादिरूपदेशदोषाणां तत्रापि सत्त्वात् । न मन्तव्याः कथञ्चनेति । आत्मसमर्पणात् पूर्वं यावन्तो दोषास्ते सर्वेपि समर्पणनाश्याः, अतो निवेदनानन्तरं ते न मन्तव्याः । निवेदनकार्ये भगवत्सेवनादौ प्रतिबन्धका न भवन्तीत्यर्थः । नहि सूर्यनाशय तमः सूर्य-प्रकाशे प्रतिबन्धक भवति । 'निर्गुणो मदपाश्रय' 'मन्त्रिष्ठ निर्गुण स्मृत'मित्यादि-वाक्यैर्भगवदीयपदार्थस्य निर्गुणत्वेन समर्पितपदार्थेषु दोषसम्बन्धस्य वक्तुमशक्यत्वात् । दोषाणां तु राजसादिगुणमात्रविषयत्वेन भगवत्सम्बन्धिषु निर्गुणपदार्थेष्वभावात् । एव निर्दोषत्वे सम्पन्ने तादृशाधिकारिणा किं कर्तव्यमित्याकाङ्क्षायां नवरत्नग्रन्थानुसन्धानेन तनुजवित्तजभगवत्सेवैव कर्तव्येति फलति । यतो निवेदितानां पदार्थानामुपयोगो भगवत्सेवयैव भवति । देहप्राणेन्द्रियान्त करणानां दारागारपुत्रासवित्तानामात्मना सह भगवत्सेवायामुपयोगः स्फुट एव । एव सति निवेदनफलं भगवत्सेवा, तत्र निर्दोषता द्वारमिति निष्कर्षः । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्याविशारदाः । भगवत्सेवने योग्या नान्य इत्यर्थतः फलमिति प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यामुक्तत्वात् ॥ ३ ॥

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्बर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

अन्यथेति । आत्मसमर्पणं विना कर्मज्ञानयोगादिभिर्न सर्वदोषनिवृत्तिः । इह पूर्वमुक्तेषु पञ्चदोषेषु निखिलदोषाणामन्तर्भाव इति ज्ञापयितुं सर्वपदम् । 'न तथा ह्यधवान् राजन् पूयेत तपआदिभि । यथा कृष्णार्पितप्राणस्तत्पुरुषनिषेवये' ति पण्डस्कन्धवचनात् । यद्यपि प्रायश्चित्तेन दोषनिवृत्तित्वापि न सर्वात्मना दोषापहारः । 'कर्मणा कर्मनिर्हारी न ह्यात्यन्तिक इष्यत' इति पण्डस्कन्धे शुकवाक्यात् । एव ज्ञानेनापि न सर्वथा दोषनाशः । 'नाधर्मज तद्दृश्य तदपीशाङ्गिसेवये' ति शुकवाक्यात् । भक्त्या तु सकलदोषनिवृत्तिः । 'केचित् केनलया भक्त्या वासुदेवपरायणाः । अध धुन्वन्ति काल्पयै न नीहारमिव गोपतिरिति वास्ये कार्श्येपदात् नीहाररष्टान्ताच्च । एव निवेदनात् पूर्वं कृतायां दोषाणां निवेदनेन निवृत्तिमुक्त्वा निवेदनानन्तरं कदाचित् केनचिदनिवेदितपदार्थेन सम्बन्धे बुद्धिभ्रशादोषोत्पत्ति सम्भवेदतो दोषाणामनुत्पत्त्यर्थं दोषोत्पादकपदार्थानां ह्येत्यवमाहुः असमर्पितवस्तूनामिति । भगवदनुपमुक्ताश्रवसनस्त्रगन्धादीनामित्यर्थः । यस्मात् असमर्पितस्य सदोषत्वेन तत्सम्बन्धे स्वस्यापि दोषोत्पत्ति, तस्मादसमर्पितवस्तूनां बर्जनं कर्तव्यमित्यर्थः । अतएव 'असमर्पितं तथा विष्णोः श्रमाससदृशं भवेत् । शुनोपि-

प्राप्तं चान्नं नीरं तत्सुरया सममित्यादिवाक्यैरसमर्पितसम्बन्धे दोषनाहुल्यं गीयते ।
 एवमसमर्पितवस्तुनां हेयत्वकथनेन तत्सम्बन्धं निराकृत्य दोषानुत्पत्तिप्रकारमुक्त्वा
 देहादिनिर्वाहार्थं कृतात्मनिवेदिनः प्रेमासक्तिव्यसनसर्वात्मभावान्तमक्तिहेतुमृताधिदैविकी-
 शुद्ध्यर्थं च मक्तिमार्गीयमुपायमाहुः निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति ।

निवेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिः ।

न मतं देवदेवस्य सामिसुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

निवेदनं निवेदः, निवेदो येषामस्ति ते निवेदिनः पदार्थाः अन्नादयः, तैः निवेदिभिः
 पदार्थैः सर्वे भक्षणादिव्यवहारं कुर्यात्, परन्तु समर्प्यैव कुर्यात् । अत्रेदं आकृतम् । सगद्यप-
 चाक्षरमद्यग्रहणावसरे सर्वेपि स्वकीयाः पदार्था देहादयो दारागारादयश्च भूतमविव्यहृतमान-
 कालसम्बन्धिनो निवेदिता ब्रह्मसम्बन्धिनो निर्दुष्टा वस्तुवुः । अतस्ते सर्वेपि पदार्था निवेदिपद-
 वान्याः, तेषां पुनः समर्पणं नाम तत्तदवसरे भगवदुपयोगकरणम्, अतो मद्यग्रहणावसरे निवे-
 दितानामन्नादीनां भगवदुपयोगं कृत्वा भगवदुपयुक्तशिशेण भक्षणादिव्यवहारं कुर्यादिति । तथा
 च पञ्चाक्षरमद्यग्रहणेन स्वकीयपदार्थानां ब्रह्मसम्बन्धः स तु सामान्यतः समर्पणम् । पुनस्तदु-
 पयोगिकरणं विशेषतः समर्पणं ज्ञेयम् । एव समर्पितात्मनः सर्वे पदार्था भगवदीयत्वान्निर्दुष्टा-
 खान् भगवदुपयुक्तान् कृत्वा तदत्तप्रसादत्वेन भक्षणादिव्यवहारो मक्तिमार्गे प्रशस्तः । तदुक्तं
 श्रीप्रभुचरणैर्नैवरत्नप्रकाशे 'तदत्तप्रसादत्वेन खोपभोगकृतिरुचिततरे'ति । प्रसादत्वेन ग्रहणं
 कृतार्थतासम्पादकम् । 'त्वयोपयुक्तस्त्वगन्धवासोलङ्कारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव
 माया जयेमही'त्येकादशस्कन्धे श्रीमदुद्धववाक्यात् । अतः सामान्यसमर्पणविशेषसमर्पणो-
 भयसूचनार्थं निवेदिभिः समर्प्यैति पदद्वयेन निवेदनमुक्तम् । इदं त्विह विशिष्यावधेयम् ।
 निवेदनमद्यग्रहणेन ब्रह्मसम्बन्धे सर्वेषां पदार्थानामन्नादीनां या शुद्धिः सा त्वाधिदैविकी ।
 तस्यां सिद्धायामपि दुष्टस्पर्शादिदोषनिवृत्तये भगवन्नामामिभ्रितजलप्रोक्षणादिजन्या
 जलक्षालनादिजन्या भौतिकी शुद्धिः कर्तव्या । एव शब्दोदकतुलसीगोपालमद्यग्रहण-
 मद्योच्चारणादिनाध्यात्मिकी शुद्धिः, सापि कर्तव्यैव । श्रीमदाचार्यवर्यैस्तु पुष्टिमक्तिमार्गे
 या विशेषतः समर्पणजन्या शुद्धिः सात्र ग्रन्थे निरूपिता । सामान्यतो भौतिकी शुद्धिस्तु
 स्मृतिपुराणधर्मशास्त्रप्रसिद्धेति सा नोक्ता, नैतावता तस्या निषेधः । अतः सा यथाशक्तं
 विधेयैव । अतएव भगवत्सेवार्थं खात्वा गच्छतो निवेदितात्मनः पुंसो मध्ये निषिद्ध-
 स्पर्शदोषनिवारणार्थं पुनः स्नानादिना शुद्धिसम्पादनमार्गाणां व्यवहारः । एवमेव पात्रादीनां
 यथाशास्त्रं शुद्धिकरणमस्मत्सम्प्रदायेऽस्ति । अत एव पुत्रजन्मनि वृद्धिसूतके देहाशुद्धिं
 गन्वाना न भगवच्चरणौ स्पृशन्ति । दशदिवसानन्तरं यथापूर्वमाचरन्ति, तावता कालेन
 शुद्धेः शास्त्रसिद्धत्वात् । सेयं भौतिकी शुद्धिर्न निवेदनहेतुका । अन्यथा देहादीनां
 समर्पितत्वेन सकलाशुद्धिसम्बन्धस्य वस्तुमशक्यतया स्नानादिशुद्धेर्निष्प्रयोजनकत्वं स्यात् ।

स्नानसन्ध्यावन्दनादिरूपं शोधकं परमभक्तानामपि व्यवहारे दृश्यते । 'इति स्त्रीणां वदन्तीनामुद्धवोऽगात्कृताह्निक' इति वाक्यात् । तदन्यथानुपपत्त्या भौतिकी शुद्धिवैष्णवानामुचितेत्यायाति । अतो भौतिकी शुद्धिर्जलक्षालनादिना शङ्खोदकादिना चाध्यात्मिकी शुद्धिर्यथाशास्त्रं सम्पादनीया । ननु शुद्धिद्वयं स्नानशङ्खोदकादिना सम्पाद्यम्, अधिदैविकी शुद्धिः समर्पणेन संपन्ना, ततो द्वितीयस्य विशेषतः समर्पणस्य किं प्रयोजनमिति चेत्, श्रूयताम् । भगवते समर्पितानां पदार्थानां भगवदुपयोगकरणाभावेऽपराधः स्यात् । सामान्यतः समर्पितानां भगवदुपयोगं विना स्वोपयोगे तु महानेवापराधसमुदाय आपद्येत । अतः सामान्यतः समर्पितानां भगवदुपयोगकरणरूपं विशेषतः समर्पणमावश्यकमेव । तदेतदुक्तं निवेदिभिः समर्थैव सर्वं कुर्यादिति । अत्र ह्यसङ्गुचितवृत्तिना सर्वपदेन लौकिकवैदिकव्यवहारः सर्वोपि गृहीतः । तथा च नित्ये नैमित्तिके च कर्मणि कर्माङ्गदेवताभ्यो यदन्नं देयं तदपि भगवते समर्थैव देयमिति स्फुटति स्म । अत एव 'विष्णोर्निवेदितात्वेन यष्टव्यं देवतान्तरम् । पितृभ्यश्चापि तद्देयं तदानन्त्याय कल्पत' इत्यादिवचांस्युपलभ्यन्ते । युक्तं चैतत् । 'देवोऽसुरो मनुष्यो वा यक्षो गन्धर्व एव वा । भजन्मुकुन्दचरणं स्वस्तिमान् स्वाध्याया वय'मिति प्रह्लादवान्यात् सर्वे देवा भगवद्भक्ताः । अतस्तेषां भगवदीयत्वाद्भगवत्प्रसाददाने तेषां प्रसाद एव । ननु सर्वोपि पदार्थो भगवते समर्पणीय इत्युक्तम्, एवं सति केनचिद्देवान्तरोपयुक्तशिष्टयसनादिक स्वस्मै दत्तं तर्हि तद्भगवते समर्पणीयं न वेत्याकाङ्क्षायां नेत्याहुः न मतं देवदेवस्येत्यादिना । यतो भगवान् देवानामपि देवः पूज्यः स्वामी, अतो भगवद्भक्तशिष्टं सर्वेभ्योपि देयम्, अन्यभुक्तशिष्टं तु हरये नार्पणीयम् । 'पितृशेषं तु यो दद्याद्हरये परमात्मने । रेतोधाः पितरस्तस्य भवन्ति क्लेशमामिन' इत्यादिनिषेधात् । तदेतदाहुः न मतं देवदेवस्येत्यादि ।

एवमुक्त्वा सिद्धमुपदिशन्ति तस्मादादौ सर्वकार्यं इत्यादिना ।

तस्मादादौ सर्वकार्यं सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

यस्मात् सामिभुक्तं प्रमये न निषेधम्, किन्तु कृष्णोपभुक्तशिष्टेन देवतायजनं स्वस्य भोजनादिव्यवहारश्च शास्त्रमिद्धः, तस्मादादौ सर्वं श्रीकृष्णाय समर्पणीयमित्यर्थः । ननु भगवत्समर्पितस्य पुनः प्रसादत्वेन ग्रहणे दत्तस्यापहारो भवति, अतो न युक्तमित्याशङ्क्य समाधिमाहुः दत्तापहारवचनमित्यादिना । दत्तापहारवचनं भिन्नमार्गपरमित्यन्वयः । दत्तापहारस्य वचनं निषेधकवचनं भिन्नमार्गपरम्, न तु मक्तिमार्गं निषेधः । निषेधस्य प्रातिपूर्वकत्वात् । मक्तिमार्गं दत्तापहारस्याप्राप्तत्वात् । अस्मिन् मार्गे हि देहादीनामात्मना सह भगवते निषेदनम्, न तु दानम्, स्वगचानिशुक्तिपूर्वरूपरसतोपादानस्य

दानलक्षणत्वात् । इदं तु 'क्रीडाभाण्डं निश्चमिदं' इति चतुर्थस्कन्धवाक्यात् निवेद्ये देहादौ भगवत्सत्तायाः सर्वदा विद्यमानतया स्वसत्ताया अभावात् । अत एव परसत्तो-
पादानमपि न संभवति । सर्वस्य पदार्थजातस्य भगवदीयत्वात् । किन्तु भगवदीयस्यैव
पदार्थस्य भगवते समर्पणमिति नात्र दानम् । दानाभावेन दत्तापहारोपि नैवास्तीति
भक्तिमार्गभिन्नमार्गे निषेधप्रवृत्तिरिति भावः । तस्मान्निवेदितस्य भगवदुपभुक्तशिष्टस्य
ग्रहणे निषेधाभावात् प्रमुदत्तप्रसादत्वेन ग्रहणं विधेयमेव । एतदेव नवरत्नप्रकाशे श्रीमत्-
प्रभुचरणैरवादि 'दाने हि न स्वविनियोगो न तु निवेदनं' इति । ननु मास्तु दत्तापहार-
स्तथापि 'अपि दीपावलोकं मे नोपयुञ्ज्यान्निवेदित'मित्यनेन निवेदितग्रहणस्य निषेधात् कथं
निवेदितस्वीकार इत्याशङ्क्य समादधते तथा च सकलं हरेः न ग्राह्यमिति वाक्यं हि
भिन्नमार्गपरं मतमिति । इति वाक्यमित्यत्र इतिशब्दः प्रकारे । तथा हरेः सकलं
न ग्राह्यमिति प्रकारकं वाक्यं 'अपि दीपावलोकं मे' इत्यादिरूप भिन्नमार्गपरम्, न तु
भक्तिमार्गपरमित्यर्थः । अपि च । समर्पणगद्यसमाप्तौ दासत्वस्य निरूपितत्वादङ्गीकारे
दासधर्मस्य भगवदुच्छिष्टग्रहणस्योचिततरत्वमेव । श्रीमदुद्धवेनापि भगवदुच्छिष्टग्रहणस्य
दासधर्मत्वोपधनाय 'उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव मायां जयेमही'त्यत्र दासपदमभाणि ।
दास्यं च सर्वथा कर्तव्यमेव । 'श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनम् । अर्चनं वन्दनं
दास्यं सख्यमात्मनिवेदनं'मिति प्रहादेन नवविधभक्तिषु दासस्य गणनात् । अस्मिन्नेव
सप्तमस्कन्धे श्रीनारदेन 'श्रवणं कीर्तनं चास्य स्मरणं महतां गतेः । सेवेज्यावनतिर्दास्यं
सख्यमात्मनिवेदनं'मित्यनेन नवविधभक्तौ दासस्योपादानात् । तत्रापि 'नृणामयं परो धर्मः
सर्वेषां समुदाहृत' इत्युक्त्यावश्यकत्वस्य सूचनाच्च ।

ननु सप्तमस्कन्धे 'हित्वात्मपातं गृहमन्धकूपं वनं गतो यद्धरिमाश्रयेते'त्यत्र त्यागस्यो-
क्तत्वात् त्याग एव कर्तव्यः, तथा सति मिक्षावृत्त्या कस्यचिद्वैष्णवस्य गृहादेहनिर्वाहकमानं
भगवदुपभुक्तशिष्टं गृहीत्वा निष्प्रत्यहं भगवद्भजनं कार्यम्, किमर्थं दारागारसम्पादनं
चेत्याशङ्क्य दारादिसम्पादनप्रयोजनं देहादिनिर्वाहप्रकारं चाहुः सेवकानां यथेत्यारभ्य,
तथा कार्यं समर्प्येवेत्यन्तेन ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कर्तव्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

सेवकानामिति । भगवतः श्रीविग्रहं सेवमानानामित्यर्थः । तेषां यथा लोके
सर्वोपि व्यवहारः भगवत्सेवारूपः सेवोपयोगि लौकिकभोजनादिरूपो वैदिकः पुनोपन-
यनविवाहादिरूपश्च स यथा येन प्रकारेण सिध्यति । तथा कर्तव्यम् । तथा सति
स्त्रीपुत्रादिभिः सह कृष्णसेवा सिध्यति । तदभावे तु सेवाया न निर्वाहः । अतः स्त्रीपुत्रादि-
सम्पादनं कृष्णसेवार्थमिति प्रयोजनं सिद्धम् । अनिवेदिताः स्त्रीपुत्रादयो बाहिर्मुख्यं जनय-
न्त्यतस्तान्निवृत्त्यर्थं स्त्रीपुत्रादीनां निवेदनमावश्यकम् । तदेतदुक्तं तथा कार्यं समर्प्येवेति ।

भगवतापि 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदन'मित्यनेन निवेद्यत्वेन दारादयो निर्दिष्टाः । निवेदनस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायां 'उद्धवात्मनिवेदिनां मयि संजायते भक्ति'-रित्युक्त्या भक्तिशब्दवाच्या सेवैव फलत्वेन निर्दिष्टा । भक्तिशब्दस्य सेवार्थः । भजसेवायामिति धातुपाठात् । 'भज इत्येव वै धातुः सेवायां परिकीर्तित' इति तत्राच्च । तथा च सिद्धमेतत् । दारादिसद्ब्रह्मस्त्रिभुवनं च कृष्णसेवार्थम् । कृष्णसेवा हि सर्वथैव कर्तव्या । 'तन्नम् तानि कर्माणि तदायुस्तन्मनोवचः । नृणां येनेह विश्वात्मा सेव्यते हरिरीश्वर' इति नारदवाक्यात् । 'करौ च तत्कर्मकरौ मनश्च शावौ करौ नो कुरुतः सपर्याम् । करौ हरेर्मन्दिर-मार्जनादि'ष्वित्यादिवचःपुञ्जाच्च । 'यैर्जन्म लब्धं नृपु भारताजिरे मुकुन्दसेवौपयिकं स्पृहा हि न' इति पञ्चमस्कन्धे देववाक्ये सर्वदेवतास्पृहणीयत्वस्याभिधानाच्च । अतः सेवार्थं गृहाश्रम-स्तन्निर्वाहार्थं लौकिको ज्ञातिसम्बन्धिव्यवहारो ब्राह्मणमोजनादिरूपो यज्ञोपवीतविवाहादिक-र्मसु कर्माङ्गमूतदेवतापूजनादिव्यवहारश्च सर्वथा कर्तव्य एव । परम्परया कृष्णसेवोपयोगि-त्वात् । परन्तु स सर्वोपि भगवते समर्थैव भगवदुपसुक्तशिष्टेन कार्यः । एतद्वोधकं समर्थ्य-वेत्यत्रवैपदं एतदभिसंधाय 'सेवकानां यथा लोके' इत्यत्र सेवकपदं दत्तमाचार्यवर्यैः । अनेन सेवाभिलाषिणां गृहाश्रमः सर्वोपश्रमेभ्यो बलीयानित्युक्तं भवति । यस्य तु गृहे भगवत्सेवाया अभावस्तद्विषयकानि गृहत्यागवचनानि । अत एव 'हित्वात्मपातं गृहमन्धकूप'मित्यत्रात्मपात-त्वमन्धकूपत्वं च विशेषणद्वयमुक्तम् । न हि भगवदीयानां गृहमन्धकूपं भवति । वेदान्तरत्न-रूपस्याखिलपुरुषार्थदातुर्भगवतो विराजमानत्वात् । अतः सर्वं सुस्यम् । गृहाश्रमामिप्रायेणैव भगवन्तं प्रति विज्ञापयता उद्धवेन 'त्वयोपसुक्तस्रग्धवासोलङ्कारचर्चिता' इत्यत्र वसन-भूषणाद्यलङ्कृतत्वं श्रीकृष्णदासानामुक्तम् । अन्यथा त्यागपक्षे भूषणवसनाद्यलङ्कारो नोचित इति न वेदत् । अतो गृहाश्रमं सम्पाद्य भगवते सर्वं निवेद्य कृष्णोपसुक्तशिष्टेन देहादि-निर्वाहे न किञ्चिदुपसुक्तम् । 'अम्बरीष नवं वस्त्रं फलमन्नं रसादिकम् । कृत्वा विष्णूपभोग्यं तु सदा सेव्यं हि वैष्णवै'रित्यादिपुराणान्तरवचःसमुदायादिति दिक् । 'अम्बरीष नवं वस्त्र'मित्यत्र नवपदेन अन्यमुक्तस्य निवेदनं निषिद्धमिति ज्ञेयम् । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण भगवन्तं भजमानस्य फलमाहुः सर्वेषां ब्रह्मता तत् इति । आत्मना सह समर्पितानां देहादीनां दारागारपुत्रादीनां च ब्रह्मता भवति । निर्दोषत्वप्रकटसच्चिदानन्दस्वरूपाश्वरप्रसन्नधर्मास्तेष्वविभूता भवन्तीत्यर्थः ।

पूर्वमतयामृतस्य भक्त्या प्रसन्नत्वप्राप्तौ घटान्तमाहुः गङ्गात्वं सर्वदोषाणामित्यादिना ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वे न निरूप्या स्यात्तद्वद्भाषि चैव हि ॥ ८३ ॥

सर्वे दोषा येषु तानि सर्वदोषाणि रष्यादिजलानि । तेषां गङ्गाप्रवाहप्रवेशे यथा गङ्गा-त्वम्, तथा निवेदनेन ब्रह्मत्वं भवतीत्यर्थः । गङ्गाप्रवेशे रष्यादिसलिलानां सर्वे दोषा निवर्तन्ते, ततो निर्दुष्टवारीणां गङ्गात्वम्, न तु दोषाणां गङ्गात्वम्, तेषां गङ्गासम्बन्धनास्यत्वात् ।

अतो 'गङ्गात्वं सर्वदोषाणा'मित्यत्र सर्वदोषपदे बहुव्रीहिर्येयः । तथाच सर्वदोषाणां दोष-
युक्तानां जलानां दोषानिवृत्त्या गङ्गात्वमित्यर्थो भवति । एवमिहापि निवेदनेन गतदो-
षाणां ब्रह्मत्वमाकलयाम्यम् । गुणदोषादिवर्णना गङ्गात्वे न निरूप्या स्यादिति ।
गङ्गात्वे इति सप्तमी । गङ्गात्वे सति निर्दोषादिवर्णना न निरूप्या स्यात् । अस्मिन्
प्रवाहे ब्राह्मणजलं पतितम्, तच्छुद्धमस्ति, रथ्याजलं निषिद्धमस्तीलादिरूपा गुणदोष-
वर्णना गुणदोषकया न निरूप्या, किन्तु सर्वमेव जलं गङ्गामिलितं गङ्गैवेति निर्धारः ।
तद्वदत्रापि । अत्रापि निवेदनेपीत्यर्थः । निवेदने हि सर्वस्य ब्रह्मत्वं तुल्यम्, न वर्णाश्र-
मादिगुणदोषविचारः । अपि तु सर्वस्य भगवदङ्गीकृतत्वमिति भावः ।

निखिलोपनिषद्बोधो बालकृष्णो ब्रजाधिपः ।
तदङ्गौ बालकृष्णेन भया सर्वं समर्पितम् ॥ १ ॥

निवेदनविचारः ।

अथेदं विचार्यते किं नाम निवेदनम्, किं प्रयोजनकम्, कतिप्रकारकं चेति ।
तत्र 'दारान् सुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदन'मित्यत्र दारादयो निवेद्यत्वेन
निर्दिष्टाः । 'एव धर्मैर्भक्तुष्याणामुद्धवात्मनिवेदिना'मित्यात्मपदेन देहजीवी निवेद्यत्वे-
नोक्तौ, आत्मशब्दस्योभयवाचकत्वात् । तथा च आत्मनो जीवस्य देहेन दारादिभि-
सह भगवत्सेवोपयोगिकरणमात्मनिवेदनम् । तत्र निविधम् । 'अज्ञानादयवा ज्ञानात्कृत-
मात्मनिवेदनम् । यैः कृष्णसात्कृतप्राणैस्तेषां का परिदेवने'ति नवरत्नग्रन्थात् ।
तत्र कृष्णसात्कृतप्राणैर्यदात्मनिवेदनं तदुत्तमम् । भगवत्स्वरूपस्वरूपनिवेदनस्वरूप-
ज्ञानपूर्वकं आत्मनिवेदनं तन्मध्यमम् । प्रेमज्ञानोभयराहित्येन केवलं पुष्टिमार्गीयगुरुमु-
खोद्गतसगद्यपद्याक्षरमञ्चोच्चारणजन्यमात्मनिवेदनं तृतीयम् । एव त्रिप्रकारके निवेदने
यदुत्तमं तत्रेमोत्पत्तिपश्चाद्भावि । द्वितीयं पुष्टिमार्गीयग्रन्थाध्ययनगुरुपदेशजन्यज्ञानान-
न्तरोत्पत्तिकम् । तृतीयं तु केवलं पुष्टिमार्गीयगुरुमुखोत्पत्तिसगद्यपद्याक्षरमञ्चोपदेशोत्तर-
भावि । नवरत्ने अज्ञानाद्यनिवेदनमुक्तम्, तत्पश्चात्क्षरमञ्चोपदेशमात्रजन्यमिति बोद्धव्यम् ।
एवं त्रिप्रकारकनिवेदनस्य प्रयोजनं भगवत्सेवा । तथा कृतार्थत्वम् । 'उद्धवात्मनिवेदिनां
मयि सजायते भक्तिः कोन्योर्थोऽसावशिष्यते' इति वार्यात् । इह वाक्ये आत्मनिवेदना-
नन्तरं भक्तिशब्देन प्रेमसेवामुक्त्वा 'कोन्योर्थोऽसावशिष्यते' इत्यनेन कृतार्थत्वमुक्तम् ।
ननु पिना कृते निवेदने पुत्रस्य भगवदीयत्वे सिद्धे पुनः पुत्रेण किमर्थं निवेदनं विधेय-
मिति चेत्, सत्यम् । भगवदीयत्वेपि स्वदेहादौ स्वकीयत्वाध्यासनिवृत्तिमन्तरेण न

भगवदीयत्वबुद्धिरूपघते । अतः सर्वैरेव स्वस्वाध्यासनिवृत्तये पृथक् पृथग्निवेदनं कार्यम्, सर्वानेव जीवानधिकृत्य निवेदनस्य विहितत्वात् । 'सख्यमात्मनिवेदनं नृणामयं परो धर्मः सर्वेषां समुदाहृत' इति सप्तमस्कन्धे युधिष्ठिरं-प्रति नारदवाक्यात् । अतः शास्त्रसिद्धत्वात् पृथक्पृथगनुष्ठेयम् । तथाच विशेषतो भगवदीयत्वं सेत्स्यति, अधिकस्वाधिकं फलमिति न्यायात् । यथाजुंनस्य वैष्णवत्वेन पूतत्वेपि पीत्रपरीक्षिद्धक्त्या विशेषतः पूतत्वम् । 'त्रिःसप्तभिः पिता पूत' इति प्रल्हादं प्रति भगवद्वाक्यात् । यस्य वंशे वैष्णव उत्पन्नः स पवित्रो भवत्येवेति सर्वसत्सम्मतम् । स्वयं वैष्णवो वैष्णववंशकर्ता चेद्विशेषतः पूतो भवति । अधिकं तत्रानुप्रविष्टम्, न तु तद्धानिरिति न्यायात् । एवं निवेदनेपि ज्ञेयम् । ननु अज्ञानात्केवलमत्रोच्चारणेन कथं निवेदनसिद्धिरिति चेत्, सत्यम् । ज्ञानामावेन केवलं मन्त्रोच्चारणेनापि धर्मसिद्धेर्वालादावुपलभ्यमानत्वात्तद्व्यायेनात्रापि निवेदनसिद्धिरित्याकलितव्यम् । बालो हि दानादिधर्मं कुर्वन् पित्रादिशिक्षया दातुमहं समुत्सृज इत्यादिपदमुच्चारयन् स्वरूपमजानन्नपि दानफलमाप्नोति । तथात्र स समर्पणगद्यपञ्चाक्षरमन्त्रोच्चारणे समर्पयामीति पदमुच्चारयंस्तत्स्वरूपमजानन्नपि समर्पणफलमवाप्नोति । यथा वा रोगाघातुरकृतधर्मं मूर्खकृतधर्मं शब्दोच्चारणमात्रेण सिद्धिः, एवमुच्चारणमात्रेण निवेदनसिद्धिरिति मञ्जुलमखिलम् । ननु एकगुरोरुपदेशग्रहणे दम्पत्योः परस्परं भ्रातृत्वाद्यापत्तिः, तद्व्याय गुरुपार्थन्यमेव कर्तव्यम्, न त्वेकगुरुत्वमिति चेत्, न । 'आचारो धर्ममार्गश्च गुरुमेव च देवताः । दम्पत्यपत्यभृत्येषु एकीकृत्य महत्फल'मिति साधनदीपिकास्वपाद्मोत्तरखण्डवाक्यात् । देहजसम्बन्ध एव तथात्वेन पारमार्थिकेस्मिन्निवेदनमन्त्रोपदेशसम्बन्धे गुर्वैक्येपि दोषाम्नात् । अयमेव गुरुकत्वरूपः सम्बन्धो न लौकिकः, किन्तु भगवत्प्राप्तिसाधनत्वात् अलौकिकः, अलौकिकसम्बन्धस्य लौकिकपदार्थं दोषजनकत्व नास्त्येव । अतो नैकगुरुकत्वे दम्पत्योर्भ्रातृभगिनीत्वापातः । 'अन्नदाता भयत्राता पत्नीतातस्तथैव च । विद्यादाता जन्मदाता पञ्चैते पितरो नृणा'मिति ब्रह्मवैवर्तीयब्रह्मखण्डदशमाध्याये सूतवाक्ये पितृत्वादिविधौ पितृवत्पूज्यतामानमभिप्रेतम् । अन्यथात्रदात्रादीनां पितृत्वेन दम्पत्योरेकोप्यत्वे एककर्तृकभयत्राणे च भ्रातृभगिनीभावापत्तिरिति विवाहवैयर्थ्यमेव स्यात् । एवं गुरावपि पितृवत्पूज्यतामानमभिप्रेतम् । न त्वेकगुरुकत्वसम्बन्धे भ्रातृत्वमतो दम्पतिभ्यां भक्तिमार्गे गुर्वैक्यकरणं न दोषायेति दिक् । किञ्च । भारते आश्रमेधिके उत्तङ्गोपाख्याने गौतमेन उत्तङ्गाय स्वशिष्याय स्वसुता परिणायितेत्युक्तम् । 'इत्थं च परितुष्टं मां विजानीहि भृङ्गद्वहे'त्यारम्य 'ततस्तां प्रतिजग्राह युवा मूला यशस्विनी'मित्यन्तेन । कार्तिकमाहात्म्ये च 'अपुत्रः स च शिष्याय चन्द्रनाम्ने ददौ सुता' मित्युक्तम् । अतो ज्ञायते गुरुपुत्र्या विवाहेपि दोषो नास्ति । गुरुपुत्र्यां गुरुतत्प्रातिदेशो व्यभिचारेण तथात्वे विवक्षितो, न तु विवाहे । अन्यथोत्तङ्गे चन्द्रनाम्नि च गुरुतत्प्रागामित्वं स्यात्, अत उक्तैव व्यवस्था सुधीमिरादर्तव्या । एव भक्तिमार्गीय-

शिष्टसम्प्रदायसिद्धपद्धतिके सन्मार्गीयनिवेदनप्रकारे दूषणलेशोपि नास्तीति निर्दुष्टः
पन्था अस्मदाचार्याणामार्याणां च ।

गोवर्धनेशपदपङ्कजलन्धिहेतुः श्रीवल्लभैर्निगदितात्मनिवेदनाख्या ॥
श्रीविठ्ठलप्रकटिता हरिमक्तिरेषा चर्कतु वाञ्छितफलान्यमलाश्रितानाम् ॥ १ ॥
इति श्रीमद्गोवर्धनधरश्रीवल्लभाचार्यवरश्रीविठ्ठलेश्वरचरणानुचरसेवकेन
लालुभट्टोपनामविदितदीक्षितबालकृष्णेन विरचिता सिद्धान्त-
रहस्यटीका सम्पूर्णा ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

सिद्धान्तरहस्यम् ।

श्रीशाचार्यमतानुवर्तिकृतसंवादविद्युतिसमेतम् ।

श्रीवल्लभं नमस्कृत्य तन्मुखोक्तीर्विभाष्य च ।
क्रियते भक्तिसिद्धान्तरहस्यविद्युतिर्मया ॥ १ ॥

अथ श्रीगोपीजनवल्लभः क्वचिच्छ्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि प्रादुर्भूय
भगवान् अनन्तशयनस्वरूपे समर्पितं सितोपलखण्डं स्ववदने निक्षिप्य तदर्पितपवित्रमालिकाः
परिधाय श्रोवाच 'श्रीवल्लभ, भवत्प्राकट्यं ममैव स्वास्यात् कृणमस्ति, तेनात्मनिवेदनद्वारा
जीवोद्धारणे विलम्बो न कार्य' इति । तदनु कीदृशं तदिति प्रश्ने, भगवान् सगर्ध 'तवा-
स्मी'तिपूर्वकं स्वसिद्धान्तरहस्यं समुपदिष्टवान् । तथाहि । एकदा श्रीवल्लभाचार्या धृतयताः
श्रीगोकुले श्रीयमुनातटे समुपासीना भगवन्तं श्रीगोपीजनवल्लभं साक्षाद् दृष्टवन्तः । तत्र
यदनुभवन्ति स्म, तदेव स्वयमावेदयन्ति श्रावणस्येत्यादिश्लोकैरष्टभिः सार्धैः । धर्मधर्म्य-
भिप्रायेण दृष्टान्तेन च । प्रथमं प्रतिज्ञावाक्येनाहुः श्रावणस्येति ।

श्रावणस्यामले पक्षे एकादश्यां महानिशि ।
साक्षाद्भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

साक्षादाविर्भूतेन भगवता प्रोक्तं तदक्षरश उच्यते ॥ १ ॥

ननु भगवन्, सर्वदोषनिधाने कलौ तथाविधदेहात्मनामेपां जीवानां कथं कस्मात्
समुद्धार इति पृष्टो भगवानाह ब्रह्मसंबन्धकरणादिति ।

ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः ।

सर्वदोषनिवृत्तिर्हि दोषाः पञ्चविधाः स्मृताः ॥ २ ॥

निर्दोष हि सम ब्रह्माहम्, तस्मिन् सम्बन्धस्य करणात् साधकतमात् सगद्यपञ्चाक्षरकथनात् । अश्वत्थेपि 'पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धत्रिपर्यया'न्निति भक्तिमार्गीयात्मसमर्पणापरपर्यायनिवेदनद्वारा सेतुकत्वकरणादित्यर्थः । ननु केषा तत्करणमिति चेत्, अत्राह सर्वेषामिति । दैवमध्ये उच्चनीचानामपि स्त्रीपुनपुसकानाम् । ननु तत्र देहेन्द्रियान्त करणप्राणजीवसत्त्वात् कुत्र तत्करणमित्यत्राह देहजीवयोरिति । प्राणेन्द्रियान्त करणोपचिते देहे जीवेषु । तदा किं भविष्यतीत्याशङ्कयामाहुः सर्वदोषनिवृत्तिर्हीति । ब्रह्म हि निर्दोष सममिति तत्र सम्बन्धकरणे सा न्यायेति हिंशब्देन सूच्यते । ननु के ते दोषा इत्याशङ्कयामाहुः दोषाः पञ्चविधाः स्मृता इति ॥ २ ॥

ननु किमारया तेषाम्, तत्राह सहजा इत्यादिप्रतिभि पादैः ।

सहजा देशकालोत्था लोकवेदनिरूपिताः ।

सयोगजाः स्पर्शजाश्च न मन्तव्याः कथञ्चन ॥ ३ ॥

एते श्रीगोकुलेशोत्सवादिभिर्विवृता एवेति न प्रतन्यन्ते । नन्वेते कथं चिन्त्या इति तत्राह न मन्तव्याः कथञ्चनेति । सत्त्वेन न मन्तव्याः, किन्तु समूह निवृत्ता इत्यग्रे तु सावधानतया स्थेयमिति भावः ॥ ३ ॥

ननु शास्त्रेषु दोषनिवृत्त्यर्थं मूतशुद्धादिरूप प्रकारान्तरमपि श्रूयत (क्रियते) इति चेत्, तत्राह अन्यथेति ।

अन्यथा सर्वदोषाणां न निवृत्तिः कथञ्चन ।

असमर्पितवस्तूनां तस्माद्बर्जनमाचरेत् ॥ ४ ॥

प्रकारान्तरेणैतदुक्तसर्वदोषाणां कथञ्चन न निवृत्तिः, किन्तु यथाकथञ्चित् केषां विधेवेत्यर्थः । ननु स्वसाहन्तास्पदानां समर्पणां देहेन्द्रियप्राणान्त करणात्मना ब्रह्मणि सम्बन्धे समर्पणारणे कृतेष्ववशिष्टानां भगवतास्पदानां वस्तूनामतथात्वे दोषतादवस्थगमेवेत्याशङ्कयामाहुः असमर्पितेति । तेषामपि समर्पणं यथायोग्यं विधेयमित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु स्वयमेव कृतं कथं तत् सेत्स्यतीत्यत्राह निषेदिभिरिति ।

निषेदिभिः समर्प्यैव सर्वं कुर्यादिति श्रियति ।

न मतं देवदेवस्य सामिभुक्तसमर्पणम् ॥ ५ ॥

आत्मनिषेदिभिर्महापुरुषैर्द्वारा (गुरुभिरिति बहुत्वपूज्यत्वेन ज्ञेयम्) सर्वं दारा-
गारपुत्रासवित्तेहपरादिकं समर्प्यं कुर्यात्, खान्नादिकं समर्प्यं गृहीयादिति भक्तिमार्गमर्थादाः ।

'महापुरुषेण निवेदिता' इत्युक्तत्वात् । ननु मतान्तरेऽर्धभुजतसमर्पणं विधीयते, तथात्रापि न वेत्याशङ्कामाह भगवान् न मतमिति । न तन्मम मतम्, कुत, तत्राह देवदेवस्येति । साधारणो देवोपि नैवमङ्गीकुरुते, कथं देवदेवोह तदुच्छिष्टमङ्गीकुर्यामिति भावः ॥ ५ ॥

तर्हि कथं विधेयमित्यत्राह तस्मादादाविति ।

तस्मादादौ सर्वकार्ये सर्ववस्तुसमर्पणम् ।

दत्तापहारवचनं तथा च सकलं हरेः ॥ ६ ॥

न ग्राह्यमिति वाक्यं हि भिन्नमार्गपरं मतम् ।

सर्वकार्ये लौकिकवैदिके च, अनिषिद्धप्रियसर्ववस्तुसमर्पणं कार्यम्, अत्र बहूनि प्रमाणवचनानि दर्शितानि तैरेव । ननु तर्हि भगवते दत्तस्यापहरणे स्वोपभोगार्थं दोष एव, अनपहरणेऽनिर्वाह इत्युभयतः पाशा रञ्जुरेवेत्याशङ्कामाह, दत्तापहारवचनं, हरेस्तत्र ग्राह्यमिति वाक्यं च भिन्नमार्गपरं मतम्, दानधर्मपूजामार्गपरम्, न तु शुद्धभक्तिमार्गपरम् । यत्स्वसत्ताकमेव हि दीयते, परसत्तामापाद्यते, तत्र ग्राह्यम् । तथा च सकलं नैवेद्यं तथावादिना न ग्राह्यमित्यापत्तौ सदाचारविरोधः । यद्वा । वस्तुतो हरेः सकलं सर्वमिति किमनेन दत्तम्, यदपहरणे दोषः । किञ्च, नेदमपहरणम्, किन्तु तत्रसाददत्तं वस्तुग्रहणं वस्तुतोपि तदीयसैव वस्तुनो नितरां वेदनं ज्ञापनं समर्पणं सेवकधर्मः ॥ ६ ॥

कथं तर्हि वर्तितव्यम्, तत्राह सेवकानां यथेति ।

सेवकानां यथा लोके व्यवहारः प्रसिध्यति ॥ ७ ॥

तथा कार्यं समर्प्यैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः ।

तदुच्छेषग्रहणेन वर्तितव्यम् । ततः समर्पणात् सर्वेषां ब्रह्मता निर्दोषतात्मकता ॥ ७ ॥

ननु कथं तथा प्रतीयेतेत्यत्राह दृष्टान्तेन गङ्गात्वमिति ।

गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना ।

गङ्गात्वेन निरूप्या स्यात्तद्वदत्रापि चैव हि ॥ ८ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यविरचिते सिद्धान्तरहस्यसमाप्तम् ।

सर्वेषां दोषवता जलानामिव गङ्गासम्बन्धे गङ्गात्वम्, गुणदोषादिवर्णना, जलानां गङ्गात्वेन यथा निरूप्या, तद्वदेवानामपि निश्चयेयम् ॥ ८ ॥

इति श्रीभगवत्समुदायश्रीबल्लभाचार्यकृतभक्तिसिद्धान्तरहस्यसत्त्वादस्य विवृतिः श्रीशाचार्यपर्यमतानुवर्तिना कृता संपूर्णा ।